



سَلْطَنَةُ عُمَان  
وِزَارَةُ التَّرَاثِ الْقَوْمِي وَالثَّقَافَةِ

# هَيْمَيَانُ الزَّادِ إِلَى دَارِ الْمَعَادِ

لِلْعَالَمِ الْحُجَّةِ  
مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ الْوَهْبِيِّ الْإِبْرَاهِيمِيُّ الْمَصْبُغِيُّ

الْجُزْءُ الْثَانِي

الطَبْعَةُ الثَّانِيَّةُ

١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م



المعلومات والآراء الواردة بهذا الكتاب على مسئولية المؤلف  
ولا تتحمل حكومة سلطنة عمان ازاها اية مسئولية





## الجزء الثانى

ويبدأ بالآية الثانية والأربعين من سورة البقرة :  
( ولا تلبسوا الحق بالباطل ... إلخ )



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ) : عطف على ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً، أى لا تخطئوا الحق الذى هو التوراة ونحوها، بالباطل الذى تفترونه أنتم وغيركم أو أسلافكم ألا تفرعوه فى قراءة التوراة ونحوها ، ولا تكتبوه فى كتابتها ، ولا تأولوها به ، فإنهم إذا فعلوا ذلك التبس الحق بالباطل ، أى اختلط به حتى يشتبها ولا يميز بينهما الجاهل والعامة ، والباطل هو تغييرهم الأحكام الصعبة بسهولة ، وتبديلهم صفة محمد - صلى الله عليه وسلم - بغيرها ، كما روى أنه لما بعثه الله عز وجل حسده اليهود وقالوا : ليس هو الذى ننتظره ، وإنما هو المسيح بن داود يعنون الدجال ، وكما روى أبو العالية أن اليهود قالوا : محمد نبي مبعوث لكن إلى غيرنا ، فإقرارهم ببعثه حق ، وقولهم إلى غيرنا باطل ، وكما قال قوم من اليهود والنصارى : إنه رسول إلى العرب خاصة ، فقولهم إلى العرب خاصة باطل ، وقيل معنى الآية لا تلبسوا الإسلام باليهودية والنصرانية ، والباء للتعدية والإلصاق كما رأيت ، وهو أكثر وأظهر كقولك : خلطت الماء باللبن ، ويجوز كونها للاستعانة أو السببية ، أى لا تجعلوا الحق بسبب خلط الباطل به غير متميز عنه ، أو لا تستعينوا بخلط الباطل معه على خفائه وعدم تميزه .

(وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ) : على الجهلة والعامة ، وهو أحكام الله عز وجل ، وصفة محمد صلى الله عليه وسلم .

(وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) : إنما أنزل الله من الأحكام ، وصفة محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق ، أو تعلمون أنكم كاتمون لابسون ، والجملة الاممية حال ، وفيها إشعار بتغليظ الذنب على من وقع فيه مع العلم بأنه ذنب وأنه أعصى من الجاهل ، وأن استقباح اللبس والكم ازداد بالعلم ، فإنه أقبح ، إذ الجاهل قد يعذر فى بعض المواضع وصورته صورة عذر ولو لم يعذره الله ، ولو كان عذاب الجاهل أضعاف عذاب العالم ، لأنه ضيع فرضين : فرض العلم وفرض العمل به ، والعالم ضيع فرضاً واحداً وهو العمل ، هذا ما ظهر لى فى القياس وهو كذلك فى بعض روايات قومنا ، وقد يقال : عذاب العالم أضعاف

عذاب الجاهل ، لأنه أعظم تهاوناً ، إذ علم بأمر عظيم فتهاون به ، ولأنه أكثر نعمة بالعلم ، فالشكر عليه أعظم وجوباً ، فقد روى الربيع بن حبيب عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ويل لمن لم يعلم ولم يعمل مرة ، وويل لمن يعلم ولم يعمل مرتين » وله رواية أخرى أكثر مضاعفة ، وهى : « ويل لمن لم يعلم ولم يعمل سبع مرات ، وويل لمن لا يعلم مرة واحدة » ويمكن الجمع بين الروایتين بأن لفظ مرة ومرتين فى الأولى من كلام الصحابى الراوى ، بأن يكون قد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ويل لمن لم يعلم ولم يعمل ولم يقل مرة ، فحمله الراوى على الويل الواحد ، إذ لا دليل على أكثر ، ويقول : ويل لمن لم يعلم ولم يعمل ، ويل لمن يعلم ولم يعمل مرتين ولم يذكر مرتين ، فحمل ذكره مرتين على الكثير وهو السبعة كما بينته الرواية الثانية ، فكان الراوى قال : إنه - صلى الله عليه وسلم - قال مرة واحدة : ويل للجاهل ، وقال مرتين : ويل للعالم ، غير العامل ، وكثيراً ما تذكر التثنية أو يكرر اللفظ بعطف أو دونه ، فإيراد الكثير نحو قولك علمته الكتاب بابا بابا ، أو مسألة مسألة ، وجاءوا رجلاً رجلاً ، ودخلوا الأول فالأول ، وزيد يحيا مرة بعد أخرى ، وليبك وسعديك وحنانيك ، قال الله تعالى : ( كرتين ) وقولك : جاءت الستة اثنين اثنين ، ولا يخفى أن الخطاب فى الآية ، ولو كان لبني اسرائيل لكن هم وغيرهم فيه سواء ، فعلى كل أحد ألا يلبس الحق بالباطل ولا يكتمه ، وقوله : ( تكتموا ) مجزوم عطفاً على تلبسوا ، أى ولا تكتموا الحق ، أو منصوب بأن مضمره وجوباً بعد الواو ، الجمعية الواقعة بعد النهى كالنصب فى : لا تأكل السمك وتشرب اللبن ، أى لا يكن منكم لبس الحق بالباطل وكتمانه ، أى لا تجمعوا بين اللبس والكتم ، لكن ليس المراد جواز لإفراد أحدهما ، بل المعنى انتهوا عن هاتين الخصلتين الشنيعتين اللتين تجمعون بينهما ، فى هذا الوجه نهى عليهم بالجمع ، بخلاف وجه الحزم ، ولو كان أبلغ فى النهى ، ويدل على النصب قراءة عبد الله بن مسعود ( وتكتمون ) بإثبات النون ، وكذا كان يقرأ . فلو كان معطوفاً على مدخول لا الناهية لحذف النون ،

ولما أثبتنا علمنا أنه غير معطوف عليه ، فهو في قراءته حال لازمة ، لأن لبس الحق بالباطل أبداً فيه كتم له ، وهذا على قول من أجاز مجيء الحال جملة فعلية فعلها مضارع مثبت مجرد من قد والسين وسوف ، مقرون بالواو ، أو خبر مخدوف ، والجملة حال على القول بالمنع ، أو هو مستأنف . والله أعلم . قالوا : من كتب قوله تعالى : « يا بني إسرائيل ( إلى : ( تعلمون ) في خرقه من ثوب صبيبة لم تبلغ الحلم ليلة الاثنين عقب خمس ساعات من الليل ثم وضعها على صدر امرأة نائمة أخبرت بما علمت إن شاء الله .

(وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) : أل للجنس أو للعهد ، وعلى كل حال المراد الصلوات الخمس .

(وَأَتُوا الزَّكَاةَ) : النبي أي صبروها آتية إياه حاضرة بين يديه ، يفرقها في أهلها ويجعلها فيما يقوى الإسلام ، زكاة العين والأنعام والحبوب ، فذلك صلاة المؤمنين وزكاتهم ، وأما صلاة هؤلاء الأواخر وزكاتهم ، فلا تفيدانهم شيئاً ، بل تزيدانهم عذاباً ، أمرهم الله - جل وعلا - بفروع الإسلام بعد أمره إياهم بأصوله ، فهذا نص في أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة كما مخاطبون بأصولها ، فهم معاقبون على ترك الفروع كما يعاقبون على ترك الأصول ، ومثل ذلك قوله تعالى : ( ما سلككم في سقر . قالوا لم نك من المصلين .. إلى آخره ) .

ولا فرق في ذلك بين من جحد الله وبين من جعل له شريكاً ، وبين من أقر بالله وجحد بسيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - أو غيره من الأنبياء ، وليس ذلك مختصاً بمشركي هذه الأمة . والمراد بالزكاة هنا وفي مثل هذا المقام نفس الجزء الذي يخرج من المال ، لا إخراجه لقوله : ( أتوا ) سمي باسم المصدر مبالغة في أن بركة المال تركوا به ، وكذا ثواب الأعمال وفضيلة الكرم في النفس ، أو في أن المال يطهر بها من الخبث والتلف ، والنفس من البخل ، فإن الزكاة لغة تستعمل بمعنى النمو وبمعنى الطهارة .

(وَأَرْكَعُوا) : صلوا الصلوات الخمس .

(مَعَ الرَّأكِيْعِيْنَ) : المصلين لمن بالجماعة : محمد صلى الله عليه وسلم وأصحابه .  
 روى الربيع بن حبيب عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن أنس عنه صلى الله  
 عليه وسلم : « الصلاة في الجماعة خير من صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة » .  
 وعن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « بخمس وعشرين درجة » .  
 وقد ذكر أبو عبد الله محمد بن عمرو بن أبي ستة في حاشية ترتيب مسند الربيع  
 الجمع بينهما ، بأن يكون الخمس والعشرون في بعض الناس لقرب ديارهم  
 من المسجد ، أو لضعف إخلاصهم أو طهارتهم ، أو خشوعهم أو إمامهم ،  
 والسبع والعشرون لغيرهم ، وبنحو ذلك ، والآية دليل على وجوب صلاة  
 الجماعة إذا كانت الجماعة مستقيمة ، عبر عن الصلاة بجزئها وهو الركوع ،  
 ويجوز أن يراد به الخضوع أى اخضعوا مع الخاضعين لأمر القرآن ، ومحمد  
 صلى الله عليه وسلم . قال الأصبط السعدى بن قُريع ، قال زكريا هو من شعراء  
 دولة بنى أمية :

لا تهينَ الفقيرَ علك أن ترُكعَ يوما والدهر قد رفعه

أى تخضع وتذل ، وروى لا تذل الفقير . وفتح تهين على حذف نون  
 التوكيد الخفيفة ، وقال : الشيخ خالد الأصبط السعدى المذكور قبل الإسلام  
 بخمسمائة عام ، ويمكن الجمع بأنه سبق الإسلام بذلك وأدركه ، وعاش  
 إلى دولة بنى أمية ، وقبل البيت :

كل ضيق من الأمور يسع وسنا الصبح لا بقاء معه

وفى الآية دليل على خطاب الكفار بفروع الشريعة أيضاً ، فإن إيقاع  
 الصلاة في الجماعة من فروعها أيضاً أمر اليهود بالصلاة الخمس ، ثم أمرهم  
 بأدائها مع الجماعة .

( أَنَا مُرُونِ النَّاسَ ) : استفهام توبيخ لليهود أو استفهام تعجب لمن يستمع  
 مخاطبته إياهم بهذه الآية ، أو تعجب لهم لو عقلوا ، أى يصبرهم متعجبين من فعلتهم  
 هذه لو انتهوا بعدها وتركوها . أو استفهام توبيخ وتعجب ، لأن من حيث

استعمال اللفظ في معنييه بل من حيث أن كون الشيء مما يوبخ عليه يقتضي التعجب من ارتكابه ؛ أو استفهام تقرير مع توبيخ وتعجب ، ومعنى هذا التقرير الحمل على الإقرار أو التحقيق والتثبيت ، ذكره السعد كذلك ، والناس الحقيقة لا بأس مخصون فيصدق بكل من يأمرونه .

(بِالْبَيِّنَاتِ) : الخبر وهو الإيمان بمحمد - صلى الله عليه وسلم - وبما جاء به والعمل به ، أو بالتوراة ، واعلم أن أصل البر التوسع في الخير والمعروف ، ويطلق أيضاً على سعتهما مأخوذ من البر ضد البحر وهو الفضاء الواسع ، وآل في البر للحقيقة لا للاستغراق ، لأنهم لا يأمرون بكل خير على ما ذكره السعد ، وعندى يجوز أن تكون للاستغراق ، لأنهم إذا أمروا الناس باتباع سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - وما جاء به فقد أمروهم بكل خير ، وإنما تعين الحقيقة في تفسير البر الذي يأمرون به بالصدقة أو نحوها من الأفراد والاستغراق أولى لثبوت أمرهم بالإيمان بالنبي محمد - صلى الله عليه وسلم - والبر يتناول كل خير وهو بر في عبادة الله - عز و علا - وبر في الأقارب وبر في الأجانب .

(وَتَنَسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) : تؤخرونها عن البر وتركونها عنه ، فلا تأمرونها به فإن نسي يكون بمعنى آخر ويكون بمعنى ترك ، ويجوز أن يكون هنا أيضاً من النسيان ضد الذكر ، والإنسان لا ينسى نفسه لكن شبه تركهم أنفسهم من الخير عمداً بالنسيان في الغفلة والإهمال وعدم المبالاة ، كما يترك الشيء المنسى لعدم المبالاة به ، فسماه باسم النسيان على طريقة الاستعارة الأصلية الحقيقية التصريحية ، واشتق منه ينسى بمعنى يترك على طريق الاستعارة التبعية التصريحية الحقيقية . قال ابن عباس رضي الله عنهما : كان الأخبار يأمرون أتباعهم ومقلديهم باتباع التوراة ، وكانوا يخالفونها في جحد صفه محمد - صلى الله عليه وسلم - وقالت فرقة : كانت الأخبار إذا استرشدتهم أحد من العرب في اتباع محمد - صلى الله عليه وسلم - دلوه على ذلك وهم لا يفعلونه . وعن ابن عباس أيضاً : أنها نزلت في أخبار يهود أعمال المدينة ، كانوا يأمرون سرا من نصحوه من أقاربهم وغيرهم باتباع محمد - صلى الله عليه وسلم - ولا يتبعونه ،

وكان الخبر يقول لقريبه وحليفه من المسلمين إذا سأله عن أمر محمد صلى الله عليه وسلم : اثبت على دينه فإن أمره حق وقوله صدق . وقيل كان جماعة من اليهود قالوا لمشركي العرب : إن رسولا سيظهر منكم ويدعوكم إلى الحق ، وكانوا يرغبونهم في اتباعه ، فلما بعث سبحانه وتعالى محمداً صلى الله عليه وسلم حسدوه وكفروا به فوبخهم الله عز وجل بذلك ، إذ أمروا الناس باتباعه قبل ظهوره ، فلما ظهر تركوه وأعرضوا عنه ، وقيل كانوا يأمرون بالصدقة ولا يتصدقون ، وإذا أوتوا بصدقات ليفرقوها خانوا فيها ، وقيل كانوا يأمرون الناس بالطاعة والصلاة والزكاة وأنواع البر ولا يفعلونها ، فوبخهم الله عز وجل بذلك . وقيل المراد أحبار اليهود والمنافقين ، فإن المنافقين كانوا يأمرون بما سمعوا من أمر الإسلام ولا يفعلونه ، وذلك من جملة نفاقهم .

(وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ) : التوراة أو جنس الكتاب ، فيشمل التوراة والإنجيل وغيرهما من كتب الله سبحانه وتعالى ، وفي الكتاب الوعيد على ترك البر ومخالفة القول والعمل ، وإنكار الحق فيه صفة محمد صلى الله عليه وسلم والحث على أفعال الخير ، والإعراض عن القبيحة كيف تفعلون ما يخالف الآيات الالهي تدرسون ، وجملة ( وأنتم تتلون الكتاب ) من جملة تعلمون في كونها حالاً تبكيئية .

(أَفَلَا تَعْقِلُونَ) : أتأتون ذلك فلا تعقلون سوء صنعكم وقبحه ، كسلوب العقل يأتي فعلاً قبيحاً شنيعاً ولا يستحي منه ولا يشعر بقبحه ، ففيه تشبيههم بالمجانين إذ لو استعملوا عقولهم لصدمهم قبح ذلك عن ارتكابه ، وتأتون ذلك فلا تعقلون جزاءه فيصدمكم استشعار جزائه عن ارتكابه ، فأنتم كمجانين يلقون أنفسهم فيما يهلكهم ، مفعول بفعل مقدر معتبر على الوجهين ، ويجوز تنزيله منزلة اللازم بعد : ييق القصد به ، أي فلا عقل لكم ولو كان لكم لعلمتم به قبح ذلك وجزائه ، ولك وجه آخر في اعتبار المفعول لكنه مرجوح هكذا أفلا تعقلون أنه حق فتبعونه ، والعقل في الأصل المنع عن الشيء كمنع الدابة عن الباب لقيد سمي به إدراك الحق وتمييزه من الباطل ، وإدراك الحسن



والقبح ، لأنه مانع عما يقبح عن الباطل والشر ، وحابس عما يحسن ، وعلى الخير بعد أن يدركهما من الشرع ، وكذا الحسن والخير المباحين ، وسمى به أيضاً القوة التي تدرك النفس بها ذلك كما قيل العقل قوة تهبي قبول العلم ، والآية مشنعة على من يعظ غيره ولا يتعظ ، فإنه كقاعد يروم أن يقيم قاعداً ، وقد يحصل قيام هذا القاعد بإذن الله ومقيميه قاعد ، وكنجس يريد تطهير نجس ، وكتوسخ يريد تنظيف موسخ فإنه لا ينتظف إلا بعد تنظيف العضو الذي به التنظيف ، وكالتنظيف بماء وسخ :

بالماء يظهر ما قد ساخ واتسحا فكيف بالماء إن وسخ به رسخا ؟

وكن يشفق على غيره أن يقع في مهواة أو نار ، ويغفل عن نفسه وهو مشرف عليه ، فاشتغل بتنحيته وأعرض عن نفسه ، وكن يسعى في تحصيل ما كل ومشارب وملابس ومساكن لغيره ، وترك نفسه للجوع والعطش والعراء ، وكن يفعل شيئاً وينقضه ، فإن الواعظ ينقض وعظه بفعله ، لأن فعله منفر عن قبول وعظه فلا يصل القلب ، وبالجملة فإن من جمع بين العلم الحقيق والعقل تأني نفسه الشديدة المتمكنة في العلم أن يكون واعظاً غير متعظ ، ولست أعني أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر محطوطان عن الفاسق أو المشرك ، بل هما واجبان عليه لأن ترك فرض الطاعة والإيمان لا يبيح ترك الأمر والنهي ، قال صلى الله عليه وسلم : « مروا بالمعروف وإن لم تفعلوه ، وانهاؤا عن المنكر وإن لم تحتنبوه » كله رواه الطبري في صغيره عن أنس ، فإذا لم يأمر ولم ينه كان أقبح ، بل ذلك حث على تطهير النفس من خبث المعصية ، والاعتقاد النسئ فيأمر وينهى فيزول عنه القبح بالكلية وينفع وعظه. قال محمد بن واسع : بلغني أن ناساً من أهل الجنة اطلعوا على ناس من أهل النار ، فقالوا لهم : قد كنتم تأمروننا بأشياء عملناها فدخلنا الجنة ، قالوا : كنا نأمركم بها ونخالف إلى غيرها ، وذكر أبو نعيم في كتاب رياضة المتعلمين يسنده إلى أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « رأيت ليلة أسرى بي رجالاً تقرض ألسنتهم وشفاهم بمقاريض من نار فقلت يا جبريل من هؤلاء ؟

قال : الخطباء من أمتك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون » . وكذا رواه البغوى بسنده إلى أنس ، وروى البخارى ومسلم عن أسامة بن زيد : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : « يوثق بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتاب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار في الرحى فيجتمع إليه أهل النار فيقولون : يا فلان مالك؟ ألم تكن تأمر الناس بالمعروف وتنهاهم عن المنكر؟ فيقول : بلى كنت آمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية » . ومعنى تندلق أفتاب بطنه تخرج أمعاء بطنه ، قيل : مثل الذى يعلم الناس الخير ولا يعمل به كالسراج يضيء على الناس ويحرق نفسه ، قالوا : ومن وعظ بقوله ضاع كلامه ، ومن وعظ بفعله نفدت سهامه وروى ابن قانع فى معجمه عن سليك الغطفانى عنه صلى الله عليه وسلم : « إذا علم العالم فلم يعمل كان كالمصباح يضيء على الناس ويحرق نفسه » .

( وَأَسْتَعِينُوا ) : اطلبوا المعونة على ذكر النعمة يا بنى إسرائيل ، والوفاء بالعهد والإيمان بالقرآن ، وترك الكفر وترك شراء الثمن القليل بالآيات ، وعلى الرهبة والتقوى ، وترك لبس الحق بالباطل ، وعدم كنم الحق وعدم نسيان أنفسهم .

( بِالصَّبْرِ ) : تعاظى | حبس النفس على ما تكره من مطلق العبادة ، والعزم على حبسها وتعاظى حبسها عن الأشياء التى تستلذها ولو مباحة .

( وَالصَّلَاةِ ) : الصلوات الخمس ، وصلاة النفل فإن الصلاة ولو نفلا تنهى عن الفحشاء والمنكر من حب الجاه والرياسة ، وكتمان الحق وسائر المعاصى ، لأن من أركانها الخشوع وقراءة القرآن المذكر بالآخرة ، المزهد فى الدنيا الداعى إلى الإعراض عن المال وترك الشره ، ولأنها تنهى الكبر لما أمروا بما يشق عليهم من الكلفة ، وقد رسخوا فى غيره أمروا بالاستعانة بهما عليه ، وإنما خرجت الخطاب لبنى إسرائيل لأن الكلام عليهم قبل وبعد ، وهم لم ينكروا أصل الصلاة ، ولكن صلاتهم خالفت صلاة المؤمنين ، فأمرُوا بأن يصلوا صلاة

المؤمنين ، وأن يستعينوا بها وأمروا بالإسلام أولاً ، فلا يقال : كيف يقال لهم استعينوا بالصبر والصلاة في أمر محمد وهم ينكرونه ؟ وقيل الخطاب للمؤمنين أى استعينوا على أموركم الدينية والدنيوية من دفع مكروه وجلب محبوب ، بحبس النفس على ما تكره من العبادة ، وقهرها بالإذلال والتواضع وعمما تشهى ولو مباحاً ، وذلك الصبر . وبالصلاة وإنما أفرد بالذكر مع دخولها في الصبر على العبادة لعظم شأنها وشدة تأثيرها ، وكان صلى الله عليه وسلم إذا حز به أمر بادر بالصلاة ، وروى فزع إلى الصلاة ، رواه أحمد وغيره ، وحزبه ( بالخاء المهملة والزاي المعجمة والباء الموحدة ، أهله ونزل به ، وروى أن ابن عباس لما نعى إليه أخوه قثم وهو في سفره قال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، وتنحى عن الطريق فصلى ركعتين أطال فيهما الجلوس ، ثم قام إلى راحلته وهو يقول : استعينوا بالصبر والصلاة ، وأيضاً أفردا بالذكر لأنها جامعة لأنواع العبادات النفسية والبدنية والمالية ، أما النفسية فالتفكير فيما يتكلم به فيها من القرآن وغيره ، والنية ومجاهدة الشيطان ومناجاة الله . وأما البدنية فاستعمال لسانه في التكلم بذلك خصوصاً في كلمتي الشهادة ، وجوارحه في الرفع والخفض والمكث في القيام والجلوس والركوع والسجدين وما بينهما ، والاستقبال في كل ذلك ، والكف عن شهوة الفرج والبطن ، والتطهير وستر ما يجب ستره في الصلاة ، وأما المالية فالإكثار واللباس . وقال مجاهد : الصبر هنا الصوم ، ومنه قيل لرمضان شهر الصبر ، لأن الصوم يحبس النفس عما يفسده ، وخصه لأنه يكسر الشهوة ويصفي النفس ويزهد في الدنيا ، وهو مناسب للصلاة في التصفية والكف عن أشياء تحل في غيرها ، وقيل : استعينوا بالصبر على طاعة طلب ورضوان الله ، وبالصلاة على حط الذنوب ومصائب الدهر .

وقال مقاتل : استعينوا بالصبر والصلاة على طلب الآخرة ، وقيل على حوائجكم إلى الله تعالى ، وقيل : على البلاء . وقيل : الصبر على بابه والصلاة الدعاء كقوله تعالى : ( إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله ) لأن الثبات هو الصبر وذكر الله هو الدعاء .

( وَإِنَّهَا ) : أى الصلاة لأنها أقرب مذكور فلا يعاد الضمير إلى غيرها بلا دليل ، وإن أعيد إلى ما يشملها جاز مرجوعاً مثل أن يعاد إلى الاستعانة المفهومة من قوله : ( استعينوا ) فإن الأصل فى الضمير أن يرجع إلى مذكور تصريحاً لا إلى مفهوم ، والمعنى على هذا الوجه ، وأن الاستعانة بالصبر والصلاة ومثل أن يعاد على العبادة ، لأن الصبر والصلاة عبادة ، فإن الأصل فى الضمير العود على مذكور تصريحاً كما مر ، ومثل أن يعاد إلى الأوامر والنواهي المذكورة كأنه قيل : إن الأوامر والنواهي المذكورة ، أو إلى الجملة كأنه قيل : وإن الجملة المذكورة ، ومعنى هذين الوجهين واحد وهو ما ذكر من ذكر النعمة والإيماء بالعهد وما بعدهما إلى قوله : ( وأنتم تعلمون ) فإن الأصل فى الضمير العود إلى صريح كما مر ، والأصل فى مثل هذا الضمير العود لمفرد مؤنث تحقيقاً لا عودة إلى مفرد مؤنث تأويلاً كتأويل ما ذكر بالجملة ، أو بالجماعة فظهر أن الراجع ما ذكرته لك من عودة إلى الصلاة وإفرادها بالضمير عن الصبر ، لعظم شأنها وتضمنها أنواعاً من الصبر ، كأنه قيل وإن الصلاة .

( لَكَبِيرَةٌ ) : ثقيلة ومن شأن الثقل حصول المشقة فى تحمله ، فالصلاة شاقة ، روى ابن المبارك فى رقائقه : أخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت البنانى عن صلت بن أشيم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من صلى صلاة لم يذكر فيها شيئاً من أمر الدنيا لم يسأل الله شيئاً إلا أعطاه إياه » . وأسند ابن المبارك عن عقبة بن عامر الجهنى قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من توضأ فأحسن وضوءه ، ثم صلى صلاة غير ساه ولا لاه كفر عنه ما كان قبلها من شئ » . وفى البخارى عن عثمان أنه توضأ ثلاثاً ثلاثاً ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من توضأ نحو وضوئى هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه غفر له ما تقدم من ذنبه » وهو مذكور فى القناطر .

( إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ) : فلانها لا تثقل عليهم ، لأنهم يحبون وهم يناجون

في الصلاة حبيبهم ، ولأنهم يرجون لها ثواباً ويخافون على التهاون بها أو فيها عقاباً ، قال صلى الله عليه وسلم : « جعلت قرّة عيني في الصلاة » وكان يقول : « يا بلال روحنا » فهم كمستأجر بأجرة عظيمة يعمل فرحاً مستبشراً بخلاف من ليس كذلك ، والخشوع سكون الجوارح عما حرم الله - عز وجل - تعظيماً له تعالى ، وفسره بعض بالخوف وبعض بالخضوع ، وما ذكرته أولى . وعرفه غيري بأنه هيئة في النفس يظهر منها على الجوارح مسكنة وتواضع ، وهو قريب إلى ما ذكرت ، وأكثر ما يقال الخشوع بالجوارح والخضوع في القاب وقد يعكس ذلك ، والخشوع لغة السكون ومنه الخشعة (بضم فإسكان) وهي الرملة الثابتة والقطعة الغليظة من الأرض ، والأكمة اللاصقة بالأرض . والخضوع : اللين .

(الَّذِينَ يَظُنُّونَ) : يعلمون فإن الظن كثيراً ما يستعمل بمعنى العلم ويقوى هذا التفسير قراءة ابن مسعود (الذين يعلمون) وكذا كتب في مصحفه وذلك استعارة شبه ترجيح الشيء بالجزم به ، لأن في كل منهما إثباتاً فسماه باسم الجزم وهو العلم ، ولم يذكره بل ذكر لفظ المشبه وهو يظن على الاستعارة الممكنة التبعية ، وفسره الجمهور يظنون بمعنى يوقنون وهو من وادى التفسير بمعنى يعلمون ، ولكن اليقين من أشد العلم . قال ابن عطية : والزجاج يستعمل الظن بمعنى العلم في غير المحسوس من المعاني كاللقاء في الآية ، والمواقعة في قوله تعالى : ( فظنوا أنهم مواقيعوها ) لا تقول العرب في شخص أظن هذا زيدا قال الزجاج : ذكر لي ذلك أبو إسحاق إسماعيل بن إسحاق القاضي عن زيد ابن أسلم . وقيل يظنون معناه يتوقعون ، وفي الظن الذي بمعنى الرجحان توقع ، لأنك إذا ظننت أن شيئاً وقع تتوقع هل الأمر كما ظننت ؟ فيقول خاب ظني ، وتقول تحقق ظني واستيقن ظني ، أي توقعته حتى وجدته يقيناً ، وظننت ظناً صادقاً . قال أوس بن حجر :

فأرسلته مستيقن الظن أنه يخالط ما بين الشرا سيف جائف

أي أرسلت السهم إلى بقرة الوحش حال كوني جازماً بأنه يخالط رءوس عظام البطن من جانب البطن منها ويصل جوفها .

(أَنَّهُمْ مُّلاقُوا رَبِّهِمْ) : ملاقو جزاء ربهم بالبعث بعد الموت ، وذلك الجزاء الذى يعلمون يقيناً أنهم ملاقوه ، هو الثواب رجاء ، والعقاب خوفاً ، فهم راجون خائفون ، وزعم هؤلاء المبتدعة أنه يجوز تفسير الملاقاة بروية الله تعالى ، وإذا فسرنا الظن بالتوقع فالمعنى أنهم يتوقعون العقاب ، أى يخافونه ، أو المعنى يتوقعون الثواب أى يطمعون فيه .

(وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ) : فى الآخرة بالبعث للجزاء كقوله : (ثم يحبسكم ثم إليه ترجعون) أو راجعون إليه بالموت . [ قالوا : ومن عول على شئ من شراء الحيوان أو اللباس أو الفاكهة أو الشئ النفيس وأراد الرشد إلى شئ جميل فليقل يا مختار يا من الخير منه . يا خير دليل يا دليلاً للخير . يا مرشد يا هادى يا الله ويقرأ الآية عند الشراء ويكررها حتى ينعقد ، فإنه يقع له القصد . وقال ابن الجوزى : نقرأ عند شراء البطيخ فيرشد إلى الطيب . وإذا أراد أكله قرأ عليه عند شقه بالسكين : ( فذبحوها وما كادوا يفعلون ) فإنه يجده طيباً . والله أعلم ] .

(يا بَنِي إِسْرَآئِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ) : أعاده تأكيداً في شكر النعمة ووجوب شكرها . وليذكر وامعه بإيجاب ذكر التفضيل الذى هو من عظم النعم ، وليعقبه بذكر الوعيد الشديد الذى لا تدفع منه نفس عن نفس شيئاً على ترك الشكر الذى من جملة الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وما جاء به وليس كما قيل إنما تقدم للمؤمنين والكافرين منهم . وهذا للكافرين منهم خصوصاً وليس قوله : ( ولا يقبل منها شفاعة .. إلخ ) دليلاً عليه كما قيل : لأن ذلك وعظ يوعظ به المؤمن والكافر . نقول اتق يوماً لا شفاعة به للموحد الشقى ، ولا نصر ولا للمشرك . ولأن التحقيق أنه لا شفاعة لأهل الكبائر المصرين . فالخطابان يعمان المؤمن والكافر . والأول أقرب للكافر لقوله : ( ولا تكونوا أول كافرين ) .

(وَأَن نُّيْ فَضَّلْتُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) : بفتح همزة أن ، عطف على المفعول به

وهو نعمتي ، قال ابن هشام : أو معطوفة على شيء من ذلك نحو :  
( واذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأني فضلتكم على العالمين ) أي فضلت  
آباءكم على العالمين من أهل زمانهم لا على كل أحد لأن هذه الأمة أفضل الأمم .  
ونبيها أفضل الأنبياء . قال الله سبحانه وتعالى : ( كنتم خير أمة أخرجت للناس )  
وقد طلب موسى أن يكون من هذه الأمة ، وفي التوراة والإنجيل التصريح  
بتفضيل هذه الأمة ونبيها ، فبان أن هذه الأمة ونبيها مستثنيان من الآية ،  
ولما المراد كما قال قتادة : تفضيل المؤمنين بموسى في عصره وبعده قبل أن يغير ،  
ولما أعطاهم الله عز وجل من العلم والإيمان والعمل ، وجعل فيهم أنبياء وملوكاً  
مقسطين . ويجوز أن يكون المعنى جعلت في بني إسرائيل شيئاً شريفاً فاضلاً  
في ذاته ، ولم أجعله في غيرهم من أول الدنيا إلى آخرها وهو كثرة الأنبياء .  
وليس في هذا تفضيل بني إسرائيل على هذه الأمة ، بل تفضيل هذه الأمة  
إذ كان فيها نبي واحد هو أفضل الأنبياء كلهم ، يدخل منهم الجنة ما لا يدخل  
من بني إسرائيل وبني آدم كلهم ، مع قصر أعمارهم ، ولا يكثر توالدهم ،  
فلو جعل الله في أيدي إنسان مالا كثيراً فلم ينتفع به لديه ، أو انتفع قليلاً ،  
وجعل في يد آخر مالا قليلاً فانتفع به لديه انتفاعاً كثيراً ، لم نقض بتفضيل  
الذي في يده مال كثير على الذي بيده قليل ، بل بالعكس ولو كان المال الكثير  
في حد ذاته خيراً من القليل ، فأل في العالمين على الوجه الأول للحقيقة ،  
وعلى الثاني للاستغراق ، ولما كان في تفضيل آباءهم شرف لهم كما مر ،  
قال : ( فضلتكم ) فإن قلنا فضلتكم بتفضيل آبائكم فواضح ، وإن قلنا بتقدير  
مضاف ، أي فضلت آباءكم فوجهه بقاء الكلام بعد حذفه في صورة تفضيلهم  
أنفسهم ، واستدل بالآية على تفضيل البشر على الملك ، ويرده أن المراد تفضيل  
بني إسرائيل على العالمين من بني آدم ، لأن ما به التفضيل من خصوصيات  
بني آدم كالنبوة ، وأن التفضيل ولو عم الملائكة والإنس لكنه مطلق فيصدق  
ولو بصورة واحدة ، والتفضيل بمخصوص لا يقتضي التفضيل بالذات ولا من  
كل وجه ، كما قد توجد عبادة من ضعيف مخصوصة لم توجد فيمن هو أعبد  
منه ، وتوجد جوهرة عظيمة المقدار عند فقير لم يوجد مثلها لأصحاب الأموال .

واستدل بالآية أيضاً على أن الأصلح لا يجب على الله ، إذ لو وجب لما امتن علينا بما أنعم علينا ، لأنه لا منة لمن فعل ما وجب عليه .

( وَاتَّقُوا يَوْمًا ) : أى احذروا عذاب يوم أو حساب يوم عسير ، فيوماً مفعول به لاتقوا على حذف مضاف لا ظرف له ، لأن الالتقاء إنما هو في الدنيا بترك المعاصي لا في ذلك اليوم ، وإما أن يكون ظرفاً لمفعول محذوف فجائر ، أى واتقوا العذاب أو الحساب العسير يوماً ، أن اتقوا في الدنيا أن تعذبوا يوم القيامة أو أن تحاسبوا فيه حساباً عسيراً .

(لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا): هذه الجملة نعت ليوماً والرباط محذوف ، أى لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئاً ، ف قيل حذف الجار والمجرور رفعه : فالرباط حذف مخفوضاً ، وقيل حذف الجار وانتصب محل المجرور على نزع الخافض واتصل بتجزى فحذف منصوباً كحذف الرباط الذى هو ضمير مفعول به . قال الشيخ خالد : الأول مذهب سيبويه والثاني مذهب الأخفش . قال الحارث بن كلزة الثقفي يعاتب ابن عمه :

فما أدرى أغيرهم تناءى وطول العهد أو مال أصابوا

والتنأى التباعد والتقدير أو مال أصابوه . فحذف رابط النعت أى لا أدرى أغيرهم تباعد وطول العهد أو مال أصابوه ، كما أن أكثر الناس يغيرهم الغنى . قال أبو الهول فى صديق له أيسر فلم يحده كما يظن :

لئن كانت الدنيا أنالك ثروة فأصبحت فيها بعد عسر أخايسر

لقد كشف الإثراء منك خلائقا من اللؤم كانت تحت ثوب من الفقر

وشيثاً : مفعول مطلق أى شيئاً من الجزاء ، والشئ من الجزاء جزاء . كأنه قيل لا تجزى نفس عن نفس جزاء ما ، أى لا تغنى عنها إغناء ما ، أو مفعول به على كون تجزى بمعنى تدفع أو تقضى أى لا تقضى عنها حقاً من الحقوق ، أو لا تدفع عنها مضرة من المضرات الواجبة عليها . قال السدى : معناه



لا تقضى ، ولفظ شيء أنسب لمعنى تقضى أو تدفع ، لأن أصله ألا يكون مفعولا مطلقاً ، وقرئ لا تجزئ بضم التاء وبالمهمزة بعد الزاي ، وعليه فشيئاً مفعول مطلق ، أى لا تجزئ أجزاء ما ، وقرأ أبو السوار الغنوى : لا تجزئ نسمة عن نسمة شيئاً ، والمراد على كل وجه أن نفساً كائنة ما كانت لا ترد عن نفس كائنة ما كانت ما أصابها ، بل يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه ، وأحدنا اليوم قد يقضى عن قريبه ديناً ، وأما فى الآخرة فليس للمرء أن يترتب له على قريبه حق لأن القضاء هناك من الحسنات والسيئات ، كما أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يخفى ما فى تكثير النفسين شيئاً بعد النفى من التعميم والإقناط .

(وَلَا يُقْبَلُ) : وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتاء المثناة فوق .

( مِنْهَا شَفَاعَةٌ ) : وقرأ قتادة : ( يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ) ببناء يقبل للفاعل الذى هو الله تبارك وتعالى ، ونصب شفاعته .

(وَلَا يَوْمُ خَذٌ مِنْهَا عَدْلٌ) : الضميران للنفس الأولى لأنها المحدث عنها المسوق لها الكلام المذكورة على سبيل العمدة ، لأنها فاعل تجزئ بخلاف الثانية فلأنها فضلة ، أى لا يقبل من نفس شفاعتها للنفس الأخرى العاصية ، فلا تدفع عنها العذاب بشفاعتها لو شفعت ، ولا يؤخذ منها ما يكون عدلاً للنفس العاصية وبدلاً منها لو كان بدلها الذى تنفع فتنجى به موجوداً فكيف وهو لا يوجد . وقال الحسن : العدل الإيمان ، أى لأنه ضد الجور ، أو لأنه يجعل عديلاً للنفس فلا يقبل ، وكذا كان يفسر الفدية بالإيمان ، فهم يؤمنون ولا يقبل عنهم وأما أن يجزئ أحد عن أحد بأداء ما كان عليه فقد نفاه بقوله : ( لا تجزئ نفس عن نفس شيئاً ) ، وأما أن ينجى أحد أحداً بالنصر والقهر فذكور نفية فى قوله :

(وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ) : من عذاب الله ، وفى آيات آخر مثل قوله : ( وما للظالمين من أنصار ) وأما أن يمن الله بالعفو فليس الكافر أهلاً لذلك ،

ريجوز عود الضمير في قوله : ( لا يقبل منها ) وقوله : ( لا يؤخذ منها ) للنفس الثانية العاصية ، أى لا يقبل منها الشفاعة التى تأتى بها يشفعها فيها غيرها ، ولا يؤخذ منها الشيء الذى تأتى به عدلا لها ومساوياً تعوضه عن نفسها لتنجو . وهذا الوجه يناسبه قوله : ( ولا هم ينصرون ) فإن الضمير فيه للنفس العاصية لا غير ، مع قوله ( ولا يؤخذ منها ) أنسب بالعاصية أيضاً ، ويجوز عود الضمير في قوله : ( لا يقبل ) للنفس الأولى ، فإنه أنسب بها وفي قوله : ( ولا يؤخذ منها ) للثانية العاصية ، وأجاز بعضهم عود الضمير في : ( ولا هم ينصرون ) للنفسين ، وهو ضعيف لاختصاصه بكون النفسين مشتركين أو فاسقتين أو فاسقة ومشركة ، لكن له وجه هو أن يكون المعنى أن الاختلاء على المعصية مع حب بعضهم لبعض في الدنيا لا ينصر بعضهم بعضاً ، ولا ينصرهم المؤمنون والأولى إبقاء النفس على عمومها في المطيع والعاصي ، وعود الضمير : ( ولا هم ينصرون ) للعصاة كما مر ، وإنما عاد الضمير الجمع المذكور للواحد المؤنث وهو النفس الثانية العاصية ، لأن المراد بها الناس والعباد ، فهى بمعنى جماعة الذكور ، وإنما كانت بمعنى الجماعة لأنها نكرة في سياق النفي ، وإن قلت : فهل الشفاعة والفداء بالعدل واقعان ولكن لا يقبلان أم غير واقعين ؟ قلت : غير واقعين أما من تأهل للشفاعة من الملائكة والأنبياء والعلماء الصالحين فلا يتعرضون بها لمن ظهرت شقاوته لهم ، فإن تعرضوا بها لهم قبل أن تظهر لهم قيل لهم أنهم بدلوا وغيروا وليسوا أهلاً لها فيتركوا التعرض لها ، وأما من لم يتأهل لها فشغول بنفسه لا يدرى ما يفعل به ، أو حضر له أنه من أهل الجنة ، ولم يبلغ أن يشفع لغيره ، وأما الفداء فليس هناك ما يفدى به أحد نفسه ولا غيره ، فكأنه قيل لا يقبل منها شفاعة لو كانت شفاعة مستمرة ، فكيف لا تكون شفاعة أصلاً ، ومتى صدرت شفاعة منها ثم علمت أن المشفوع له غير متأهل تركتها ولم تستمر على طلبها ، ولا يقبل منها عدل لو كان فكيف وهو لا يكون ، وقد بان لك أوجه القسمة العقلية المذكورة في الآية وغيرها ، وهى إما أن يقضى أحد عن أحد حقاً واجباً ، وإما أن يشفع له ، وإما أن ينجيه بمثاله ، وإما أن ينصره فينجيه بالقهر بلا عوض ، وإما أن يعفو

صاحب الحق وهو الله تعالى والمظلوم ، وكل ذلك غير واقع ، ولك حمل الآية على القسمة التي يذكر أصحاب علم المعاني مثلها وهي التي فيمن سعى إلى سعى بيانه أن النفس مشغولة بشأنها فلا تقضى واجب الحقوق عن النفس الأخرى ، ولا تقدر على ذلك ، ثم لو قدرت على شفاعته لأن الشفاعة بلا قضاء لم تقبل منها ، ثم لو أمكن أن يوجد فداء بنفس أخرى لم يؤخذ منها ، ولو سعت بالقهر لم تتمكن منه .

والآية نزلت في بني إسرائيل إذ قالوا : نحن أبناء أنبياء الله ، وسيشفع لنا آباؤنا ، فأقنطهم الله عز وجل إقناطاً كلياً ينفي ذلك كله نفياً بليغاً أكيداً عاماً ، والشفاعة من الشفع فإن المشفوع له كان فرداً فيضم الشافع إليه نفسه تزول الفردية وتحصل الشفعية ، والعدل الفدية قاله أبو العالية ، وقيل البدل . قال عياض : عدل الشيء هو الذي يساويه قيمة وقدره وإن لم يكن من جنسه والعدل (بكسر العين) هو الذي يساوي الشيء من جنسه وفي جرمه ، ففي الآية توسع في الفداء سواء كان من الجنس أو من غيره لو كان يقبل ، وأصل العدل (بالفتح أو الكسر) التسوية . وسميت به الفدية لأنها سويت بالمفدى والنصرة أخص من المعونة ، لأن النصرية في دفع المضره والمعونة في دفع الضرر أو جلب النفع ، ولا يخفى أن النفس التي ذكر الله عز وجل أنها لا تجزى عنها نفس ولا يقبل شفاعته شافع لها ولا فداء ، ولا تنصر هي التي أوبقها معاصيها وماتت مصرة عن حق لزوماً ، فكل نفس بهذه الصفة لا شفاعته فيها مشركة أو فاسقة ، فلا شفاعته لأهل الكبائر المصيرين ، والخطاب في قوله : ( واتقوا ) ولو كان لبني إسرائيل خاصة لكن قوله : ( لا تجزى نفس عن نفس شيئاً ) إلخ عام ، ولا يمكن أن يقال خاص .

روى الربيع عن جابر بن زيد عنه صلى الله عليه وسلم : « ما منكم من أحد يدخل الجنة إلا بعمل صالح وبرحمة الله وشفاعتي » ، وروى عن جابر عنه صلى الله عليه وسلم : « لا ينال شفاعتي سلطان غشوم للناس ورجل لا يراقب الله في اليتم » وروى عن جابر عنه صلى الله عليه وسلم : « لا ينال شفاعتي

الغالي في الدين ولا الخافي عنه » وروى عن جابر عنه صلى الله عليه وسلم : « ليست الشفاعة لأهل الكبائر من أمتي » ثم حلف جابر عن ذلك ما لأهل الكبائر شفاعه ، لأن الله تعالى قد أوعد لأهل الكبائر النار في كتابه ، وإن جاء الحديث عن أنس أن الشفاعة لأهل الكبائر ، فوالله ما عني القتل والزنى والسحر ، وما أوعد الله عليه النار ، وذكر أن أنسا يقول : إنكم تعاملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر ما كنا نعدها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا من الكبائر . والله أعلم .

( وإِذْ نَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ آلِ فِرْعَوْنَ ) : معطوف على ( نعمتي ) أو على ( أنى فضلتكم ) المعطوف على نعمتي فهو أيضاً في المعنى على هذا الوجه معطوف على نعمتي ، والعطف عطف خاص على عام ، أى اذكروا نعمتي وتفضيل إياكم ، ووقت تنجيتنا إياكم من آل فرعون . ويقدر مضاف أى من أيديهم أو من تملكهم أو من استخدامهم أو من عذابهم ، وهو الذى يدل عليه ما بعده ، وقرئ ( أنجيناكم ) ، وقرئ ( أنجيتكم ) . وقرئ ( نجيتكم ) ، وأصل آل أهل عند سيبويه بدليل تصغيره على أهيل قلبت الهاء همزة فاجتمعت همزتان أو لهما مفتوحة وأخرهما ساكنة فقلب الأخرى ألفاً ، وإنما قابت الهاء همزة مع أن الهمزة أثقل من الهاء ، لأنها إذا قلبت همزة قلبت الهمزة ألفاً والألف أخف من الهاء ، فلا يعترض بأن يقال كيف يبدل الخفيف بالثقل ، ولا بأن يقال الهاء لا تقلب ألفاً ، ويبحث في ذلك بأننا لا نسلم أن أهيلاً تصغير آل ، بل تصغير أهل ، اللهم إلا أن يقال إن الأوائل قد سمعوا من العرب أن تصغير آل أهيل ، أو يقول قائل : جاء آل ، فيجيبه أحد من العرب ما أهيلك ، تحقيراً لآله ونحو ذلك مما يعلم به أنه تصغير آل ، ولو ففتحنا باب التعرض لأثمة النقل في طلب تصحيح نقلهم لم يبق اعتماد على ما في الكتب ولا التعويل عليهم ، ولا يتعرض لذلك إلا الواجب يعارض ، وإلا لم يفد فائدة ، وقد قال الشيخ خالد : سمع تصغير آل على أهيل ، وتصغير على أويل والأول أشهر وأكثر . وإن قلت : قد استبعدت إبدال الهاء همزة إلا لامة

صيرورتها إلى خفة بقلب الهمزة هاء ، وقد أبدلت همزة وبقيت الهمزة في ماء وشاء . قلت لما ضعف ماء وشاء بإعلال العين قويا بإبدال لامهما وهو هاء وهمزة باقية ، لأن الهمزة أقوى ، وإنما لم تقلب الهاء في آل ألفاً من أول الأمر لأن الهاء لم يعهد قلبها ألفاً ، وأما قول السعد : إنها هاء قلبت وهي ثقيلة ألفاً وهي خفيفة فحصل له النقص بهذا ، فكان لا يوضع إلا الذي شرف جبراً لذلك النقص ، فالمراد به ضرورة هائه ألفاً بواسطة صيرورتها همزة أولاً ، وقال الكسائي : أصل آل أول بفتح الواو وغير مشددة قلبت ألفاً وهو من آل يؤول إذا رجع إليه بقرابة أو بدين أو نحو ذلك ، وإنما قلبت ألفاً لتحركها بعد فتحة ، واستدل الكسائي بتصغيره على أويل ، وسمع هو بعض العرب الفصحاء يقول : آل وأويل وأهل وأهيل ، وأقول إذا تقرر أنه سمع تصغير آل على أهيل وعلى أويل كما مر عن الشيخ خالد جاز أن تقول له أصلان أهل وأول ، فباستبار الأول يصغر على أهيل ، وباستبار الثاني يصغر على أويل ، وتقدم أن الأوائل نقلوا تصغيره على أهيل فحملناهم على أنهم علموا من كلام العرب بقرائن أنه ورد أهيل تصغير لآل . وإن قلت في الاستدلال بالتصغير دور لأن المصغر فرع المكبر وقد توقف العلم بأصالة الواو أو الهاء المكبر على أصالته في المصغر ، قلت : توقف فرعية ألف في آل على الهاء أو الواو في أهيل أو أويل توقف وجود ، وتوقف أصالة الهاء أو الواو على ذلك توقف فاختلف جهة التوقف فانتفى الدور . وإن قلت كيف يكون أصل آل أهلا والأهل من معنى القرابة والآل لا يختص بها ؟ قلت : قابل ذلك يقول معناهما واحد قيل أو أراد بالأهل الذي هو أصل آل لفظان الذي أهل الذي هاءه عن واو من آل يؤول ، قلبت واوه هاء لتقارب مخرجهما ، ولا نسام تقاربهما . ولا يضاف غالباً إلا إلى الظاهر جبراً للنقص الحاصل له بإبدال هائه ألفاً بواسطة إبدالها همزة . كما لا يضاف إلا لشريف لذلك سواء كان الشرف دينياً أو دنيوياً تحقيقاً أو ادعاء مطلقاً أو نسبياً ، ولا ينافي تصغيره كونه للشريف لأن التصغير يكون للتعظيم كما للتحقير ، ولأن التحقير بنسبة لا ينافي التعظيم بأخرى ، لأن الشرف إنما هو للمضاف إليه ولا يلزم شرف المضاف

بشرف المضاف إليه ، بل إنما يلوح في بعض المواضع إلى شرفه بشرف المضاف إليه تلويحاً لا لزوماً ، وإنما يضاف إلى معرف مذكر عالم ، وسمع الأخفش آل المدينة وآل البصرة ومما سمعوه آل البيت وآل الصليب وآل فلانة ، وذلك شاذ . وفرعون لقب لكل من ملك مصر قبل الإسلام ، وقيل لكل من ملك العمالة . وقد يجمع بينهما بأنه سمي فرعون لكونه ملك العمالة ، ولما سمي بذلك وكان مليكاً في مصر سمي باسمه كل من يخلفه في ملك مصر ، وقيل فرعون اسم موضوع من أول الأمر لالقب . قال السعد : يشبه أن يكون مثل فرعون وقبصر وكسرى من علم الجنس ، ولذا منع الصرف ولكن جمعه باعتبار الأفراد مثل الفراعنة ، والقيصرة ، والأكاسرة يدل على أنه علم شخص سمي به كل من يملك وضعاً ابتدائياً . وقال : العمالة أولاد عمليق ابن لاود بن سام بن نوح ، ولعنوا ملوك العمالة اشتق من لفظ فرعون المطلق على ملوكهم تفرعن الرجل بمعنى عني قال قائل :

قد جاءه الموسى الكلوم فزاد في أقصى تفرعنه وفرط غرامه

وقيل إن فرعون موسى هو فرعون يوسف ، عاش أكثر من أربعمائة عام ، والصحيح أنه غيره ، ويأتي كلام في غير هذا الموضع - إن شاء الله - سبحانه والمشهور أنه كان دخيلاً في مصر فاتفق له الملك لتنافس أهلها كما يأتي - إن شاء الله تعالى - قيل جاء من أهل اصطخر .

(يَسْؤُمُونَكُمْ) : يذيقونكم أو يكلفونكم أو ييغونكم أو يأخذونكم أو يلزمونكم أو يولونكم ، يقال سامه خسفاً إذ أولاه ظلماً . قال عمرو بن كلثوم :

إذا ما الملك سام الناس خسفاً أبيتنا أن نقيم الخسف فينا

وأصله من سام السلعة إذا طلبها ، وأصل السوم الذهاب في طلب الشيء ،  
والحملة حال من (واو) أنجيناكم ، والرابط (كاف) يسومونكم أو من آل فرعون  
والرابط (واو) يسومونكم أو حال من (كاف) أنجيناكم وآل فرعون .

(سُوِّ الْعَذَابِ) : أشنعه بالشدة ، أو هو قبيح بالنسبة إلى سائر العذاب . وسوء ،  
مصدر ساء وهو مفعول به ثان ليسوم ، وسوء العذاب هو تفريق فرعون لإياهم  
أصنافاً : صنفاً يبنون ويزرعون ، وصنفاً يخدمونه ، ومن لم يكن في عمل وضع عليه  
الجزية . وقال وهب بن منبه : الأقوياء ينحتون السوارى من الجبال حتى تفرحت  
أيديهم وأعناقهم ودبرت ظهورهم من قطعها ونقلها ، وصنف ينقلون الحجارة  
والطين يبنون له القصور ، وصنف يضربون اللبن يطبخون الآجر ، وصنف  
نجارون وحدادون ، ومن ضعف وضع عليه الجزية يؤديها كل يوم مقداراً  
معلوماً ، فما غربت الشمس قبل أن يؤديها غلت يمينه إلى عنقه شهراً . والنساء  
يغزلن الكتان وينسجنه .

(يُذَبِّحُونَ) : بالتشديد للمبالغة والتكثير ، وقرأ الزهري (بفتح المثناة  
وإسكان! الذال وفتح الموحدة) وقرأ عبد الله بن مسعود يقتلون بالتشديد  
كذلك ، والحملة حال ثانية أو حال من (كاف) يسومونكم أو من (واو) أى  
يسومونكم حال كونهم :

(يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ) : ويجوز أن يكون سوم العذاب هو الذبح  
للأبناء . واستحياء النساء المشار إليه بقوله تعالى :

(وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) : أى يقونهن على قيد الحياة وهن صغيرات  
لا يقتلوهن أو الحبالى المخرق بطونهن يعالجونهن ليعجين ، وعلى كون التذبيح والاستحياء  
هما سوء العذاب تكون جملة يذبحون عطف بيان للحملة يسومونكم عند من  
أجاز عطف البيان في الحمل . والأولى أن يقال مستأنفة للبيان ، فإن المشهور

القحف عظم الدماغ أى كأنها ألفتهم بأن كانت ( تسقى ) الحليب فى عظام دماغهم فرت على رؤوسهم وصدورهم غير نافرة .

( البَحْرَ ) : بحر القلزم فرقه عرضاً وقيل مقدار من الطول ، فيكون كل طريق على هذا إلى جهة البحر أطول مما يليه إلى جهة البر ، والمشهور الأول . واختار بعضهم الثانى ، وقال إن ذلك الفرق يقرب موضع النجاة ، ولا يلحق فى البر فى أيام كثيرة بسبب جبال وأوعار حائلة .

( فَتَأْتِيَنَاكُمْ ) : من فرعون وآله وقد تبعوكم ، أو من الغرق .

(وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ) : حذف العاطف والمعطوف أى آل فرعون وفرعون ، أو آل فرعون وإياه . وأجيز تقديم المعطوف عليه والعاطف ، أى وأغرقنا فرعون وآل فرعون ، وأجيز الوجهان فى قولهم : راكب الناقة طايحان ، أى راكب الناقة والناقة متعبان ، أو راكب الناقة وهى متعبان ، أو الناقة وراكب الناقة متعبان ، وإنما اقتصر فى الذكر على آل فرعون ، لأن فرعون أولى بالإغراق ، وقيل آل فرعون بمعنى شخص فرعون كما ورد فى الحديث : « أوتى زمماراً من زمامر آل داود » فإن المراد داود نفسه ، وكان الحسن يقول : اللهم صلى على آل محمد ، أى على شخص محمد فاستغنى فى ذلك بذكر المتبوع عن ذكر أتباعه ، أى شخص فرعون وقومه أو قوم فرعون وشخص فرعون .

(وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) : ما ذكر من إنجائكم وإغراق آل فرعون لا تشكون ، والجملة حال أو تنظرون لإطباق البحر عليهم ، أو فرق البحر طرقاً يابسة مذلة أو طرق البحر أو أجسام آل فرعون ولباسهم التى طفت على الماء وقذفها البحر إلى الساحل ، أو ينظر بعضهم بعضاً ، أو تنظرون إلى هلاكهم أو مصرعهم أو إلى الطرق أو أجسامهم ولباسهم ، وقيل تنظرون ببصائرهم للاعتبار لأنهم



كانوا في شغل ، أوحى الله سبحانه وتعالى إلى موسى أن يسرى ببني إسرائيل فأمرهم موسى أن يستعبروا الحلى والمتاع من المصريين وأحل الله ذلك لبني إسرائيل . ويروى أنهم فعلوا ذلك دون رأى موسى وهو أليق به . قيل استعاروها برسم عرس لهم ولا عرس ، وقيل استعاروها لعرس حقيقى ، وبقيت في أيديهم حتى غرق فرعون وقومه ، ويروى أن موسى عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى سينجيكم من آل فرعون ، وتنفعكم حلبيهم ، ويؤيد القول بأنهم استعاروه بلا إذن منه ، قولهم : ولكن حملنا أوزاراً من زينة القوم . فظاھرہ أنهم أخبروه بما لم يعلم فسرى بهم من أول الليل ، فعلم بهم فرعون فقال : لا يتبعهم أحد حتى تصبح الديكة الليلة ، فلم تصبح بمصر ديكاً في تلك الليلة حتى أصبح ، وأمات الله تلك الليلة كثيراً من أبناء القبط فاشتغلوا بالدفن وخرجوا في الاتباع مشرقيين ، وذهب موسى إلى ناحية البحر حتى بلغه ، وكانت عدة بني إسرائيل نيفاً وستمائة ألف ، وعدة فرعون ألف ألف ومائتى ألف ، فلما رأى قوم موسى قوم فرعون على بعد ، ظن قوم موسى أنهم غير ناجين ، وقال يوشع بن نون لموسى : أين أمرت ؟ فقال : هكذا وأشار إلى البحر فركض يوشع فرسه حتى بلغ الغمر ، ثم رجع فقال لموسى : أين أمرت فوالله ما كذبت ولا كذبت ، فأشار إلى البحر وقد أوحى الله إلى البحر أن انقلب لموسى إذا ضربك ، فبات الليل يضطرب ، وأوحى الله إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر وكنه أبا خالد . فضربه . وقال انقلب أبا خالد ، فانقلب عن اثنتي عشرة طريقاً ، فلما دخلوها قالت كل طائفة : غرق أصحابنا وجزعوا فقال موسى عليه الصلاة والسلام . اللهم أعنى على أخلاقهم السيئة . فأوحى الله تعالى إليه أن أدر عصاك على البحر ، فأدارها فصار في الماء فتوح كالطاق يرى بعضهم بعضاً ، وجبريل من وراء بني إسرائيل يحثهم ويقول لقوم فرعون مهلا حتى يلحق آخركم أولكم . وروى أن فرس فرعون أبى الدخول فتعرض له ميكائيل بفرس أنثى فشم رائحتها فتبعها ، فلما خرج بنو إسرائيل وتكامل قوم فرعون في البحر ، انطبق عليهم . ويروى أن موسى عليه السلام لما أمره الله تعالى أن يسرى ببني إسرائيل في الليل ، أمر قومه

أن يسرجوا في بيوتهم السرج إلى الصبح . وأن يستعيروا حلى القبط لتبقى لهم  
أو يتبعوهم لأجل المال ، وأخرج الله كل ولد زنى كان في أدل مصر من بني إسرائيل  
إلى بني إسرائيل ، وكل ولد زنى كان في بني إسرائيل إلى أهل مصر حتى يرجع  
كل ولد إلى أبيه ، وألقى الله الموت على المصريين فمات كل بكر لهم فاشتغلوا  
بدفنهم ، وأن بني إسرائيل ستمائة ألف وعشرين ألفاً لا يعدون ابن عشرين  
سنة لصغره ، ولا ابن ستين لكبره . وكانوا يوم دخروا مصر مع يعقوب  
اثنتين وسبعين إنساناً ما بين رجل وامرأة . فلما أرادوا السير ضرب عليهم  
التيه فلم يدروا أين يذهبون ، فدعا موسى مشيخة بني إسرائيل وسألهم عن ذلك  
فقالوا : إن يوسف لما حضره الموت أخذ على إخوته عهداً ألا يخرجوا من مصر  
حتى يخرجوه معهم ، فلذلك انسد علينا الطريق فسألهم عن موضع قبره  
فلم يعلموه ، فقام موسى ينادى أناشد الله من يعلم أين قبر يوسف أن يخبرني به  
ومن لم يعلم صمت أذناه عن سماع قولي ، فكان يمر بالرجل وهو ينادى  
فلا يسمع صوته حتى سمعت عجوز منهم فقالت : رأيته إن دللتك على قبره  
أتعطيني كل ما أسألك ؟ فأبى وقال : حتى أسأل ربي . فأمره أن يعطيها سواها  
فقالت : إني عجوز لا أستطيع المشي فأحماني معك ، وأخرجني من مصر ،  
هذا في الدنيا . وأما في الآخرة فاسأل ألا تنزل غرفة من غرف الجنة إلا نزلتها  
معك ؟ قال : نعم . قالت : إنه في النيل في حرف الماء فدعوا الله أن يحصر عنه  
الماء ، فدعى الله أن يؤخر عنه طلوع الفجر حتى يفرغ من أمر يوسف .  
ثم حضر موسى ذلك الموضع ودعى أن يحصر عنه الماء فاستخرجوه وهو في  
صندوق من مرمر ، وحمله ليدفنه بالشام ، ففتح لهم الطريق . وقيل قصة  
استخراج يوسف إنما هي بعد إغراق فرعون ورجوع بني إسرائيل إلى مصر  
ليأخذوا ما فيها . وقيل لم يرجعوا إليها ولكن ضرب عليهم التيه عن الشام  
حتى استخرج يوسف ، وكان موسى في ساقة بني إسرائيل وهارون في  
مقدمتهم ، ويروى أن فرعون تبعهم في ألف ألف وسبعمائة ألف . وكان  
فيهم سبعون ألفاً من دهم الخيل سوى سائر الخيل . وقيل كان معهم مائة ألف  
حصان أدهم ، وكان فرعون في الدهم في ساقبتهم ، وهامان على مقدمتهم ،

قيل وكان فرعون في سبعة آلاف ، وكان بين يديه مائة ألف شاب ومائة ألف حراب ، ومائة ألف معهم الأعمدة ، وسار بنو إسرائيل حتى وصلوا البحر ، والماء في غاية الزيادة ، ونظروا حين أشرقت الشمس فإذا هم بفرعون وجنوده فتحبروا وقالوا : يا موسى أين ما وعدتنا فكيف نصنع ؟ هذا فرعون خلفنا إن أدركنا قتلنا ، والبحر أمامنا إن دخلناه غرقنا ؟ فأوحى الله إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر ، فضربه فلم يطمعه ، فأوحى الله إليه : كنه فضربه فقال : انفلق يا أباخالد ، فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم ، حتى وصلت الشمس قعر البحر ، وأرسل الله عز وجل الرياح عليه فصار ييبساً بالشمس والرياح ، فخاف كل سبط في طريقه في البحر أن يكون إخوانهم قد هلكوا ، فأوحى الله إلى جبال الماء بين كل طريقين أن يصير كالشباك ، فصاروا يرون بعضهم بعضاً ويسمع بعضهم كلام بعض .

ويروى أن فرعون لما وصل البحر رآه منفلقاً فقال لقومه : انظروا للبحر كيف انفلق من هيتي حتى أدرك عبيدي الذين آبقوا مني ، ادخلوا البحر ، فهابوا دخوله . وقيل قالوا له : إن كنت رباً فادخل البحر كما دخل موسى ، وكان فرعون على حصان أدهم ولم يكن في خيل فرعون فرس أنثى ، فجاء جبريل عليه السلام على فرس أنثى رديفه فتقدمه ، وخاض البحر فلما شم أدهم فرعون أنثى اقتحم البحر في أثرها ، ولم يملك فرعون من أمره شيئاً ، واقتحموا كلهم وجاء ميكائيل خلفهم على فرس يقول : الحقوا بأصحابكم حتى صاروا كلهم في البحر ، وخرج جبريل من البحر وهم أولهم بالخروج ، ودخل آخرهم وخلفه ميكائيل في البر ، فانضم عليهم البحر ووافق ذلك يوم عاشوراء ، فصامه موسى شكراً لله . وقد نوى الصوم لله شكراً فأصبح صائماً .

وروى أن بنى إسرائيل قالوا في البحر : أين إخواننا ؟ وخافوا أن يكونوا قد هلكوا ، فقال لهم موسى : سيروا لأنهم على طريق مثل طريقكم ، فقالوا : لا نرضى حتى نراهم ، كأنهم هموا بالرجوع من حيث دخلوا ، فأوحى الله إليه أن يفعل بعصاه كذا ففعل . فصارت بينهم طاقات فنظروا وسمع بعضهم

بعضاً . ومن نظر اعتبر ما بين هذه الأمة وبنى إسرائيل ، رأوا هذه المعجزة العظيمة . وقالوا : لا نرضى حتى نرى إخواننا ، ولما خرجوا منه وأغرق عدوهم أرادوا صنماً يعبدونه ، وشافهوا به نبي الله أن يجعله لهم وهو من أبعد خلق الله عنه . وغاب عنهم في المواعدة وعبدوا العجل ، ثم قال من اختار منهم : لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ، فهم بمعزل في الفطنة والدعاء وسلامة النفس وحسن الاتباع ، عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، مع أن معجزات موسى أشياء محسوسة تلجئ إلى الإيمان بوجود الله سبحانه وتعالى ، وتصديق موسى ، خصوصاً فرق البحر وهو من أعظم نعم الله تعالى عليهم ، بخلاف معجزات سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، فإن أكثرها دقيق نظري يدركه الأذكىء كالتحدى بالقرآن والفضائل المجتمعة فيه ، فأدركوا وآمنوا ولم يطلبوا أكثر ولم يرتدوا ، وقد مشى أمير صحابي على البحر من فوق سطح الماء هو وعسكره ولم يجد ذلك في قلب العسكر شبهة أو شكاً ينفيه . وما ازدادوا بها إلا شكراً وإيماناً بعد إيمان راسخ . ومن معجزاته إخباره بمعجزات موسى . قال الطبري : وفي إخبار القرآن على لسان النبي - صلى الله عليه وسلم - بهذه المغيبات التي لم تكن من علم العرب ولا وقعت إلا في خفي علم بني إسرائيل دليل واضح عند بني إسرائيل ، قائم عليهم بنبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

( وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَّيْلَةً ) : وعدناه ووعدنا ، ولذلك قال واعدنا بالألف . وذلك أن الله وعده الوحي والتوراة والمناجاة ، وموسى وعد الله المجيء للميقات إلى الطور . وقرأ أبو عمرو : وعدنا بدون ألف ، وقرأ باقي السبعة وخالف بالألف . وكذلك في قوله : ( واعدناكم ) وقد مر ، وقبل لم يعيدوا إليها . وعلى كل حال في تفسير له لم يكمل لم يصرح أحد من المؤرخين بإياها ولم يردهم إليها . وجعل مساكنهم الشام وذلك وعده الله أن يعطيه التوراه . وجعل له أجلاً هو أربعون يوماً ذو القعدة من العام الآخر ، وعشرة أيام من ذي الحجة . وعبر بالليالي عن الأيام ، لأن الليلة هي أول

الشهر العربي ، وهو بحساب سير القمر ، ولأن الظلمة أسبق من الضوء ، ولأن الليل سابق للنهار ، وأربعين ظرف على حذف مضاف ، أى تمام أربعين ، أى ضمنا له أن نوقع الموعد في تمامها . ويأتى كلام فى الأعراف —إن شاء الله— فتضمين المواعدة معنى الإيقاع صح كون أربعين ظرفاً لواعدنا ، وإلا فالمواعدة وقعت قبل الأربعين لا فى الأربعين ، فلا يصح التعليق به إلا بذلك التضمين ، وليس مفعولاً به لواعدنا ، لأن الموعد به ليس نفس الأربعين ، بل مفعول محذوف أى واعدنا موسى الوحي والتوراة والمناجاة ، والخبىء للميقات وبعض ذلك من موسى وأقرب من ذلك جماعه ظرفاً لمفعول محذوف ، أى واعدناه الملاقاة تمام الأربعين ، أو واعدناه الوحي ، وإنزال التوراة تمام الأربعين ، وفى ذكر الليلة إلى أنه وصل الليل بالنهار فى الصوم . روى أنه صام أربعين يوماً بلياليها .

(تُسَمَّ اتَّخَذْتُسُمُ) : افتعلتم من الأخذ أصله اتخذتم بهمزة وصل مكسورة ، فهزمة قطع ساكنة هى فاء الكلمة بعدها تاء الافتعال ، أبدلت الهزمة الثانية تاء وأدغمت فى تاء الافتعال والإبدال القياسى أن تبدل الهزمة واواً ، ثم الواو تاء فيكون الإدغام ، وقيل أصله أو اتخذ أبدلت الواو تاء وأدغمت وذلك على لغة من يقول وخذ ، استغنى بها فى الافتعال من يقول أخذ ، وقال الفارسى : التاء الأولى أصل على لغة من يقول : اتخذ قرأ ( اتخذت عليه أجراً ) بالتخفيف استغنى بهذه اللغة فى الافتعال من يقول أخذ ، ومفعول الثانى محذوف تقديره ثم اتخذتم .

(العِجْلَى) : إلهاً وهو ذكر البقر الصغير .

(مِنْ بَعْدِهِ) : أى من بعد موسى ، وهو على حذف مضاف ، أى بعد مضيه إلى الطور ، ويجوز عود الضمير إلى مضيه ولو لم يتقدم له ذكر ، لأن ذكر المواعدة تقتضيه ولا يصح تقدير المضاف مواعدة ، أى من بعد

مواعده ، ولا عود الضمير للوعد لأنه لا يزول بذلك تعارض بين مدلول  
ثم من التراخي عن المواعدة ، ومدلول الابتداء به وهو وقوع البعدية عقب  
المواعدة ، إذ المهمة واقعة بين المواعدة والاتخاذ ، وبيان الغاية واقع عقب  
المضى إلى الطور فلم يتواردا على محل واحد .

(وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ) : ماثلون عن الصواب إذ عبدتم ما ليس أهلاً للعبادة ،  
أو ناقصو الخص لأنفسكم إذ تعرضتم لهلاكها بعبادته لما أنجى الله سبحانه  
وتعالى موسى وقومه ، وأغرق فرعون وقومه ، ولم يكن لموسى وقومه  
كتاب ينتهون إليه . وعد الله موسى أن ينزل عليه التوراة ، فقال لقومه :  
إني ذاهب إلى ميقات ربّي لأتيكم بكتاب فيه ما تأتون وما تندرون .

ويروى أنه قال : إن الله سينجيكم من آل فرعون وتنفعكم حلبيهم ، وينزل  
عليكم كتاباً . فلما أنجز الله وعده بانجائهم وأخذهم الحلي طلبوه بما وعدهم  
من الكتاب ، فخرج لميقات ربه ووعدهم أربعين ليلة ، واستخلف عليهم  
أخاه هارون ، وجاء جبريل راکباً فرساً يقال له فرس الحياة ، لا يصيب  
شيئاً إلا حيي ، فذهب للميقات فرآه السامري وكان صائغاً اسمه ميخا ،  
وقال ابن عباس : موسى بن ظفر ، وكان من أهل كرمان ، ولميل من بني  
إسرائيل من قبيلة يقال لها السامرة ، وكان مشركاً في الباطن وأظهر الإسلام  
وهو الصحيح . وقد قيل إنه ابن خال موسى ، وكان من قوم يعبدون البقر ،  
وكان يعجبه ذلك ، وقيل لما مر بعد مجاورة البحر على قوم يعبدون البقر  
كما قال الله تعالى : ( يعكفون على أصنام لهم ) وكانت على صور البقر ،  
فقال بنو إسرائيل لموسى : اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ، فاعتزم السامري مقالته  
ليفتنهم بعبادة العجل . فلما رأى موضع حافر الفرس يخضر في الحال قال :  
إن لهذا شأنًا ، فأخذ من تحت حافره تراباً ، وذلك حين جاء جبريل ليذهب  
بموسى للميقات ، وقيل : حين دخل البحر خلف قوم موسى ، وقيل :  
أنكر هيئته فعرف أنه ملك حين دخل البحر ، وقيل : عرفه من حين ولدته

أمه عام الذُّبَح فأطبقت عليه أمه في غار فوكله الله أن يغذوه بأصبع نفسه ،  
 أعنى بأصبع السامري ، فيجد في أصبع لبناً وفي أصبع عسلاً وفي أصبع سميماً ،  
 وألقى في روعه أنه لا يلقي ذلك التراب في شيء ، وما قال له : كن كذا إلا كان ،  
 ولا يلقيه على ميت إلا حيي ، ولما مضى موسى للميقات وقد وعدهم أربعين  
 ليلة حسبوا عشرين يوماً وعشرين ليلة ، فقالوا هذه أربعون من الدهر وقد  
 أخلفنا موسى الوعد ، وبدأ تعنتهم وخلافهم ، فقال لهم السامري : إنما بأيديكم  
 من حلي القبط غنيمة لا تحل لكم فاحفروا حفيرة فادفئوها فيها حتى يرجع  
 موسى ويرى فيها رأيه ، وقيل أمرهم هارون بذلك ، وقيل قال السامري :  
 أحضروه لتأكله النار التي كانت تأكل القرابين ، وقيل : أوقد ناراً وأمرهم  
 بطرح ذلك فيها فطرحوا . وعلى كل قول لما اجتمع ألقى فيه التراب الذي  
 أخذه وقال : كن عجلاً ، وصححه بعض ونسبه للأكثر وقيل : إنه صاغه  
 عجلاً في ثلاثة أيام ، ورصعه بالجوهر ، وألقى فيه التراب وخار خورة .  
 والصحيح تعدد الحوار منه كما يتبادر من قوله عز وعلا : ( له خوار )  
 قيل : كان يخور ويمشي وجسمه باق ذهباً وجوهرأ ، ونسبه بعض للجهمور  
 وصححه ، وقيل : صار لحمأ ودمأ ، وبه قال الحسن بن أبي الحسين ،  
 وكل ذلك بقدره الله سبحانه وتعالى ، وعبدت طائفة ذلك العجل واعتز لهم  
 هارون بمن معه ، وقال لهم السامري : هذا إلهكم وإله موسى ، فنسى أي  
 تركه هنا غفلة عنه وخرج يطلبه .

وروى أنه لما مضى عشرون يوماً عدوا أربعين بالليالي ، ولم يرجع موسى  
 فوقعوا في الفتنة ، وقيل : وعدهم موسى ثلاثين ليلة ثم زيدت العشرة فكانت  
 قمتهم في تلك العشرة لما مضت الثلاثون ولم يرجع موسى ، ظنوا أنه قد مات ،  
 ورأوا العجل فسمعوا قول السامري وعكف عليه ثمانية آلاف رجل يعبدونه ،  
 وقيل : عبدوه كلهم إلا هارون مع اثني عشر ألف رجل قيل ، وهذا أصح .

ويروى أنهم لما جاوزوا البحر قالوا : يا موسى آتنا بكتاب من عند ربنا  
 كما وعدتنا . وزعمت أنك تأتينا به إلى شهر ، فاختر موسى من قومه سبعين

رجلا لينطلقوا معه ، فلما تجهزوا قال الله لموسى : أخبر قومك أنك لن تأتيهم إلى أربعين ليلة قد أتمناها بعشر ، وقال الحسن : كانت أربعين وأول يقول واعدنا موسى ثلاثين ليلة وبعدها عشر ، وهذا معنى قوله : ( وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرٍ ) كقوله : ( فَصَيَّامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ) قال الكلبي : لما خرج بالسبعين أمرهم أن ينتظروه في أسفل الجبل ، وصعد موسى الجبل فكلمه ربه وكتب له في الألواح ، ثم إن بني إسرائيل عدوا عشرين يوماً وعشرين ليلة . وقالوا : قد أخلفنا موسى الوعد ، وجعل لهم الوعد وجعل لهم السامري العجل فقال : هذا إلهكم وإله موسى فعبدوه . قال الكلبي : بلغني والله أعلم أن الله قال عند ذلك : يا موسى إن قومك قد عبدوا من بعدك عجلاً جسداً له خوار ، فرجع موسى إلى قومه ومعه السبعون ولم يخبرهم موسى بما أحدث بنو إسرائيل ، فلما غشى موسى محلة القوم سمعوا اللغط حول العجل ، فقال السبعون : هذا قتال في المحلة ، فقال موسى : ليس بقتال ولكنه صوت الفتنة ، فدخل موسى فنظر ما يصنع بنو إسرائيل حول العجل ، فغضب فألقى الألواح فانكسرت وارتفع ما فيها إلا سبعة ( فأخذ برأس أخيه يجره إليه ، فقال له يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي إني خشيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل ولم ترقب قولي ) فأرسله موسى وأقبل على السامري فقال : ما خطبك يا سامري ؟ ولم صنعت ما أرى ؟ قال : بصرت بما لم يبصروا به ، يعني بني إسرائيل . قال : وما الذي بصرت به ؟ قال : رأيت جبريل على فرس وألقى في نفسي أن أقبض من أثره قبضة ، فلما ألقيت عليه منها شيئاً كان له روح ودم ، وهذا الكلام من عدو الله يقوى قول من قال : إن العجل صار لحماً ودماً ، فحين رأيت قومك سألوكم أن تجعل لهم إلهاً ، فكدلك سولت لي نفسي أن أصنع إلهاً ، ثم ألقى عليه القبضة فيصير ربا لبني إسرائيل فيعبدوه بين ظهرانهم ، فغضب موسى فأمره أن يخرج من محلة بني إسرائيل ولا يخالطهم في شيء ، فأمر بالعجل فذبح ثم أحرقه بالنار ، فنقرأها لنحرقه بأسكان الحاء يريد بالنار ، ومن قرأ بالفتح والتشديد فبالنار أو بالمبرد والأول أحسن فيما قيل ، لأن الحريق للذهب الذي لا تأكله النار آية عجيبة لموسى ، لكن لا تناسب ما مر من صيرورته دماً



ولحمًا ، ولعله برد لحمه وعظمه بالمبرد . قيل لما أحرق أو برد ذراه موسى في البحر وأتاهم موسى بالحلال والحرام والحدود والفرائض ، ولما نظروا إليه قالوا : لا حاجة لنا فيما أتيتنا به ، فإن العجل الذي أحرقتة كان أحب إلينا مما أتيتنا به ، فلسنا قابليه ولا آخذين ما فيه ، فقال موسى : يارب إن عبادك بنى إسرائيل ردوا كتابك . وكذبوا نبيك . وعصوا أمرك . فأمر الله الملائكة فرفعوا الجبل فغشوا بنى إسرائيل حتى أظلموا به فحال بينهم وبين السماء ، فقال موسى : إما أن تأخذوا هذا الكتاب بما فيه ، وإما أن يلقي عنكم الجبل فيشدهحكم ، فقالوا : سمعنا وعصينا أي سمعنا الذي تخوفنا به ، وعصينا الذي أمرتنا به ثم أخذوا الكتاب . ولم يجدوا بدا من أخذه ورفع عنهم الجبل ، ونظروا في الكتاب فين راض وكاره ومؤمن وكافر .

(ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ) : حين تبتم من عبادة العجل ، والعفو عدم المؤاخذه بالجرime ، المؤاخذه شبيهة بالأثر في الأرض أو غيرها . والعفو شبيه بمحو ذلك الأثر أو هو مأخوذ من عفا الشيء إذا اندرس ، وعلى الوجهين العفو ذهاب الحال الأول من الذنب كما هو المراد هنا أو من غير الذنب . وقال عياض : لا يستعمل العفو بمعنى الصفح إلا في الذنب .

(مَنْ يَعْمَلْ ذَلِيلًا) : الاتخاذ اتخاذ العجل إلهاً .

(لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) : أي لتشكروا عفوهُ . فلعل هنا تعليلية ، ويجوز بقاؤه : للترجي باعتبار نظر الخلق . أي عفونا عنكم عفواً ، يقول المتفكر من الخلق لعلكم تشكرون . والشكر في أصل اللغة ضد الكفر ، والكفر السر . فالشكر إظهار النعمة والشكر شكر القلب وهو تصور النعمة . أعني استحضارها في القلب واستحضار صورتها فيه . وشكر اللسان وهو الثناء على النعمة وذكرها وشكر سائر الجوارح . وهو مكافأة النعمة بقدر استحقاقها . غير أن شكر الله لا يقوم به قائم ب كله وحقيقته إلا بمساحة الله في جعله قليل شكره كثيراً أو كلا كما روى أن موسى عليه السلام قال : إلهي أنعمت عليّ النعم السوابغ ، وأمرتني بالشكر ، وإنما شكرى إياك نعمة منك ، فأوحى الله تعالى إليه :

با موسى تعلمت العلم الذى ما فوقه علم ، حسبي من عبدى أن يعلم أن ما به من نعمة هي منى ، وكما روى أن داود عليه السلام قال : سبحان من جعل اعتراف العبد بالعجز عن شكره شكراً ، كما جعل اعترافه بالعجز عن معرفته معرفة . ولذلك قيل حقيقة الشكر العجز عن الشكر ، وقيل الشكر لمن فوقك بالطاعة والثناء كما هو حال المخلوق مع الخالق ، وكما هو حال العبد مع سيده ، وأحاد الرعية مع الملك ولنظيرك بالمكافأة ولمن دونك بالإحسان والإفضال ، فشكر الله الطاعة بالقلب واللسان والجوارح سرّاً وعلانية ، لأن القلب واللسان والجوارح نعم منه تعالى ، وفيهن نعم فشكره استعمالهن بالعبادة وعدم استعمالهن في المعصية ، فانهن خلقن للعبادة . وقد قيل شكر النعمة ذكرها بالقلب ليستشعر أنه مقصر في حق من أنعمها عليه ، وذكرها باللسان ليقوى تصورها بسماع الأذن والملائكة والجن والإنس ، ولينبه السامع فيشكر لأنه لا مخلوق إلا والله فيه نِعَمٌ لا تحصى ، وقيل شكر النعمة ألا يتعلق قلبه بتعظيمها في مجرد ذاتها ، بل يتعلق بالمنعم وتعظيمه ، فإذا تذكرها توصل منها إلى تعظيمه وانتقل منها إليه .

( وإذ آتينا موسى الكتابَ والفرقانَ ) : الكتاب هو ألفاظ التوراة ، والفرقان هو التفريق بها بين الحق والباطل ، كقولك خلق الله اللغة ومعانيها ، وأعجبني زيد وحسنه . والحاصل أنه ذكر الشيء وما يتحصل به ، وليس ذلك من عطف النعت النحوى على منوعته ، ولا من زيادة الواو في النعت ، كما قال من قال : إن الفرقان نعت للمبالغة أو للتأويل بالمفروق ، أو لتقدير مضاف أى ذا فرقان ، ولا عطف تفسير كما قيل ، لأن لفظ الكتاب ليس موضوعاً لمعنى الفرقان فضلاً عن أن يفسر به ، وقد يقال : على اعتبار معنى وصف الكتاب : إنه من عطف صفة على أخرى وهو جائز ، كقولك جاء زيد الفقيه والعالم ، تريد جاء زيد الجامع بين الفقه وسائر العلوم ، كأنه قيل : وإذ آتينا موسى التوراة التي هي من كلام جامع للحدود ، والأحكام مفرقة بين الحق والباطل ، فكأنه قيل التوراة المشتملة على الجمع والتفريق ، تقول جاءك الفرح والمستبشر ،

أى زيد الجامع بين الصفيتين الفرح والاستبشار ، أو الفرقان معجزاته الفارقة بين الحق والمبطل فى الدعوى ، فإن عصاه ويده مثلاً مبطلتان لدعوى فرعون ، محققتان لدعوى موسى الرسالة ، أو بين الإيمان والكفر ، ويجوز أن يكون الفرقان بمعنى الشرع الفارق بين الحلال والحرام ، وهو ما تضمنته ألفاظ التوراة من المعانى ، ولاشك أن المعنى غير اللفظ فصح العطف ، وهذا الوجه من وادى الوجه الأول ، ويجوز أن يكون الفرقان بمعنى النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كما قيل فى قوله تعالى : ( يوم الفرقان ) إنه بمعنى يوم النصر وهو يوم بدر ، وقيل الفرقان فرق البحر .

( لعلكم تهتدون ) : أى لتهتدوا بتدبر الكتاب الذى هو التوراة والتفكر فى المعجزات ، وتركوا الضلال ، فلعل للتعليل ، ويجوز بقاؤها للترجى باعتبار المخلوق كما مر .

( وإذ قال موسى ليقوميه ) : الذين عبدوا العجل .

( يا قوم إنكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل ) : إلهاً .

( فتوبوا إلى بارئكم ) : الفاء للسببية فإنهم أمروا بالتوبة بسبب ظلمهم أنفسهم ، وجاز كونها عاطفة أنكم ظلمتم أنفسكم ، ولو كان أحدهما أمراً والآخر إخباراً فى الأصل ، لأن ذلك محكى لأن الجملة تصير بالحكاية مفرداً ، والمعنى . ارجعوا رجوعاً صحيحاً وثيقاً بقلوبكم وجوارحكم عن عبادته إلى الله الذى برأكم ، أى خالقكم براء من التفاوت ، ويميز بعضكم من بعض بصور وهيئات وأصوات مختلفات ، وأصل مادة برئ الخروج من الشيء كبرى المريض أى خرج من مرضه ، وبرئ المديون أى خرج من دينه ، والتخريج كبرأ الله آدم من الطين ، أى أنشأه منه ، وإنما لم يقل إلى خالقكم أو إلى منشئكم لما يصرح به لفظ بارئكم من التبرئة من التفاوت ، وتميز بعض من بعض الدالين على غاية اللطف والصنعة والحكمة ، كأنه قيل تتركون عبادة الصانع الحكيم الذى خلقكم عقلاء ميزون ، وتعبدون البقرة التى هى مثل

في الغباوة ، تقول العرب فلان أبلد من الثور ، وقرئ باريكم بالياء ساكنة مشبعة بها الراء ، وهي قراءة حكيت عن السبع ، وقرأ أبو عمرو بالهمزة مختلساً بحركتها ، كأنه يميل إلى الياء ، رواه البغداديون عنه وهو اختيار سيبويه ، وروى عنه البرقيون إسكان الهمزة وهو قراءة أبي عمرو الداني على الفارسي عن أبي طاهر ، وقد أنافع وباقي السبعة بهمزة مكسورة كسراً صحيحاً خالصاً ، وكذا في باريكم في الآية بعد ويأمركم ويأمرهم وينصركم ويشعركم في تمكين حركة الراء في الأربعة واختلاسها وإسكانها ، واعلم أن من لم يعرف حق المنعم حقيقة بأن تسترد منه نعمته ، فلما لم يعرفوا نعمة الله تعالى في خلقهم عقلاء براء من التفاوت متميزين ، استرد الله منهم نعمته التي هي خلقه إياهم وتركيبه إياهم بإيجاب القتل الذي هو هدم البنية المركبة ، إذ عبدوا ما لا يقدر على تركيب ولا حل ، وبلغوا غاية الجهالة والغباوة بذلك . كما قال الله جل وعلا (فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) : هذه الفاء للتعقيب المحرّد عن التسبب والعطف على توبوا ، والقتل تمام التوبة أو على محذوف . أي اعزموا على التوبة فاقتلوا ، وأجيز كونها للتعبير . والمعنى اقتلوا بعضكم بعضاً من عبد العجل . ومن لم يعبد له ولم يعتزل عمن عبده . وقيل ليقتل من لم يعبد واعتزل من عبده ، ومن لم يعبد له ولم يعتزل . وقيل لم يؤمر إلا بقتل من عبده ، وإنما استحق من لم يعبد القتل على القولين الأولين . لأنهم لم يغيروا المنكر ، وقيل أمر كل واحد أن يقتل نفسه قتلاً خالصاً بنحو خنجر لا قتلاً بالهم . لأن الهم ضروري لا حسي ، فليس كما قيل لإنهم أمروا أن يقتلوا أنفسهم بالهم ، وقيل المراد بالقتل قطع الشهوات كما تقول العامة : مت تحي ، وكما قيل من لم يعذب نفسه لم ينعمها ، ومن لم يقتلها لم يحيها ، والمشهور أنه القتل الحقيقي . روى عن ابن عباس وغيره أن الرجل كان يبصر ولده ووالده وجاره وقربيه فلم يمكنهم المضي لأمر الله ، فأرسل الله سبحانه وتعالى ضباباً وسحابة سوداء لا يتباصرون تحتها ، وأمروا أن يحتبوا بأفنية بيوتهم ويأخذ الذين لم يعبدوا العجل سيوفهم ، وقيل لهم اصبروا فلن الله من مد طرفه أو حل حبوته أو اتقى بيد أو رجل ، وتوبة من فعل ذلك مردودة فيقولون آمين فتقبلوهم إلى المساء حتى كثر القتل ،

فدعا موسى وهارون وبكيا وتضرعا وقالوا : يارب هلكت بنو إسرائيل البقية البقية ، فكشفت السحابة ونزلت التوبة فسقطت الشفار من أيديهم وأمروا بالكف عن القتل .

قال علي بن أبي طالب : وكان القتلى سبعين ألفاً والاحتباء ضم الساق إلى البطن بثوب أو عمامة أو غيرها ، والحبة ما تحصل من تلك الكيفية ، والبقية منصوب بمحذوف وكرر توكدًا ، أى اللهم هب لنا البقية البقية أو سلم البقية البقية أو اترك البقية البقية أو أبق البقية البقية أو نحو ذلك . وذلك القتل كفارة لذنوبهم بعد ما تابوا كما يفعل الإنسان ذنباً كبيراً فيتوب ، وتلزمه الكفارة كالقتل فذلك تمام للتوبة ، أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام : أن توبة المرتد لا تتم إلا بقتله مطلقاً أو ذلك في توبة المرتدين بعبادة ذلك العجل خاصة ، وليس ذلك في شرعنا بل إن تاب المرتد لم يقتل . وتحملوا شدة القتل لأنه أهون من غضب الله ونار جهنم ، ولأن الموت لا بد منه ، فلما أمرهم موسى عليه السلام قالوا : نصبر لأمر الله فجلسوا محتبين ، وسلط عليهم القوم الخناجر والسيوف على حد ما مر ، وروى أنه اشتد ذلك على موسى ، فأوحى الله إليه : أما يرضيك أن أدخل المقتول الجنة ، ويكون شهيداً ومن بقى أكفر عنه ذنوبه ؟ وروى أن الذين عبدوا العجل والذين لم يعبدوا ولم يعتزلوا لبسوا كلهم السلاح أمروا بقتل بعضهم بعضاً ، وألقى الله عليهم الظلام ففعلوا حتى بلغوا سبعين ألفاً ، وقيل وقف الذين عبدوه صفاً ، ودخل من لم يعبدوه عليهم بالسلاح ، فقتلوه ، وذكرت طائفة أن الذين عبدوه جلسوا بالأفنية ، وخرج يوشع بن النون ينادى ملعون من حل حبوته ، وجعل الذين لم يعبدوه يقتلونهم ، وموسى - صلى الله عليه وسلم - في خلال ذلك يدعو ويرغب في العفو عنهم . روى أن موسى قال لهم : توبوا . فقالوا : كيف التوبة يا موسى ؟ قال : اقتلوا أنفسكم . قالوا : نفعل يا موسى ، فأخذ عليهم العهد والميثاق ليصبرن للقتل وليرضون بالقضاء . قالوا : نعم . قال : أصبحوا في أفنية بيوتكم كل بني أب على حديثهم ، ففعلوا . فأمر السبعين الذين مضى بهم إلى الميقات فمشوا فيهم بالسيوف فقتلوا من لقوا .

قال الشيخ هود: فبلغنا - والله أعلم - أن رجلاً من بني إسرائيل يأتي قومه في أفنية بيوتهم جلوساً ، فيقول إن هؤلاء إخوانكم أتوكم شاهرين السيوف ، فاتقوا الله واصبروا ، فلعنة الله على رجل حل حبوته أو قام من مجلسه أو حدث إليهم طرفاً أو اتقى بيد أو رجل فيقولون آمين . قال ابن عباس رضي الله عنهما إن الله تعالى أبي أن يقبل توبتهم إلا بالحال التي كرهوا أن يقاتلوه حين عبدوا العجل ، وقال قتادة : جعل الله تعالى توبة عبادة العجل يعني تمامها أو كفارتها القتل ، لأنهم ارتدوا والكفر يبيح الدم .

( ذَلِكُمْ ) : أى قتلكم أنفسكم .

( خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ ) : من الحياة لأنه طهارة عن الشرك ووصلة إلى رضا مالك الملك ، وسكون الجنة الدائمة .

( فَتَابَ عَلَيْكُمْ ) : عطف على محذوف ، أى ففعلتم فتاب عليكم انتفاً من الغيبة في قومه ، لأن القوم اسم ظاهر ، والظاهر من قبيل الغيبة إلى الخطاب على أن ذلك خطاب من الله تعالى لهم أو رابطة لجواب شرط محذوف ، أى إن فعلتم ما أمرتم به فتاب عليكم ، وقرن بالفاء مع صلوحه شرطاً لتقدير قد أو مبتدأ ، أى فقد تاب أو فهو تاب ، أو لحذف الشرط فهي دليل عليه وذلك على أنه خطاب من موسى ، وعلى كل حال هي الفاء الفصيحة وهي التي يكون ما بعدها مسبباً لمحذوف قبلها ، سواء كان المحذوف شرطاً أو لم يكن شرطاً لأنها تدل عليه .

( إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ) : الذي كثر توفيقه المذنبين للتوبة ، أو الذي كثر قبوله إياها أو الذي يكثر الإنعام عليهم .

( وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى ) : خطاباً للسبعين الذين اختارهم موسى للميفات ، هذا في الحقيقة وإلا فالخطاب لبني إسرائيل لكون السبعين من أسلافهم . قال الكلبي : والجمهور اختارهم موسى ليستغفروا لمن عبد العجل بعد التوبة ، أو ليدعوا الله ليبين لهم كيف تكون توبتهم وكيف يكون الحكم فيهم ،

قال النقاش وغيره : إنه اختارهم حين خرج من البحر وطلبوه بما وعدهم من الكتاب..

(لَنْ نُوْمِنَ لَكَ) : أى لن نخضع لك بالإيمان، أو لن ننقاد لقولك أو لن نقر لك أو لن نؤمن لأجل قولك .

( حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ) : أى عياناً وزادوا لفظ جهرة لثلاثتهم متوهم أن المراد بالرؤية العلم ، وأصلها إظهار الكلام ، تقول جهرت بالقراءة جهراً . وجهرة ضد الإسرار ، استعير لمعاينة الشيء استعارة تحقيقية أصلية بجامع الظهور ، وفائدتها كمال الرؤية ، وهى مفعول مطلق لأنها نوع من الرؤية ، كأنه قيل حتى نرى الله رؤية كاملة ، أو مفعول مطلق لحال محذوفة أى حتى نرى الله جاهراً لنا جهرة أى ظاهراً لنا ظهوراً ، وقدر بعض مجهوراً بالرؤية ، قيل أو جاهرين جهرة ، أو حال من لفظ الجلالة ، أى ذا جهرة أو بمعنى جاهراً ، قيل أو من الضمير فى يرى أى جاهرين الله جهرة أو ذوى جهرة ، وقرئ جهر بفتح الهاء تبعاً للجمع أو مصدرأ كالقبلة بفتح اللام ، ويضعف كونه جمع جاهر ككامل وكلمة ، وإنما ضعفت الحالية من ضمير نرى ، لأن المراد طلب ظهوره تعالى لهم لا طلب ظهورهم ، وما هى إلا على التأويل بمعانين ، والقائلون : ( لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ) هم السبعون الذين اختارهم موسى للميقات ، وقيل عشرة آلاف من قومه ، وروى أن طائفة ممن لم يعبدوا العجل قالوا : نحن لم نكفر كما كفر هؤلاء ، ونحن أصحابك فأسمعنا كلام ربك ، فأوحى الله إليه أن اختر منهم سبعين ، فلم يجد إلا ستين ، فأوحى الله إليه أن اختر من الشباب عشرة ، ففعل فأصبحوا شيوخاً ، وكان قد اختار شابين من كل سبط ليختار عشرة فراد اثنان فتشاحنوا فيمن يتأخر ، فأوحى الله إليه أن من تأخر له أجر من مضى ، فتأخر يوشع ابن نون وطالوت بن يوقنا ، وذهب موسى بالسبعين بعد أمرهم أن يجتنبوا النساء ثلاثاً ، ويغتسلوا فى اليوم الثالث ، واستخلف هارون على قومه . ومضى حتى أتى الجبل فالتقى عليهم الغمام . قال النقاش : غشيتهم سحابة

وحيل بينهم وبين موسى بالنور ، فوقعوا سجداً . قال السدى : وسمعوا الكلام الذى خلق الله لموسى يأمر وينهى فلم يطيقوا سماعه ، واختلطت أذهانهم ورغبوا أن يكون موسى يسمع ويعبر ففعل ، فلما فرغوا وخرجوا بدلت منهم طائفة ما سمعوا من كلام الله فذلك قوله تعالى : ( وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه ) واضطرب إيمانهم وامتحنهم الله تعالى بذلك ، فقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ، ومن ادعى أن السبعين سمعوا ما سمع موسى فقد أخطأ وأذهب فضيلة موسى واختصاصه بالتكليم . وقيل : إن الله سبحانه وتعالى أمر موسى أن يأتيه فى ناس من بنى إسرائيل يعتذرون إليه من عبادة العجل ، واختار موسى من قومه سبعين رجلاً من خيارهم ، وقال لهم : صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم ففعلوا . وخرج بهم موسى إلى طور سيناء لميقات ربه ، فقالوا لموسى : أطلب لنا أن نسمع كلام ربنا ؟ قال : أفعل . فلما دنا من الجبل وقع عليه عمود الغمام وتغشى الجبل كله فدخل موسى فى الغمام . وقال للقوم : ادنوا فدنوا حتى دخلوا تحت الغمام وخروا سجداً ، وكان موسى إذا كلمه ربه وقع على وجهه نور ساطع لا يستطيع أحد أن ينظر إليه فضرب دونهم الحجاب ، وسمعوا الكلام لموسى يأمر وينهى . وأسمعهم الله أنى أنا الله لا إله إلا أنا أخرجتكم من أرض مصر بيد شديدة فاعبدونى ولا تعبدوا غيرى . فلما فرغ موسى وانكشف الغمام أقبل إليهم فقالوا : لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ، وروى أنهم قالوا أعنى السبعين : كنا أصحابك ولم نختلف ولم نصنع الذى صنع قومنا . فأرنا الله جهرة كما رأيته أنت . ظنوا أنه رآه . فقال لهم موسى : ما رأيته ولكن سألته أن أنظر إليه بالمجاهرة كما سألتهم فتجلى للجبل فصار دكا . وخررت صعباً فلما أفقت سألت الله واعترفت بالخطيئة . فقالوا : ( لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة ) وهذه الرواية تقتضى أن موسى يجيز الرؤية حتى سألها ومنعها ، وليس كذلك بل إن صح سياق هذه الرواية فقد سألوه الرؤية قبل ذلك فنهاهم عن ذلك وحرمه . أو سكت انتظاراً للوحى فى ذلك . فلما فرغ وخرج عاودوه ذكر ذلك . فقال لهم : قد سألته على لسانكم كما تحبون لأخبركم بالجواب الذى



يجمعكم لا لجواز الرؤية . فتجلى للجبل بعض آياته فصار دكا فكفروا بطلب الرؤية لاستلزامها اللون والتركيب ، والتحيز والحدود والحلول ، والعجز عن الاستقلال ، وعما بعد عن الحل كل العجز أو بعضه ، والجهل به كل الجهل أو بعضه ، وذلك كله يستلزم الحدوث وذلك كله محال عن الله ، وإذا كان ذلك مستلزماً عقلاً لم يختلف دنيأً وأخرى ، فالرؤية محل دنيا وأخرى ، ولا بالإيمان والكفر والنبوة وعدمها ، وكفروا أيضاً بتحريف كلام الله الذي سمعوه حينئذ ، كما قال الله سبحانه وتعالى لسيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - والمسلمين فتطمعون أن يؤمنوا لكم . وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ، وقال الحسن : هو ما حرفوه من كتاب الله ، ونزل في قطع عذرهم بطلب الرؤية جهره .

( فَأَخَذَتْكُمْ الصَّاعِقَةُ ) : فإن هذه الفاء سببية أى أخذتكم الصاعقة بسبب طلبكم الرؤية جهره أو بسبب هذا الطلب ، وسبب تأخير الإيمان إلى أن يحصل هذا المطلوب لا بسبب هذا التأخير فقط بدليل قوله تعالى : ( فقد سألو موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهره . . الآية ) وقيل : يحتمل أن تكون معاقبتهم بقولهم لموسى أرنا ، وليس ذلك من مقدور موسى عليه السلام وهو احتمال قوى لا تدفعه هذه الآية ، بل يدفعه ما تقدم من الاستلزام ، وأما ادعاء أن الجائر رؤية غير مكيفة بنكييف الجسم ، وأنهم عوقبوا بطلب رؤية كروية الجسم ، وإنما هو تستر بما لا يغني وعجز عن مقاومة حججنا ، والصاعقة من عذاب الله لا يستعمل في الرضا ، ولو كانت بازالة روح فقط دون نار بخلاف صق ويصق ونحوهما ، وقرأ على بن أبي طالب : الصعقة باسكان العين وإسقاط الألف قبلها أو المراد في الآية : نار أحرقتهم كلهم وماتوا ، وقيل صيحة من السماء ماتوا بها ، وقيل أرسل جمع من الملائكة فسمعوا حسهم فماتوا ، وقيل المراد ضعف لقوله تعالى :

( وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ) : ما أصابكم بنفسه أو أثره إذ لو كانت الصاعقة موتاً بالنار أو بالصيحة أو بجبس الملائكة لما وصفهم بالنظر ، لأن الميت لا ينظر

وليس كذلك ، لأن المعنى تنظرون بعضكم إلى بعض كيف يموت ، وقيل : ماتوا موت همود يعتبر به الغير ، والمشهور أنهم ماتوا وذهبت أرواحهم ، قال قتادة : ماتوا وذهبت أرواحهم ثم ردوا لاستيفاء آجالهم ، كانوا في الكفر بطلب الروية كعبدة العجل فعوقبوا بالموت بالصاعقة ، كما عوقبوا عبدة العجل بالقتل تسوية بين الكافرين ، وصعقة موسى ليست موتاً بل غشية لعظم آية رآها لا لكونه اعتقد الروية ، لأنه لا يعتقدونها ، روى أنهم ماتوا يوماً وليلة ، وظن موسى عليه السلام أنهم عوقبوا بسبب عبادة القوم العجل ، كما قد يعم عذاب الدنيا العاصي والمطيع ، فقال : اتهمنا بما فعل السفهاء منا ، يعني عبدة العجل ، ويأتي تفسير الآية - إن شاء الله تعالى - ولما ماتوا جعل موسى يناشد ربه ويقول : أى ربى كيف أرجع إلى بنى إسرائيل دونهم ولا يؤمن بى أحد وقد خرجوا وهم الأخيار ولا يدري بنو إسرائيل بما أحدثوا من طلب الروية فلا يؤمن بى أحد ؟ فأجاب الله دعاءه فأحيهم الله - عز وجل - كما قال :

(ثُمَّ بَعَثْنَاكُم) : أحييناكم .

(مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ) : من بعد ما متم بالصاعقة لتستوفوا بقية آجالكم وأرزاقكم ، وقال من بعد موتكم لأن البعث يكون من إغماء ونوم كما يكون من موت ، قال الله تعالى : ( فضربنا على آذانهم فى الكهف سنين عدداً ثم بعثناهم ) ، فإن هذا بعث من نوم بدليل قوله عز وجل : ( فضربنا على آذانهم ) لا من موت وتابوا بعد أن بعثهم الله من طلب الروية .

(لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) : نعمة البعث الموصلة إلى التوبة أتشكرون نعمة الله من حضور المناجاة وسماع الكلام وغيرهما التى كفرتم بها حين طلبتم الروية .

(وَوَضَعْنَا عَلَىٰ كُفْرِكُمُ الْغَمَامَ) : السحاب الرقيق فى التيه سترأ لكم من حر الشمس . قيل : وقعوا فيه بدعاء بالعام بن باعوراء سمع أهل بلده وهى بلدة الجبارين بقدوم موسى لثقتهم فسألوه أن يدعولهم ألا يصلهم موسى وجنده فأبى . فما زالوا به حتى فتنوه عن دينه فدعا . وكان يحسن اسم الله الأعظم .

ولما أوحى الله إلى موسى بذلك بعد سؤاله عن موجب التيه ، أوحى الله - عز وجل - بأمر بلعام فقال : اللهم كما أحببت له فأجب لي فيه ، فنزع اسمه الأعظم منه وتدلّى لسانه وكان يلهث كالكتاب إلى أن مات ، ويأتى ذلك - إن شاء الله - في سورة المائدة وسورة الأعراف . والصحيح أن موجب التيه أن موسى أمر - من بقى من القتل الواقع بعبادة العجل - بقتال الجبارين ، وكانوا في موضع التيه حين أمرهم وعصوه ( وقالوا اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ) فدعا عليهم موسى ، فعوقبوا بالبقاء في ذلك الفحص أربعين سنة يتيهون في مقدار خمسة فراسخ أو ستة يشنون النهار كله فيبيتون فيصبحون حيث كانوا بكرة أمس ، فندم موسى فقال الله تبارك وتعالى : ( فلا تتأس على القوم الفاسقين ) .

وروى أنهم ماتوا بأجمعهم في فحص التيه بين مصر والشام ، ونشأ بنوهم على خير طاعة وخرجوا بعد الأربعين وقتلوا الجبارين ، ولما حصلوا في التيه ولم يكن لهم فيه ما يسترهم قالوا لموسى من لنا من حر الشمس ، فظلل الله سبحانه عليهم الغمام وقالوا بم نستصبح بالليل ، فضرب الله عمود نور في وسط محلتهم مكان القمر ، وقال مكى من علماء الأندلس والشيخ هود رحمه الله والقاضى : عمود نار كصاحب الكشف ، وذكروا عموداً من نار يسرون في ضوءه ، وقالوا من لنا بالماء فأمر موسى بضرب الحجر كما قال الله تعالى : ( وإذا استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر ) ، وقالوا من لنا باللباس فأعطوا ألاّ تبلّى ثيابهم ولا تتسخ ، وقالوا من لنا بالطعام فأنزل الله عليهم المن كما قال الله عز وجل :

( وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ ) : وهو الترنجيبين حلو أبيض يشبه الثلج ، من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، لكل إنسان صاع ، وقيل كان أشد بياضاً من الثلج وأحلى من العسل ، ويأخذ أحدهم ما يكفيه يومه وإن زاد فسد ولم يبق عنده

إلا يوم الجمعة فإنهم يأخذون ما يكفيهم فيه وفي يوم السبت ، ويبقى ولا يفسد لأنهم أمروا في يوم السبت بالعبادة وترك أشغال الدنيا . وقال بعضهم : المنّ صمغة حلوة ، وقيل عسل ، وقيل شراب حلو ، وقيل أذى ينزل اليوم على الشجرة ، وكان طعمه كالشهد ، وقيل كان ينزل عليهم المن كل ليلة من وقت السحر إلى طالع الشمس ، وسُمي المن لأن الله سبحانه وتعالى منّ به من غير تعب ، كما روى البخاري ومسلم عنه صلى الله عليه وسلم : « الكأمة من المن وماؤها شفاء للعين » . يعنى أن ما يسمى الترفاس من منة الله علينا بلا تعب ، فجعله من المن لأنه بلا تعب ، أو يعنى أنه من المن المذكور في هذه الآية ، بمعنى أن جنسهما واحد وهو ما منّ به بلا تعب ، ومعنى كون مائه شفاء للعين أنه يخلط بدواء آخر أو لوجع مخصوص ، وقد أطلت الكلام عليه في تحفة الحب في أصل الطب . وقالوا يا موسى : قتلنا هذه المن بحلاوته فادع ربك أن يطعمنا اللحم . فأرسل عليهم السلوى كما قال الله عز و علا :

(وَالسَّالَوَى) : وهو طائر يشبه السمانى ، وقيل السمانى بعينه ، يرسل الله جل وعلا ريح الجنوب فتحشرها إليهم كل يوم ، فيأخذون منها ما يكفيهم يوماً وليلة ويذبحون ، وإن زادوا فسد ، وإذا كان يوم الجمعة أخذوا ليوم السبت ، كما مر في المن وإن أخذوا المن والسلوى لأكثر من يوم الجمعة والسبت فسد ، وقيل السلوى طائر كالحمام تحشره ريح الجنوب ، ويطلق في اللغة على العسل أيضاً وليس مراداً في الآية ، بل المراد فيها الطائر بإجماع ، ومن استعماله بمعنى العسل قول خالد بن زهير الهذلى :

وقاسمها بالله عهداً لأنتم ألد من السلوى إذا ما نشورها

وليس غلطاً بل هو من معانيه لغة ، وغلط من غلطه ، ومن غلطه الزجاج وعياض ، قال ابن سيده : السلوى طائر أبيض مثل السمانى واحدته سلواة ، والسلوى العسل ، قال خالد بن زهير الهذلى : وقاسمها بالله جهدا ... البيت

قال الزجاج : أخطأ خالد إنما السلوى طائر ، انتهى . وقيل يميل للحمرة ، وقيل السلوى اللحم . قال الغزالي : سمي سلوى لأنه يسلى الإنسان عن سائر الإدام . والناس يسمونه قاطع الشهوات ، وكذا غلظه الأخفش أغنى غلط خالداً ، قال : لم يُسمع له بواحد ، ويشبه أن يكون واحده ساوى كدقلى للواحد والجمع ، وهو طائر يعيش دهره في قلب اللجة ، وإذا مرضت البزاة بوجع الكبد طلبته وأخذته وأكلت كبده فتبرأ ، وهو الذى أنزل الله تعالى على بنى إسرائيل على القول المشهور ، وغلط الهذلى فظنه العسل فقال : ألد من السلوى إذا ما نشورها .. انتهى .

والسماني سمي لسمنه وهو بوزن الحبارى بالضم والتخفيف ، ويسمى أيضاً قتيل الرعد من أجل أنه إذا سمع الرعد مات ، وفرخه يطير إذا خرج من البيضة لساعته ، والسماني يلبد بالأرض ولا يكاد يطير إلا أن يطار . قال البخاري في أحاديث الأنبياء ومسلم في النكاح بسندهما إلى أبي هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لولا بنو إسرائيل لم يخنر لحم ولولا حواء لم تخن أنى زوجها الدهر أبداً » أى لم يتغير اللحم أبداً ولم ينتن لما أنزل الله المن والسلوى نهوا عن ادخارهما فادخروا ففسدوا وتنازعوا من ذلك الوقت ، وقدم المن على السلوى ولو كانت الحلواء تتأخر عن الغذاء لأن نزول المن من السماء مخالف للعادة ، وقدم لاستعظامه بخلاف الطيور المأكولة ، والموافقة لفظ المن معنى الامتنان والمنة والمقام مقام ذكر الامتنان على بنى إسرائيل ، فناسب الابتداء به ، بل أقول أيضاً : إن المن ولو كان حلواء لكنه غذاء ، والسلوى إنما هو ليقطعوا به شدة حلاوتها كما مر عنهم فهو عندهم حينئذ كالتمر عندنا في بلادنا هذه .

(كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) : مقول القول محذوف أى قلنا لهم كلوا من طيبات ما رزقناكم وهو الحلال المستلذ ، هذا هو المراد هنا لأنهن المن والسلوى ، وتطلق الطيبات أيضاً على الحلال المتوسط في اللذة ودون المتوسط .

(وَمَا ظَلَمُونَا) : عطف على محذوف أى فظلموا بكفران هذه الطيبات من المن والسلوى بأن ادخروا وقد نهوا عن الادخار (وما ظلمونا) فعطف ظلموا على ظلموا ، روى أنهم لما ادخروا قطع عنهم كما قال الله تعالى :

(وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) : بالكفران والادخار ، لأن مضرته عائدة عليهم وهى عذاب الله ، وقطع ذلك عنهم ، وقد كان يأتهم بلا تعب ، فإن صح أنه قطع عنهم فإن الله تعالى أبدل لهم رزقاً يتعبون عليه ، إذ لم يشكروا الذى لا تعب فيه فى الدنيا ولا حساب فى العقبى ، أو معنى قطعه تقييله ، وإنما قدرت فظلموا ، ولم أقدر فظلموا أنفسهم كما قدر بعضهم ، لأنه لو كان المحذوف كذلك لم تكن فائدة لقوله : ( ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ) بخلاف ما إذا قدرت فظلموا فإن معناه أوقعوا الظلم ، فيحسن حينئذ أن يقال إن الظلم الذى أوقعوا لم يصيبنا ، بل أصابهم ، ويجوز كون ( الواو للحال ) من ذلك المحذوف . وقدر عياض فعصوا وما ظلموا ، وقال أبو حيان : لا حاجة إلى التقدير ويرده أن محذوفات الكلام الفصيح هذا شأنها ، ولا بد من دليل يدل عليها . لكن يختلف ذلك ، فى الوضوح والخفاء ، والدليل هنا موجود وهو أنه بقى أصابه ظلمهم الله وأثبت إصابته إياهم ، فدل ذلك على أنهم أوقعوا ظلماً ، أخبر أنه لم يصب الله بل أصابهم ، والظلم الضر والنقص والجور .

(وَإِذْ قُلْنَا) : لهم بعد خروجهم من التيه ، وقد قيل مات الكبار فيه وخرجت أولادهم .

(ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ) : قرية أريحاء بالخاء المهملة وهى قرية الجبارين قاله ابن عباس ، وقيل ( بالخاء المعجمة ) وعلى كل حال هى قرية بالغور قريبة من بيت المقدس ، وهى (بفتح الهمزة ، وكسر الراء) روى أن فيها قوماً من بقة عاد يقال لهم العماليق . ورأسهم عوج ابن عناق أمرهم الله سبحانه وتعالى بدخولها على لسان يوشع بن نون فيما قيل ، لأنه هو الذى فتح أريحاء بعد موسى ، لأن موسى وهارون ماتا فى التيه ، وقال قوم : لم يموتا فيه .

وقال قوم : هما حيان حتى خرجا منه وماتا في غيره ، وقد اختلفوا في موسى وهارون ، هل وقع التيه بهما؟ فن قال إنهم وقعوا فيه بدعاء اللعين بلعام ، قال وقع بهما ، ومن قال : وقعوا فيه بدعاء موسى قال لم يقع بهما ، وحكى الزجاج عن بعضهم إنهما لم يكونا في التيه لأنه عذاب والأكثر أنهما فيه.

( وظاهر قوله تعالى : ( فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين ) يقوى أنهم لم يكونا فيه ، وكذا قال الفخر ، وكانت تلك القرية قاعدة ، ومسكن ماوك ، وقال الجمهور هي بيت المقدس ، فن قال مات موسى في اتيه قال امرهم الله بدخولها على لسان موسى بأن قال لهم إذا تم أربعون سنة وخرجتم من التيه ، فادخلوا بيت المقدس ، وإنما سميت المدينة قرية لأنها تجمع الناس ، من قرىبت الماء في الحوض إذا جمعت .

( فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا ) : أكلا واسعاً لم يمنع عنكم منه شيء ، فرغدا مفعول مطلق ، ويجوز كونه حالاً من الواو ، وتقدم انكلام على رغداً .

( وَادْخُلُوا الْبَابَ ) : باب القرية وعن مجاهد : هو باب في مدينة بيت المقدس يعرف إلى اليوم بباب حطة ، وقيل : باب من أبواب بيت المقدس ، وقيل : هو باب القبة التي كانوا يصلون إليها ، لأنهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام ، وهذا الدخول كان في حياته على هذا القول ، وقيل : لم يؤمروا بباب مخصوص ولكن للقرية سبعة أبواب أمروا أن يدخلوا من أى باب أرادوا .

( سَجْدًا ) : منحنين منكسرى الرؤوس كالراكع أو دونه أو فوقه أو ساجدين بقلوبهم أى خاضعين ، وعلى الوجهين السجود شكراً لخروجهم من التيه ، وهو حال مقارنة ويجوز أن يكون السجود سجوداً على الوجه بأن يسجدوا قرب الباب ، ثم يدخلوه فتكون الحال محكية لا مقارنة ، وربما تطلق المقارنة على التي اتصل وقوعها بوقوع العامل أو انتفائه قبله أو بعده كما يطلق على التي اتحد زمانها وزمان العامل ، وعن ابن عباس : سجداً راكعين

(وَقُولُوا حِطَّةً) : خبر لمحذوف أى قولوا مسألتنا حطة لذنوبنا، أى حط لها ومحو وهو نوع عظيم أكيد من الحط ، لأنه يدل على الهيئة كالحلقة (بكسر الجيم) أو أمرك حطة لها أى شئتك حط الخطايا فاحططها عنا ، أو أمرك الذى رغبتنا فيه حطها ، واللفظ إخبار والمراد الطلب أو أمرنا حطة فى هذه القرية ، أى إقامة فيها ، وأصل ذلك النصب أى احطط عنا خطايانا حطاً ، وعدل إلى الرفع ترغيباً فى طلب الثبات والدوام ، وقرأ ابن أبي عتبة (بالنصب) على هذا الأصل فهو مفعول مطلق لمحذوف ، والمحذوف مفعول للقول ، أى قولوا احطط عنا خطايانا حطة ، أو مفعول للقول ، أى قولوا هذه الكلمة وهى لفظ حطة بالنصب ، أمرهم أن يقولوه منصوباً مريدين معنى احطط حطاً ، أو مرفوعاً على الأوجه السابقة ، وعلى هذا نصب لأنه مفعول القول فى الآية مثل أن يقال قام عمرو فتقول قل زيداً بالنصب ، أى اذكر لفظ زيد بدل لفظ عمرو ، وقل قام زيد بالرفع ، ويجوز ألا يراد بالحطة بالنصب اللفظ ، بل ما يحط الخطايا . قال عكرمة وغيره : أمروا أن يقولوا لا إله إلا الله لتحط بها ذنوبهم ، وعن ابن عباس : قيل لهم استغفروا وقولوا ما يحط ذنوبكم .

قال أحمد بن نصر المعروف بالداودى فى تفسيره : روى أن النبى صلى الله عليه وسلم سار مع أصحابه فى سفر فقال : « قولوا نستغفر الله ونتوب إليه » فقالوا ذلك ، فقال : « والله إنها للحطة التى عرضت على بنى إسرائيل فلم يقولوها » . وعن ابن عباس : قولوا لا إله إلا الله لأنها تحط الذنوب والخطايا ، وزعم بعض على قراءة الرفع أن التقدير أمرنا أن نحط فى القرية حتى ندخل الباب سجداً ، وكأنه أراد باب مسجد فيها .

(نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ) : قال أبو عمرو الدانى قرأ نافع يغفر لكم (بالياء مضمومة وفتح الفاء) وابن عامر بالتاء يعنى الفوقية والباقون بالنون مفتوحة وكسر الفاء .. انتهى . وقال القاضى : إن ابن عامر قرأ بالتحتية والبناء للمفعول ، وأظنه تحريفاً من ناسخ والجزم فى جواب الأمر ، أى إن دخلتم



الباب سجداً وقاتم حطة تغفر لكم خطاياكم بسجودكم وقولكم ، وأصل الخطايا خطائى (مكسورة بعد الألف) وأخرى بعدها قلبت الأولى همزة لأنها حرف مد زيد ثالثاً فى المفرد ، وإنما لم تمد فى المفرد لإدغامها ، بل يقال أيضاً خطيئة ياء بعدها همزة وهو قراءتنا فهى مد ، ثم فتحت الهمزة للتخفيف فكانت الباء بعدها متحركة بعد فتحة فقلبت ألفاً فوجدت ألفان بينهما همزة فقلبت ياء لثلاث يكون المجموع كثلاث ألفات ، لأن الهمزة كالألف أو الأصل خطائى بمثابة تحية بعدها همزة فاجتمعت همزتان فأبدلت الثانية ياء ثم خفف بفتح الهمزة الأولى فقلبت الياء ألفاً وكانت الهمزة بين ألفين فأبدلت ألفاً . وقال الخليل : قدمت الهمزة على الباء ففتحت تخفيفاً فقلبت الياء ألفاً ثم الهمزة ياء كما قال سيبويه .

(وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ) : ثواباً على إحسانهم بامثال ما أمروا به ، فإن المراد بالإحسان دخول الباب سجداً ، وقولهم حطة ، وعدهم أن يزيدهم ثواباً على غفران الخطايا إذا دخلوا قائلين حطة ، ويجوز أن يراد بالمحسنين من بالغوا فى الخير زيادة على الدخول بالسجود والقول حطة ، فيكون الدخول بالسجود وقول الحطة غفراناً لخطايا المسمى وزيادة ثواب للمحسن ، ومقتضى الظاهر ويغفر لكم خطاياكم ونزد المحسنين بجزم نزد عطفاً على يغفر المجزوم فى جواب الأمر ، فيكسر للساكن ولكن أدخل عليه السين ورفع واستأنف به ليدل على الوعد ، وما كان وعداً من الله أعظم مما كان مسبباً لفعلهم ، وليدل على أن المحسن فى معرض الدخول بسجود وقول الحطة قبل أن يفعلهما وأن له الثواب قبلهما فكيف إذا فعلهما وهو يفعلهما ولابد ؟ .

(فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا) : منهم أنفسهم بالمعصية فيما أمروا ولبسوا كلهم ظالمين .

(قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ) : فنطقوا بألفاظ تقارب ألفاظاً ما أمروا به معنى ولفظاً ، أو معنى فقط استهزاء إذ كان المعنى مخالفاً ، وفعلوا فعلاً يشبه

ما أمروا به وليس به استهزاء ، روى البخارى ومسلم عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قيل لبنى إسرائيل ادخلوا الباب سجداً وقولوا حطة ، فدخلوا يزحفون على استاهم ، يعنى مقاعدهم ، وقالوا : حبة فى شعيرة يعنى حبة بر مع حبة شعير ، كمن يطلب البر والشعير ، وإنما قالوا ذلك استهزاء ، وفى رواية لهما حبة فى شعرة يعنون فى شعيرة أو يعنون حبة بر مربوطة فى الشعرة التى تنبت على الحيوان ، وروى الحاكم حنطة فى شعيرة ، قال الكلبي : لما فصلت بنو إسرائيل من أرض الزيه ودخلوا وكانوا بجبال أريحاء من الأردن قيل لهم ادخلوا القرية فكلوا منها حيث شئتم رغداً ، فكانت بنو إسرائيل قد خطئوا خطيئة فأحب الله أن يستنقذهم منها إن تابوا ، فقبل لهم : إذا انتميتهم إلى باب القرية فاسجدوا وقولوا حطة تحط عنكم خطاياكم ، وسنزيد المحسنين الذين لم يخونوا من أهل تلك الخطيئة إحساناً إلى إحسانهم ، فأما الحسنون ففعلوا ما أمروا به ، وأما الذين ظلموا فبدلوا قولاً غير الذى قيل لهم فقالوا (حطاً ستمقتاً بالسريانية) أى حنطة حمراء استهزاء وتبديلاً ، من كان محسناً زيد فى إحسانه ومن كان خاطئاً غفرت له خطيئته ، وقيل : لم يقولوا ذلك استهزاء بل رغبوا فى طلب ما يشتهون من أغراض الدنيا ، وذكر بعضهم ازدحموا على أوراكهم خلافاً لأمر الله سبحانه ، وعن الحسن : رفع لهم باب فأمروا أن يسجدوا لله ويضعوا جباههم ويقولوا حطة ، فدخلوا وقد حرفوا وجوههم ولم يسجدوا على الجهة ، وقيل : طوطى لهم الباب ليخفضوا رؤوسهم فلم يخفضوها ودخلوا متزحفين على أوراكهم ، وقيل : قالوا بالنبطية (حطاً ستمقتاً) أى حنطة حمراء . وروى فى الحديث أنهم قالوا حبة شعيرة ، ويروى عن ابن مسعود أنهم أمروا جود وأن يقولوا حطة فدخلوا يزحفون على استاهم ويقولون حنطة حبة حمراء فى شعيرة ، وروى أنهم دخلوا من قبل أدبارهم القهقراء ، وقيل قالوا حنطة حمراء فى شفرة ، وقيل شعيرة . وحكى الطبرى أنهم قالوا : (هطى ستمقتاً ازبه) أى حنطة حمراء . وعن مجاهد : طوطى لهم الباب ليسجدوا فلم يسجدوا ، ودخلوا على أدبارهم وقالوا حنطة ، وقيل قالوا (هطانا ستمقتاً) أى حنطة حمراء ،

وقيل أيضاً عن مجاهد : رفع لهم جبل ليسجدوا عند دخول الباب لما أبوا فسجدوا بشق وجوههم ناظرين إليه بالعين الأخرى ، فترى صلاة اليهود إلى اليوم كذلك .

( فَأَنْزَلْنَاهُ عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ) : بترك السجود عند الدخول ، وترك قول الحطّة وهم هؤلاء الذين بدلوا قولاً غير الذي قيل لهم ، ومقتضى الظاهر أن ( فَأَنْزَلْنَاهُ عَلَيْهِمْ ) ولكن وضع الظاهر موضع المضمّر ليصفهم مرة ثانية وصف الظلم مبالغة في تقييح شأنهم ، وليسعر بأن إنزال الرجز عليهم إنما هو لظلمهم إشعاراً زيد على الإشعار الذي أشعرته الفاء السببية ، وذلك لأن تعليق الحكم بالموصول يؤذن بعليّة صلته ، لأن جملة صلته بمنزلة الوصف ، وتعليق الحكم بالوصف يؤذن بعليّته ، وقد صرح بأن ذلك الظلم هو السبب بقوله : ( بَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ) فإن هذا الفسق هو ذلك الظلم أو وضع الظاهر موضع المضمّر ليكون أدل على أجسامهم التي عرضوها للهلاك بترك ما أمروا به أو لذلك كله ، وعبر في الأعراف بالضمير إذ قال : ( فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ ) .

( رِجْزًا ) : عذاباً بلغ في شدته أنه يستقدر كما تستقدر الأخبار ، وقرئ بضم الراء وهو لغة فيه .

( مِنَ السَّمَاءِ ) : متعلق بأنزلنا على أن العذاب غير الطاعون ، وأما على أنه الطاعون فتعلق بمحذوف نعت لرجز أي مقدرآ من السماء ، وقد يعلق بأنزلنا بأن يكون أنزل أسبابه من السماء ، ولو كان بأيدي الجن ، قال ابن زيد : الرجز الطاعون أذهب الله به من الذين ظلموا سبعين ألفاً في ساعة . وعن ابن عباس أمات الله عز وجل به منهم في ساعة واحدة نيفاً وعشرين ألفاً ، وفسر النيف بأربعة آلاف في رواية ، هكذا مات به في ساعة أربعة وعشرين ألفاً . قال الربيع عن أبي عبيدة قال سعد بن أبي وقاص لأسماء بن زيد : ما سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول في الطاعون . قال سمعته يقول : « الطاعون رجز أرسل على طائفة من بني إسرائيل وعلى من كان قبلكم فلاذا

سمعت به بأرض فلا تدخلوا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا فراراً» وروى الربيع عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال عبد الرحمن ابن عوف : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إذا سمعتم بالطاعون في أرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه » . وذكرت أحاديث من ذلك في تحفة الحب في أصل الطب .

( بِمِمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ ) : ما مصدرية أى بسبب كونهم يفسقون أى يخرجون عن الطاعة .

( وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ ) : أى طلب السقيا لهم لما عطشوا وسألوه من أين يشربون أو سألوه أن يدعوا لهم بالسقى .

( فَتَقَلَّبْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ ) : هى من آس الجنة بهمة فألف فسین مهملة، وهو شجريسمى المرسين وعن ابن عباس : هى من العوسج من الجنة، ويطلق الآس على الشجر مطلقاً ، ولتلك العصى شعبان يتقدان في الظلمة نوراً وكانت على طول موسى عشرة أذرع ، واسمها عليق ، وقيل بنعة حملها آدم معه من الجنة فتوارثها الأنبياء حتى وصلت إلى شعيب فأعطاها موسى قبل ، وكانت تحمل على حمار إذا لم يحملها موسى فإن حملها فهو خفيفة عليه . وقال الحسن : هى عصى قطعها من شجرة وينجب إدغام (باء اضرب فى باء بعصاك) ولو كانت من كلمتين بسكون الأول ، إلا أن وقف على الأول أو وصل بنية الوقف ، ولا يدغم نافع من ذلك إلا ما كان ساكناً بخلاف أبى عمرو فإنه لم يدغم من المثليين فى كلمة إلا فى موضعين ( مناسككم ) فى هذه السورة و( سلككم ) فى المدثر ، وأظهر ما عداها : كجباههم ، ووجوههم ، وبشركم وأتجادلوننا وأتعداني ، وأما المثلاث من كلمتين فإنه يدغم أولهما سواء كان ..... [ هنا سقطت صفحتان من الأصل ] . ثوبه ليغتسل وذلك أن بنى إسرائيل آذوه بقولهم إن بيضتيه منتفختان فأراد غسلًا فوضع ثوبه على حجر فججر الحجر بالثوب فتبعه يقول: ثوبى حجر

أى دع ثوبى يا حجر فراه سالماً مما قالوه فأشار إليه جبريل بحمّله ، وقال إن الله يأمرك أن ترفع هذا الحجر له فيه قدرة ، ولك فيه معجزة ، فوضعه فى مخلاة فلما سألوه السقيا قيل ( اضرب بعصاك الحجر ) فكان يضربه كلما نزلوا فينفجر منه اثنتا عشرة عيناً لكل سبط عين ، وإذا أراد الارتحال تيبس ، وقيل كما مر يضربه فيتيبس ، وقيل هو حجر حمه من جبل الطور مربع ، تنبع من كل وجه ثلاث أعين تسيل كل عين فى جدول إلى سبط ، وكانوا ستمائة ألف وسعة العسكر اثنا عشر ميلاً ، وقيل هو حجر أهبطه آدم من الجنة فتوارثه الأنبياء حتى وقع إلى شعيب فأعطاه له مع العصى . وقيل إنه حجر من رخام وقيل من الكذان وهى الحجارة اللينة ، قال ابن عباس : كان حجراً خفيفاً مربعاً قدر رأس الرجل ، وقيل طوله ذراع وعرضه ذراع ، وروى أنه من جبل الطور على قدر رأس الشاة يلقى فى كسر جولى ويرحل به ، وذكر أنهم لم يكونوا يحملون الحجر لكنهم كانوا يجدونه فى كل مرحلة فى منزلته من المرحلة الأولى وهذا أعظم آية لهم .

(فَانْفَجَرَتْ) : أى فضربه بها فانفجرت ، أى نبعت أو سالت ، والجملة عطفت على المحذوف ، ويجوز أن يكون جواب شرط محذوف ، أى فإن ضربته انفجرت ، فالفاء الداخلة على انفجرت هى التى فى قولنا فإن ضربته ، أو هى الرابطة وجدت فى الجواب ، ولو صلح شرطاً لتدل على الشرط المحذوف ، وقيل التقدير : فإن ضربته فقد انفجرت ، وبالأول قال ابن هشام وهو المشهور . والثالث ضعيف وفيه مبالغة فى وجود الانفجار ، أى إن حصل الضرب فلا بد من أنه قد حصل الانفجار ، ومثل هذا الكلام مما يقال بعد الحصول وقبله ، وهكذا ظهر لى فى توجيه هذا الوجه . وقال ابن هشام أى فضرب فانفجرت . وزعم ابن عصفور أن الفاء فى انفجرت هى فاء فضرب ، وإن فاء فانفجرت حذفت ليكون على المحذوف دليل ببقاء بعضه وليس بشئ ، لأن لفظ الفاءين واحد فكيف يحصل الدليل ، وجوز الزمخشري ومن تبعه أن تكون فاء الجواب أى فإن ضربت فقد انفجرت ، ويرده أن ذلك يقتضى تقديم الانفجار على

الضرب ، مثل (إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ) إلا إن قيل فقد حكمتنا بترتيب الانفجار على ضرب .. انتهى .

(اثنتا عشرة) : يسكون الشين وقرئ بكسرها وبفتحها وذلك ثلاث لغات في عشرة بالتاء ركب أو أفرد .

(عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ) : أى عرف كل قوم موضع شربهم من تلك العيون ولكون علم بمعنى عرف تعدى لواحد ، وإنما كان بمعنى عرف لأن المعنى معرفة نفس المشرب والمشرب اسم مكان وهو العين ، أى عرف كل سبط عيנם التى يشربون منها لا يشاركون فيها غيرهم ، والسبط فى بنى إسرائيل كالقبيلة فى العرب وأناس اسم جمع لا واحد له من لفظه ، بل من معناه كرجل وامرأة .

(كُلُوا) : مفعول لقول محذوف معطوف على القول الأول وهو قوله : (فقلنا اضرب) أى وقلنا كلوا .

(وَأَشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ) : مما رزقكم الله من المن والسلوى وماء العيون ، وقيل أراد بالرزق ماء العيون ، لأن الماء يشرب وما ينبت منه يؤكل من الزرع والثمار ، ويرده أن مأكلهم فى التيه المن والسلوى فقط . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله ليرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها » رواه مسلم والترمذى والنسائى .

(وَلَا تَعْسَوْا) : لا تفسدوا .

(فى الأرض) : أرض التيه وغيرها إذا خرجتم منها .

(مُفْسِدِينَ) : حال مؤكدة لعاملها كما قال ابن مالك وابن هشام وغيرهما فإن العثر والإفساد بمعنى واحد وهما هنا المعصية ، والماضى عثى بكسر التاء مثل رضى وبأوه عن واو ، وقيل العثى أشد الفساد ، فالإفساد أعم منه والحال مؤكدة ، لأن معنى العام موجود فى الخاص مع زيادة فى الخاص ،

والعيث كالغي لكنه غالب في الخسأة ، وقد يجعل مفسدين حالا باعتبار أن العث قد يكون في الفساد ، ولو كان الغالب كونه فيه فيقال قيده بالإفساد احترازاً من العث الذي هو غير فساد كقابلة الظالم المعتدى بفعله ، وكما يتضمن صلاحاً راجحاً كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة ، فإن ذلك غير منهي عنه في الحملة ، وفي الحجر معجزة عظيمة إذ كان يتفجر منه الماء الكثير وهو صغير ، وإكن انفجار الماء من بين أصابع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أعظم ، لأن انفجار الماء من اللحم والدم غير معتاد ولا سيما أنه انفجر من بين أصابعه ، وروى منه اللحم الغفير ، ومن أنكر مثل هذه المعجزات فلغاية جهله بالله تعالى وقلة تدبره في عجائب صنعته ، فهذا حجر المغنطيس مشاهد يجذب الحديد فما دعاء أن يستحيل أن يخلق الله حجراً يسخره يجذب الماء من تحت الأرض ، أو يجذب الهواء من الجوانب ويصيره ماء بقوة البرد ، وكذا في الأصابع وذلك مجازات مع ذلك الجاهل ، وإلا فالله سبحانه وتعالى خلق الماء في الحجر وبين الأصابع بلا جذب من الأرض ولا يجذب الهواء وتصيره ماء وهو أعظم في الحجة ، قال في المواهب ، وأما نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم هو أشرف المياه فقال القرطبي قصة نبع الماء من بين أصابعه قد تكررت منه صلى الله عليه وسلم في عدة مواطن في مشاهد عظيمة ، ووردت من طرق كثيرة يفيد مجموعها العلم القطعي المستفاد من التواتر المعنوي ، ولم نسمع بمثل هذه المعجزة عن غير نبينا صلى الله عليه وسلم . حيث نبع الماء من بين عظمه وعصبه ولحمه ودمه ، وقد نقل ابن عبد البر عن المزني أنه قال : نبع الماء من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم أبلغ في المعجزة من نبع الماء من الحجر حيث ضربه موسى بالعصى فتفجرت منه المياه ، لأن خروج الماء من الحجارة معهود بخلاف خروج الماء من بين اللحم والدم ، وقد روى حديث نبع الماء جماعة من الصحابة منهم أنس وجابر وابن مسعود ، فأما حديث أنس ففى الصحيحين قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد حانت صلاة العصر والتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع يده في ذلك الإناء

فأمر الناس أن يتوضئوا منه فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه فتوضأ الناس حتى توضئوا من عند آخرهم ، وفي لفظ للبخاري كانوا ثمانين رجلا ، وفي لفظ له فجعل الماء ينبع من بين أصابعه وأطراف أصابعه حتى توضأ القوم ، قال فقلنا لأنس كم كنتم ؟ قال : كنا ثلاثمائة ، وقوله حتى توضئوا من عند آخرهم . قال الكرمانى : حتى للتدريج ومن للبيان ، أى توضأ الناس حتى توضأ الذين هم عند آخرهم وهو كناية عن جميعهم ، وعند بمعنى فى لأن عند ولو كانت للظرفية الخاصة لكن المبالغة تقتضى أن تكون لمطلق الظرفية فكأنه قال : الذين هم فى آخرهم ، وقال التيمي : المعنى توضأ القوم حتى وصلت النوبة إلى الأخير ، وقال النووى : من هنا بمعنى إلى وهى لغة وتعقبه الكرمانى بأنها شاذة ، وبأن إلى لا تدخل على عند ، وبأنه يلزم عليه وعلى ما قال التيمي ألا يدخل الأخير ، لكن لا يمنع من دخول من بمعنى إلى على عند ألا تدخل عليها ويجوز أن يقال على توجيه النووى عند زائدة قاله فى فتح البارى ، وروى هذا الحديث عن أنس بن شاهين ولفظه قال : كنت مع النبي محمد صلى الله عليه وسلم فى غزوة تبوك فقال المسلمون : يا رسول الله عطشت دوابنا وإبلنا ، فقال : « هل من فضلة ماء » فجاء رجل من شن بشيء فقال : « هاتوا صحفة » فصب الماء ثم وضع راحته فى الماء قال : فرأيتها تتخلل عيوناً بين أصابعه ، قال فسقيناً إبلنا ودوابنا وتزودنا ، فقال : « اكتفيتم ؟ » فقالوا : نعم اكتفينا يا رسول الله فرفع يده فارتفع الماء . وأخرج البيهقي عن أنس أيضاً قال : خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى قبا . فأتى من بعض بيوتهم بقدر صغير فأدخل يده فلم يسعه القدر ، فأدخل أصابعه الأربعة ولم يستطع أن يدخل إبهامه ، ثم قال للقوم : « هلموا إلى الشراب » قال أنس : بصر عيني ينبع الماء من بين أصابعه ، فلم يزل القوم يردون القدر حتى رويوا منه جميعاً ، وأما حديث جابر ففى الصحيحين قال : عطش الناس يوم الحديبية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه ركوة يتوضأ منها ، وجهش الناس نحوه فقال : « مالكم » فقالوا : يا رسول الله ليس عندنا ماء نتوضأ به ولا ماء نشربه إلا ما بين يديك ، فجعل يده



في الركوة فجعل الماء يفور من بين أصابعه كأمثال العيون فشربنا وتوضأنا ، قلت : كم كنتم ؟ قال : ولو كنا مائة ألف لكفانا ، كنا خمس عشرة مائة ، وقوله يفور أى يغلى ويظهر متدفقاً ، وفي رواية الوليد بن عباد بن الصامت عنه في حديث مسلم الطويل في ذكر غزوة بواط قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يا جابر نادى الوضوء » وذكر الحديث يطوله ، وأنه لم يجد إلا قطرة في عزلاء شجب فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فغمره وتكلم بشيء لا أدري ما هو ، فقال : « ناد بجفنة الركب » فأتيت بها ووضعتها بين يديه ، وذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم بسط يده في الجفنة وفرق أصابعه ، ثم فارت الجفنة واستدارت حتى امتلأت ، وأمر الناس بالاستقاء فاستقوا حتى رويوا ، فقلت هل بقي من أحده حاجة ؟ فرفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده من الجفنة وهى ملآن والجهش ميل الإنسان إلى الآخر في صورة الباكى ، والغزلاء الجلدة التى تكون في فم القربة ، والشجب أعواد تعلق فيها ، وروى حديث جابر أحمد بن حنبل في مسنده بلفظ : اشتكى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم إليه العطش فدعا بعس فصب فيه شيئاً من الماء ، ووضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فيه فقال : « استقوا » فاستقى الناس فكنت أرى العيون تنبع من بين أصابعه ، وفي لفظ له من حديثه أيضاً قال : فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم كفه في الإناء ، ثم قال : « بسم الله » ثم قال : « أسبغوا الوضوء » قال جابر : فوالذى ابتلاني ببصرى لقد رأيت العيون عيون الماء يومئذ تخرج من بين أصابعه صلى الله عليه وسلم فرفعها حتى توضئوا أجمعين ورواه أيضاً البيهقي في الدلائل قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأصابنا عطش فجهشنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : فوضع يده في تور من ماء بين يديه قال فجعل الماء ينبع من بين أصابعه كأنه العيون قال : « خذوا باسم الله » فشربنا فوسعنا وكفانا ولو كنا مائة ألف . قلت لجابر : كم كنتم ؟ قال : ألفاً وخمسمائة ، وأخرجه ابن شاهين من حديث جابر أيضاً ، وقال أصابنا عطش بالحديدة فجهشنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث . وأخرجه أيضاً عن جابر أحمد من طريق

نبيج العثري عنه وفيه : فجاء رجل بإداوة فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره فصبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن الوضوء ، ثم انصرف وترك القدح ، قال : فتزاحم الناس على القدح فقال : « على رسلكم » فوضع كفه في القدح ثم قال : « أسبغوا الوضوء » قال : فلقد رأيت العيون عيون الماء تخرج من بين أصابعه ، وأما حديث ابن مسعود ففي الصحيح من رواية علقمة : بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس معنا ماء فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اطلبوا من معه فضل ماء » فأتي بماء فصبه في إناء ثم وضع كفه فيه فجعل الماء ينبع من بين أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم . وظاهر هذا أن الماء كان ينبع من بين أصابعه بالنسبة إلى رؤية الرائي وهي في نفس الأمر للبركة الحاصلة فيه يفور ويكثر ، وكفه صلى الله عليه وسلم في الإناء فيراه الرائي نابعاً من بين أصابعه ، وظاهر كلام القرطبي أنه نبع من نفس اللحم الكائن في الأصبع وبه صرح النووي في شرح مسلم ويؤيده قول جابر ، فرأيت الماء يخرج من بين أصابعه .

وفي رواية : فرأيت الماء ينبع من بين أصابعه وهذا هو الصحيح ، وكلاهما معجزة له صلى الله عليه وسلم .

وإنما فعل ذلك ولم يخرج من غير ملابسة ماء ولا وضع إناء تأدباً مع الله تعالى ، إذ هو المنفرد بابتداع المعنومات وإيجادها من غير أصل ، وقد انفرق القمر لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كما انفرق البحر لموسى ، فوسى تصرف عليه السلام في عالم الأرض ، وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تصرف في عالم السماء ، والفرق بينهما واضح . قال ابن المنير جد الدماميني شارح المغني عن أبي حبيب : إن بين السماء والأرض بحراً يسمى المكفوف يكون بحر الأرض بالنسبة إليه كالقطرة من البحر المحيط فيكون قد انفرق لنبينا صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء فجازه وهو أعظم من البحر الذي انفرق لموسى عليه السلام ، وقد حن إليه الخدع صلى الله عليه وسلم كما كانت العصي لموسى حية ، وقد روى أن أبا جهل أراد أن يرميه بالحجر فرأى

على كفه - عليه السلام - ثعبانين فانصرف مرعوباً، وأعطى أنه كان نوراً ميبئاً واضحاً لا يشك فيه متقللاً في الأضلاب من لدن آدم - عليه السلام - إلى أبيه يتبين في وجوههم كاليد البيضاء لموسى ، وصلى معه العشاء قتادة ابن النعمان في ليلة مظلمة مطيرة عرجوناً وقال : « انطلق به فإنه سيضيء لك من بين يديك عشراً ، ومن خلفك عشراً ، وإذا دخلت بيتك فسترى سواداً فاضربه حتى يخرج » فانطلق فأضاء له العرجون حتى دخل بيته ووجد السواد وضربه حتى خرج . رواه أبو نعيم ، وأخرجه البيهقي وصححه الحاكم عن أنس قال عباد بن بشر وأسيد بن حضير قال : كانا عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حاجة حتى ذهب من الليل ساعة وهي ليلة شديدة الظلمة ثم خرجا ويبد كل واحد منهما عصا ، فأضاءت لهما عصا أحدهما فحشا في ضوءها حتى إذا افرقت بهما الطريق أضاءت للآخر عصاه ، فحشا كل واحد في ضوء عصاه حتى بلغ هديه . ورواه البخاري بنحوه في الصحيح ، وأخرج في تاريخه والبيهقي وأبو نعيم عن حمزة الأسلمي قال : كنا مع النبي - صلى الله عليه وسلم - في سفر فتفرقنا في ليلة ظلماء فأضاءت أصابعي حتى جمعوا عليها ظهرهم وما هلك منهم ، وإن أصابعي لتنير لظهر الإبل وما يركب . وأرسل رجلاً إلى قومه يدعوهم إلى الإسلام ، وجعل بإذن الله في وجهه نوراً يكون معجزة له صلى الله عليه وسلم فقال أخاف أن يقولوا مثله فيتحول بإذن الله إلى عصاه وذلك أيضاً كعصا موسى فإنه كان يستصبح بها إذا أراد ، وكانت مناجاة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - لربه سبحانه وتعالى فوق السماء السابعة ، ولا بأس بالقول بأن إسرائه في تلك الليلة بجسده ، وإنما المحرم ادعاء رؤية الباري سبحانه وما يؤديه إلى تشبيهه ، ومناجاة موسى على جبل الطور . والفرق واضح ، والله در القائل :

وكل معجزة للرسول قد سلفت	وإني بأعجب منها عند إظهار
فالعصا حية تسعى بأعجب من	شكوى البعير ولا من مشى أشجار
ولا انفجار معين الماء من حجر	أشد من سلسل من كفه جار

(وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ) : على نوع واحد من الطعام ولو تكرر فإن من داوم على أطعمة متعددة يملها فهم قد داوموا على المن والسلوى وملوهما، فالمداومة على المن مداومة على طعام واحد، والمداومة على السلوى مداومة على طعام واحد، مع أنهم يجمعون كل يوم بينهما. هكذا ظهر لي في تفسير الآية، وطعام نكرة في سياق النفي تعم فعمت طعامين، ويقرب مما ذكرته قول صاحب الكشاف: أنه أراد بالواحد ما لا يختلف ولا يتبدل. ولو كان على مائدة الرجل ألوان عديدة يداول عاينها كل يوم لا يتبدل، قيل لا يأكل فلان إلا طعاماً واحداً يراد بالواحد نفي التبدل والاختلاف، قال: ويجوز أن يريدوا: أنهما ضرب واحد يعنى المن والسلوى لأنهما مأى من طعام أهل التلذذ والترفة.

(فَادْعُ لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا) : طعاماً.

(مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ) : متعلق بمحذوف نعت لمفعول يخرج المقدر، أى يخرج لنا طعاماً ثابتاً مما تنبت الأرض.

(مِنْ بَقَائِهَا) : بيان لما متعلق بمحذوف حال منها فن الأولى للتبعيض والثانية للبيان، وأسند الإنبات إلى الأرض مجازاً عقلياً من الإسناد إلى الظرف المقابل لفعل الفاعل الحقيقي، وهو الله - عز وجل - فإن الإنبات فعل الله يوقعه في الأرض، أو من الإسناد إلى الآلة، فإن النبات يكون بالأرض، وجزم يخرج في جواب ادع، لأن الإخراج مسبب عن الدعاء، فلو قرن بالقاء لنصب، ويجوز أن يكون من بقلها بدل بعض من قوله مما، والبقل ما أنبتت الأرض من الخضر، والمراد طائفة التي تؤكل كالذى يقال له بالبربرية ستميت والدلاع والكراث، وهو ما نسميه تفارة والكرفس والفت والحزر. (وَيَتَنَاثَا) : هو الذى إذا طاب وأدرك كان بطيخاً وقرئ بضم القاف وهو فيه.

(وَقَوْمِهَا) : ثومها وهو شبيه بالبصل أنتن منه وأصغر، فإنه يسمى

الثوم ويسمى الفوم ، قال الضحاك: الفوم الثوم ، وقرأ عبد الله بن مسعود: وثومها وكذا في مصحفه ، وكذا روى عن ابن عباس أن الفوم هو الثوم ويناسبه ذكر البصل والعدس بعده ، ولا مانع من أن يقال القاء بدل من الثاء كقولهم في ثم فم وفي جدث جدف . وفي رواية عن ابن عباس الفوم الخبز ، وعنه الحنطة وهو المنسوب لجمهور المفسرين . قال قتادة : الفوم الحبوب التي يمكن أن تخبز وإن قلت كيف صح لمن قال إنه الخبز أن يقولوا يخرج لنا من الأرض خبزاً قلت المراد يخرج لنا حبوباً تكون خبزاً بعد علاجها ، كما أنه لا يخرج الحبوب ولا القثاء ولا العدس ولا البصل من الأرض مرة ، بل بتدريج حتى تكون كما اقتضت حكمته ، ولو شاء لفعل ، ويقال: فوموا أى أكلوا الفوم الذى هو الخبز أو عملوا الخبز. وفوموا أى كلوه أو اعملوه .

(وَعَدَّ سِيَهَا وَبَصَلَهَا) : كانوا قوماً فلاحين أهل زراعات هالوا إلى ما اعتادوه من الأشياء المتفاوتة واشتهوه كالبقول والحبوب ، وذكروا عيشاً كان لهم بمصر وملوا ما كانوا فيه من النعمة وتعرضوا لزوالها . ويحتمل أن يكون طلبهم للبقل والقثاء والفوم والعدس كناية عن طاب الخروج من التيه إلى القرى ، لأن ذلك فيها موجود فغرضهم القرى لا هذه الأطعمة والوجه الأول أصح ، لأن هو الظاهر المتبادر من الآية طلبوا هذه الأطعمة لأنها تقوى شهوة الطعام ، ولأنهم قد اعتادوها وملوا ما هم فيه من الطعام الواحد ، وكانهم قالوا ذلك على تمام أربعين سنة أو على قرب تمامها بدليل جواب موسى لهم اهبطوا مصرأ إذ أجابهم بالخروج .

(قَالَ) : قال موسى أو الله .

(أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى) : لذته قليلة من نسبة إلى غيره . والهمزة للتوبيخ وإنكار كون استبدالهم صواباً والسين والتاء للطالب ، وأدنى اسم تفضيل من دنا يدنوا ، بمعنى قرب قرباً حسياً في المكان ، استعير لما قرب قرباً معنوياً وهو ما لذته قليلة بالنسبة ، كما استعير البعد في الشرف المعنوي فيقال ذلك

مشاراً به للقريب حسا الشريف ، وفلان بعيد المهمة بعيد المحل ، وأصل ذلك أن الشيء الرديء لا يصاب ولا يمنع من تناول الأيدي ، ويلقى حيث أمكن ، والشريف يصاب ويجعل حيث لا ينال هذا ما ظهر لي وهو - إن شاء الله - أحسن من أن يقال مأخوذ من الدون مقلوب أدون بمعنى أخط . ومن قول الأخفش: أصله أدناء بالهمزة بعد النون خففت قلبها ألفاً من الأثناء بمعنى الخسة . ويقوى قول الأخفش قراءة زهير القرقي : أدناً بالهمزة بعد النون لكن الأصل عدم ادعاء القلب .

( بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ) : أفضل في اللذة والنفع وعدم التعب والعلاج ، والأدنى هو البقل والقثاء والفوم والعدس والبصل ، والخير المن والسلوى . أى أننا نأخذون الأدنى بدل الأشرف ؟ وخير اسم تفضيل وأدنى بمعنى ذنى وخير بمعنى فاضل ، فهما خارجان عن معنى التفضيل طلبوا ذلك فأبوا أن يرجعوا عنه ، فدعا موسى الله ، فقال الله تعالى :

( اهْبِطُوا مِصْرًا فَلَنْ لَكُمْ ) : فيه .

( مَا سَأَلْتُمْ ) : مما تنبت الأرض ، أو قال موسى ذلك بأمر الله وافق سؤالهم ذلك ، أو أن الخروج من التيه ودعاء موسى لا ينافي ذلك ، لأنه لا مانع من أن يدعو في ما قد ضمنه الله له وحان أجله ، بل الدعاء فيه أفضل ، لأنه تذكّر للنعمة وشكر لها ، وكذا سؤالهم لا يمنع منه أنهم قد علموا بأن الأجل قد حان ، ومن لم يعلم وسأل ذلك فلا إشكال عليه ، ومعنى اهبطوا انزلوا ، يقال هبط الوادى إذا نزل به ، وهبط منه إذا خرج ، فصرّاً مفعولاً به أو منصوباً على التشبيه بالمفعول به ، أو منصوب على نزع الخافض أى إلى مصر أو في مصر أى انحدروا إليه من التيه ، قيل بلاد التيه ما بين المقدس إلى قنسرين اثني عشر فرسخاً طولاً وثمانية عرضاً وقرئ بضم باء اهبطوا ، والمراد بقوله مصر مصر من الأمصار ، أى مصر أرادوا . قال مجاهد وغيره أراد مصر من الأمصار غير معين ، ويدل له ما في القرآن من أمرهم بدخول

القرية وبما تظاهرت به الرواية أنهم سكنوا الشام بعد التيه ، ويدل له التنوين أيضاً فإنه أليق بعموم المصر ، وهو قراءة الجمهور وهو البلد العظيم . وأصله الحد بين الشيتين ، وقال الحسن والكلي : هو مصر هذه أعنى مصر النيل أعنى التي مرساها من البحر المالح الإسكندرية ومن النيل بلاق ، وتسمى الآن القاهرة وهي مصر يوسف وفرعون ، وهي التي خرجوا منها أي ارجعوا إلى البلد الذي كان فيه عذابكم واستعبادكم وأسركم ، فإن لكم فيه ما سألتهم .

قال الكلي : فكرهوا وهذا يدل أنهم سألوا ذلك قبل أو أن قرب الخروج فلم يخرجوا حتى تمت أربعون سنة ، وعبرة الشيخ هود . وقال بعضهم : كأن خروجهم إلى مصر هذه بأمر الله .. انتهت . وإن قلت كيف صح أن يقال هو مصر هذه مع أنه منون ؟ قلت : لما سكن وسطه جاز صرفه لخفته بالسكون فخرج عن ثقل الفعل فصرف ، ولو وجدت فيه علتنا المنع من الصرف وهما التأنيث والعلمية ، ووجه تأنيثه أنه علم على البلدة العظيمة أو القرية العظيمة أو البقعة أو الأصل الصرف ، فرجع إليه بأدنى سبب وهو الخفة فخفته بالسكون عادت إحدى العلتين الموجبتين لثقله المانع من تنوينه ، فكأنه قد زالت إحداهما فقبل الصرف والعلم المؤنث الثلاثي الساكن الوسط المجرد من التاء مشهور بجواز الصرف وعدمه ، كهند ، بل أوجب بعضهم صرفه إذا كان علماً على بلدة ، لأن اسم البلد لا يطلق على غيره في الغالب ، فلم يكثر استعماله فلم يحتاج إلى تخفيف بمنع الصرف ، ويجوز أن يقال صرف لكونه بمعنى البلد أو مصر مخصوص من الأمصار ، فلم يوجد التأنيث فبقيت علة واحدة ، وقرأ عبد الله بن مسعود والأعمش مصر بغير تنوين ، وكذا في مصحف ابن مسعود وهو ما يدل على أن المراد مصر فرعون الخصوص ، واستدل له أيضاً بما في القرآن من أن الله تعالى أورش بني إسرائيل ديار آل فرعون . وقال الطبري : الأظهر أنهم لم يرجعوا إليها مذخرجوا منها ، وجمهور القراء يقرءون بتنوين مصر ، وجمهور النحاة على اختيار منع الصرف في الثلاثي العلم المؤنث الساكن الوسط ، وقيل المراد مصرايم بألف وباءين بعده وهو

عجمي ، فحرف الألف والياءين ، وإنما صرف لكونه بعد الحذف ثلاثياً ساكن الوسط ، فلم تؤثر فيه العجمة وكونه علماً على المصر المخصوص المذكور .

(وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ) : أى جعلت لازمة لهم لا تفارقهم كما يضرب الطين بالحائط فيلزقه ويلتصق به ، وكلزوم الدرهم المضروب لسكوته ، أو أحيطت بهم كإحاطة القبة بمن ضربت عليه ، فيجوز أن تكون الذلة مشبهة في إحاطتها بهم بالقبة من بناء أو جلد أو نحوهما تشبيهاً مكنياً عنه دل عليه لازم المشبه به وهو الضرب عليهم ، أو شبهها بالطين في الالتصاق كذلك ، وعلى الوجهين ضربت استعارة تبعية تحقيقية تصرّحية استعبرت لإثبات الذلة عليهم .

(الذَّلَّةُ) : الذل والهوان ، وقيل الجزية وهو تفسير بالمسبب واللازم ، ويبحث بأنه لا جزية عليهم يومئذ ، ويجاب بأنهم استوجبوها على أنفسهم بمعاصيهم من يومئذ ، وقد أخذها عنهم من كان قبل هذه الأمة ولا بعد في ذلك كما ضربت عليهم المسكنة من يومئذ ، وكلما ازدادوا معصية ازدادوا ذلاً .

(وَالْمَسْكَنَةُ) : كونهم مساكين قليلي المال أو عادميه تحقيقاً أو تنزيلاً لأنفسهم منزلة من لا مال له ، ولو كثّر ما لهم ، يظهرون ذلك لثلاثاً يزداد عليهم في الجزية أو المسكنة أثر قلة المال أو عدمه من السكون يظهرون ذلك ، ولو كان لهم مال عظيم وغالب أمرهم إظهار ذلك ولو لم يكن بهم . وأما الذل فهم أذلاء كلهم تحقيقاً فيما يظهر . وقال القاضي : غالب أمرهم أيضاً الذل تحقيقاً أو تكلفاً كالمسكنة ، ولا مانع من أن يراد بالذلة ذل القلب فقط ، وبالمسكنة سكون الجوارح والألسنة الناشئ عن الذل لا سكون قلة المال أو عدمه ، وإنما ضربت عليهم الذلة والمسكنة جزاء على كفرانهم النعمة ، ولا ترى أحداً من أهل المال أذل ولا أحرص على المال من اليهود ، وكان الكسافي يقف على الذلة والمسكنة ونحو ذلك مما ختم بهاء التأنيث وما شابهها في اللفظ بإمالة الفتحة قبلها نحو الكسرة ، إلا إن سبقها حرف من حروف



قضى خصص صغظ خاجعاً الحاقة وقبضة والصاخة وخصاصة وموعظة والبالغة وبسطة والنطيحة والصلاة والزكاة والحياة والنجاة ، أو سبقها راء مفتوح ماقبلها كبررة وعمارة وعورة ، وفصل الساكن كلا فصل ، أو مضموم كالعمرة والسورة ، أو همزة مفتوح ماقبلها كامرأة وبراءة والنشأة أو هاء ولم يقع منها إلا لفظ سفاهة أو كآف مضموم ماقبلها نحو التهلكة والشوكة ، فإن ابن مجاهد وأصحابه يخلصون الفتح في ذلك وهم يقرون بقراءة الكسائي والنص عن الكسائي في استثناء ذلك معدوم ، قال أبو عمرو الداني : وبإطلاق الكسائي في ذلك قرأت على أبي الفتح عن قراءة ته ، وكذلك حدثنا محمد بن علي قال حدثنا ابن الأنباري ، قال حدثنا إدريس عن خلف عن الكسائي إلا ما كان قبل الهاء فيه ألف فلا تجوز الإمالة فيه ، ووقف الباقر بالفتح .

(وَبَاءُ) : رجعوا .

(يَغْضَبُ مِنْ اللَّهِ) : أو صاروا أحقاء به ، فإن أصل باء بكذا ساواه يقال : باء فلان بفلان إذا كان حقيقاً بأن يقتل به إذا كان كفواً له ومساوياً ولا يستعمل باء وحده بل موصولاً بشر . وقال الطبري : بل بشر أو بخير ، وغضب الله إرادته الانتقام ممن عصاه ولم تكتب الألف بعد واو (باء) . قال في مورد الظماء :

وازيد بعد واو جمع كاعدلوا	واسعوا وواو كاشفوا ومن ساوا
لكن من باء وتبوء ووا ووا	إسقاطها وبعد واو من سعوا
في سباء ومثلها إن فاواء	عتو عتوا وكذلك جاءوا
وبعد واو الفسرد أيضاً ثبتت	وبعد أن يعفو مع ذو حذفت

(ذلك) : المذكور من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب وإنما يشار لغير المفرد بإشارة المفرد بالتأويل بالمذكور ونحوه اختصاراً ، وكذا في الضمير قال روثبة :

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البهق  
والأصل أن يقول كأنها أى الخطوط أو كأنهما أى السواد والبلق ، ومعنى  
التوليع اختلاف الألوان ، ومعنى البهق بياض وسواد في الجلد ، وذلك لأن  
تشنية الضمير والإشارة والموصول وجمعهن وتأنيثهن ليست على الحقيقة ،  
قال أبو زعيبة : قلت لروبة إن أردت الخطوط فقل كأنها وإن أردت السواد  
والبلق فقل كأنهما ، فقال أردت كأنه ذلك وبلق .  
( بَيَّأْتُهُمْ ) : بسبب أنهم .

( كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ) : المعجزات التي أنزلها على موسى كفلق  
البحر ، وإظلال الغمام ، وإنزال المن والسلوى ، وانفجار العيون من الحجر  
فبعضهم لم يؤمن بها وبعضهم لم يشكرها ، وكل من ذلك كف الأول شرك  
والثاني فسق ونفاق ، ويحتمل أن يكون المراد بآيات الله التوراة وذلك كله  
كلام شأن إسلام اليهود الذين في زمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وهم  
أصحاب النيه ومن يليهم شنع بهم على الذين في زمانه ، لأنهم على طريقهم في  
الكفر ولا يشكل على هذا وصفهم بقتل الأنبياء ، فلمهم قتلوا الأنبياء قبل  
موسى كما قتلوه بعده ، وهو سبب تسليط فرعون عليهم ، ويجوز أن يكون  
المراد بآيات الله التوراة والزبور والإنجيل ، على أن المراد بالهاء في قوله :  
( وضربت عليهم ) اليهود السالفة الفاعلة لذلك مطلقاً ولا يجوز أن يكون المراد  
اليهود السالفة والذين في زمانه صلى الله عليه وسلم ، وأن يكون المراد بآيات الله  
القرآن ، ونعت محمد صلى الله عليه وسلم في التوراة وآية الرجم والتوراة  
والإنجيل ، لأن من في زمانه لم يقتلوا الأنبياء ، اللهم إلا أن يقال وصفهم بقتل  
الأنبياء ، لأنهم على طريقة سلفهم القاتلين لهم في الكفر والعناد ، كما امتن عليهم  
بما أنعم على أسلافهم .

( وَيَقْتُلُونَ ) : وقرأ على ويقتلون بتشديد التاء .

( النَّبِيِّينَ ) : بالهمز عند نافع ، وقرأ الباقر بياء مشددة بلا همز ،

وبعدها ياء الجمع وترك قالون الجمع في النبيء إن أراد النبي وبيوت النبي إلا أن فقط في الأصل بلا تشديد وذلك على أصله في الهمزتين المكسورتين بحذف أولاهما .

( بَغْيِيرِ الْحَقِّ ) : بغير حق من الله ولا عندهم إذ لم يروا منهم ما يعتقدون به جواز قتلهم ، ولو اعتقاداً فاسداً ، وإنما قتلوهم ركناً إلى الدنيا وحباً لها واتباعاً للهوى ، إذ خالف الحق الذين يأتون به أهواهم وحسداً ولم يفعل نبي قط ما يبيح قتله ، وإنما سلط الله عليهم الجبايرة بالقتل كرامة لهم وزيادة في منازلهم فيجمعوا بين النبوة والشهادة كما يقتل المؤمنون من هذه الأمة وغيرهافي الجهاد . روى أنهم قتلوا شعياً وزكريا ويحيى وغيرهم ، ويروى أنهم قتلوا سبعين نبياً في أول النهار وقاموا إلى سوق البقل في آخره ، ولا ينافي قتل الأنبياء لإخبار الله تعالى بأنه ناصر لرسله لأن الرسول أخص من النبي ، ولأن النصر بإظهار الحجج وإفحام الكفرة لا بالعصمة من القتل ، بل قتلهم هو نفس النصر إذا فحموا كل الإفحام حتى لإنهم لم يجدوا ما يستترون به إلا القتل ، ولأن العبرة بالغالب وغالب الأنبياء والرسل غير مقتولين ، ولأن الخبر بأنهم مقتولون غير الذين يقال لإنهم لم يقتلوا ولا محل للمنافاة .

( ذَلِكْ ) : المذكور من الكفر بآيات الله وقتل الأنبياء .

( بِمَا عَصَوْا ) : الباء سببية وما مصدرية ، أى بسبب عصيانهم .

( وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ) : وبسبب كونهم يعتدون أى يبالغون في المعاصي ، وذلك أن صغار الذنوب تجر كبارها ، وكذلك كبارها تجر أكابرها ، والذنوب مطلقاً يجر مثله وما دونه وما فوقه ، لأن الذنب يطفئ من نور العقل فبقدر ما يطفئ منه يتعاضى صاحبه ، فيقع في الكبير والصغير كالأعمش يقع في الحفرة والبئر ، وذلك عكس الطاعات ، وإنما فسرت الاعتداء بالمبالغة في المعاصي ، لأنه في اللغة مجاوزة الحد والله — عز وجل — قد حذرنا عن الصغير والكبير والأكبر ، فالصغير والكبير داخلان في عصوا ، والأكبر داخل في يعتدون ، وكانوا يعتدون معطوف على عصوا ، ولك أن تقول الاعتداء هنا

أيضاً مطلق مجاوزة الحد، فيكون الوقوع في الصغيرة اعتداء ، فتدخل المعاصي الصغار والكبار والأكابر في قوله : ( عصوا ) فيبقى قوله : ( وكانوا يعتدون ) تأكيداً لقوله : ( عصوا ) ويجوز كون الباء للمصاحبة ، أى ذلك المذكور من الكفر بآيات الله وقتل الأنبياء مع عصيانهم ، وكونهم يعتدون ، ويجوز على الوجهين في الباء أن تكون إشارة إلى المذكور من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب ، ويجوز على الوجهين في الباء والإشارة أن يكون المراد بالاعتداء اعتداءهم في السبت .

( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ) : أى قالوا لا إله إلا الله محمد رسول الله ، محمد صلى الله عليه وسلم بعد بعثته - صلى الله عليه وسلم - وهذا على عمومه من غير اعتبار موافقة القلب ، ولا عدمها ولا الوفاء بالعمل الصالح ولا عدمه ، وإنما اشترط موافقة القلب والعمل الصالح بعد ذلك بقوله : ( من آمن .. إلخ ) .

( وَالَّذِينَ هَادُوا ) : قبل بعثته - صلى الله عليه وسلم - وبعدها ، وهذا على عمومه من غير اعتبار الإيمان به - صلى الله عليه وسلم - وبعبئى وغيره من الأنبياء عليهم السلام ، ولا عدم الإيمان ولا العمل الصالح ولا عدمه ، وكذا في الصابئين والنصارى ، وإنما اشترط الإيمان بهم جميعاً والعمل الصالح بعد ذلك بقوله : من آمن .. إلخ . ( والذين هادوا ) هم اليهود ، ومعنى هادوا كانوا على دين اليهود ، وزعم قوم أن الحكم في هذه الآية نفى الخوف والحزن عن آمن من اليهود والنصارى والصابئين منسوخ بقوله تعالى : ( ومن يتبع غير الإسلام ديناً ) على أن المراد بهم من يتبع أحكام التوراة والإنجيل المخالفة للقرآن ، ويجوز أن يكون النسخ لكل مخالف بما خالفه من القرآن على حدة ، ولفظ اليهود إما عربي من هاد يهود إذا تاب سموا بذلك لما تابوا من عبادة العجل ، أو لقولهم حينئذ : ( إنا هدنا إليك ) أى تبنا إليك ، وقيل إنما قال : ( إنا هدنا إليك ) أى تبنا ، وقيل : إنما قال : ( إنا هدنا إليك ) موسى ، فسموا بذلك لقوله . قال ابن مسعود رضى الله عنه : سموا بذلك لقول موسى : ( إنا هدنا إليك ) وقيل : سموا بذلك لأنهم مالوا عن دين موسى بعده ، وفي زمانه إذ بدلوا

وغيروا، وقيل لأنهم مالوا عن دينه ودين سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - ويرد هذا القول أن تسميتهم باليهود سابقة قبل زمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، وإنما يحتمل تفسيراً لقوله هادوا أى ، والذين مالوا عنهما على غير ما ذكرت من المراد بالذين هادوا العموم ، وإما غير عربى بل معرب يهوذا بإسقاط ألفه وإهمال ذاله وتسميتهم به ، وهو أكبر أولاد يعقوب عليه السلام كما تسمى القبائل باسم أبيها كمضر وكنانة وتميم .

(والنصارى) : جمع نصران مثل قولهم فى جمع ندمان ندامى والياء فى نصرانى للمبالغة المزیدة على المبالغة فى نصران ، فإن فى نصران مبالغة زیدت عليه ياء النسب لزيادة المبالغة ، كما زیدت فى أحمر لنضیل اسم المبالغة فقیل أخرى ، وكما زیدت بزيادة المبالغة فى قوله :

#### والدهر بالإنسان دوارى

وسموا نصارى لأنهم نصرُوا المسيح عليه السلام ، أو لقول الخواريين منهم نحن أنصار الله أو لكونهم معه فى قرية يقال لها نصران ، فسمى كل واحد باسمها وهو نصران ، وما الياء فى نصرانى إلا مزیدة على نصران ، وجمع بعد التسمية على نصارى ، أو يقال لتلك القرية ناصرة فأخذ لهم اسم من مادة هذا الاسم ، ولو اختلف الوزن ، وفى الصحاح نصران قرية بالشام وينسب إليها النصارى .. انتهى .

ولما نسبوا إليها لأن المسيح كان ينزلها ، ويقال رجل نصران وامرأة نصرانة ونصرانى ونصرانة . قال قائل :

#### نصرانة لم تخنف

وهو بعض شطر من بيت الطويل ذكره فى الكشف غير تام .  
(وَالصَّابِغِينَ) : قوم ركبوا ديناً من التوراة والإنجيل فهم أهل كتاب ، وقال مجاهد وابن جريح : قوم بين اليهود والمجوس فليسوا من أهل الكتاب ،

وعلى هذا لا تحل ذبائحهم ونكاح نسائهم ، وقيل : قوم بين الجوس والنصارى فليسوا بأهل كتاب . وقول عمر وابن عباس والسدى : إنهم قوم من أهل الكتاب هو فى معنى ما ذكرته أولا من أن دينهم مركب من التوراة والإنجيل ، كما عبر بعضهم بأنهم قوم بين اليهود والنصارى يخلقون أوساط رءوسهم ، ولكن قال عمر : تحل ذبائحهم ونساؤهم ، وقال ابن عباس : لا تحل ذبائحهم ونساؤهم بعد أن قال إنهم من أهل الكتاب . وعن مجاهد : قوم لا دين لهم ، وقد يجمع بين الروایتين عنه بأن من جمع الجوسية إلى اليهودية لادين له معتبر . وقيل : هم قوم يقرون بالله سبحانه ويقرون الزبور ويعبدون الملائكة ، ويصلون الصلوات الخمس إلى الكعبة ، أخذوا من كل دين شيئا وهو قول الحسن بن أبى الحسن وقتادة : رأهم زياد بن أبى سفيان فأراد وضع الجزية عنهم حتى عرف أنهم يعبدون الملائكة ، وقال ابن زيد : هم قوم يقولون لا إله إلا الله وليس لهم عمل ولا كتاب ، كانوا بجزيرة الموصل ، وقيل : قوم يعبدون الكواكب ويعتقدون أنها مدبرة وأنها تقرب إلى الله سبحانه ، وقيل : أصل دينهم دين نوح يعنى قائله أنهم زادوا عليه ما ليس منه كعباده الملائكة أو الكواكب ونقصوا مما فيه ، وإنما سموا بالصابئين لأنهم صبوا من دين إلى دين أو من سائر الأديان إلى دينهم أو من الحق إلى الباطل ، أى مالوا . يقال : صبوا يصبوا أى مال . قال الشاعر من الوافر الحز :

وإلى هنا صبا قلبي وهند مثلها نصبي

أى مال قلبي إليها ومثلها جميل وهو غير مهموز عند نافع وأبى جعفر ، وذلك معنى غير المهموز ، وقرأ الباقون الصابئين بالهمز بين الباء والياء من صبا بالهمز إذا خرج ، قال الصفا قصي : خرجوا من دين مشهور إلى غيره . قال عياض : الصابئ فى اللغة من خرج من دين إلى دين ، قلت : أو سموا لأنهم خرجوا عن سائر الأديان إلى دينهم أو من الحق إلى الباطل ، ويجوز تفسير قراءة نافع وأبى جعفر بالخروج بأوجهه المذكورة بأن يكون الأصل عنده الهمز فخففه بالقلب ياء فحذفها لالتقاء الساكنين فبقيت ياء الجمع ،

وقال بعض أصحابنا - رحمهم الله - وسقاهم من حوض نبيهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم : إنهم سموا لأنهم اختاروا مطايب التوراة ومطايب الإنجيل ، فقالوا : أصبنا ديناً ووجهه أنه اسم فاعل من صاب يصيب فهو صائب ، وهو ثلاثي قدمت إلى لام وهو الباء الموحدة على العين ، فقليل الصابي ، كما يقال في شائك الشاكي .

( مَنْ آمَنَ ) : منهم .

( بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) : في قلبه موافقاً للسانه في زمان نبينا صلى الله عليه وسلم أو قبله .

( وَعَمِلَ صَالِحاً ) : العمل الصالح في جنب من كان قبل بعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أن يعمل ما فرض عليه في شرعه الذي لم ينسخه كتاب بعده وفي جنب من كان بعد بعثته صلى الله عليه وسلم أن يعمل بما في القرآن ، وما يوحى إليه مؤمناً به صلى الله عليه وسلم ، والعمل بكتاب نبي يتضمن الإيمان بذلك النبي ، وأيضاً فإن الإيمان بنبي في القلب عمل صالح أيضاً ، فقد دخل الإيمان بالأنبياء في قوله : ( وعمل صالحاً ) ولا يشترط لمن لم يبلغه خبر نبي أن يعلمه ويؤمن به ، ويجوز أن يكون المراد بقوله : ( الذين آمنوا ) المؤمنون من هذه الأمة بالقلب واللسان إيماناً راسخاً يتبعه العمل . وبقوله : ( من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً ) ، من كان كذلك من اليهود والنصارى والصابئين ، فعلى هذا الاحتمال يكون من بدل بعض من ( الذين هادوا والنصارى والصابئين ) والرابط محذوف أى من آمن منهم بإعادة الهاء إلى الثلاثة فقط ، وأما على الوجه الأول فبدل بعض من ( الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين ) والرابط محذوف وتقديره منهم بإعادة الهاء إلى الأربعة ، أو مبتدأ ثان والآية على كل حال مخرجة لمن لم يؤمن بقلبه ولمن لم يؤمن بسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، أو بنبي غيره . وقال السدي : المراد بالذين آمنوا طلاب دين سيدنا إبراهيم قبل بعث سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم :

كزید بن عمرو ، وقس بن ساعدة ، وورقة بن نوفل ، وبحیرا الراهب ، وأبی ذر الغفاری ، وسلمان الفارسی ، منهم من لم یدرك بعثة ، كبعته صلى الله علیه وسلم ، ومنهم من أدركه كأبی ذر وسلمان وهم صادقون فی ایمانهم ، وبالذین هادوا والنصارى والصابئين أصحاب هؤلاء الأديان الباطلة ، وبمن آمن بالله والیوم الآخر وعمل صالحاً من أخلص فی ایمانه منهم بعد بعثته صلى الله علیه وسلم ، فلم یفرق بین أحد من رسله وأنبیائه وآمن بسیدنا محمد صلى الله علیه وسلم وعمل صالحاً بشرعه - صلى الله علیه وسلم - وعلى هذا فالمؤمنون من العرب ومن غیر من ذکر مذكورین فی الآیة ، بل یدخلون فیها بالمعنی ، وذكروا فی غیرها وكذا عند من قال : الذین آمنوا هم المؤمنون من سائر الأمم الماضية قبل اليهود والنصارى والصابئين ، أو فی زمانهم على شریعة من الله غیر منسوخة ، وقيل المراد بالذین آمنوا من آمن بلسانه فقط ، فیکون معنی قوله : ( من آمن بالله .. إلخ ) من ترك اقتصاره على ایمان اللسان فزاد إليه الإیمان بالقلب والوفاء ، ومن ترك اليهودية والنصرانية والصابئية فرجع إلى الحق ، وقيل المراد بالذین آمنوا المؤمنون به صلى الله علیه وسلم حقاً ، وبقوله من آمن بالله . من داوم على الإیمان به صلى الله علیه وسلم ، ومن حدث ایمانه به صلى الله علیه وسلم من اليهود والنصارى والصابئين ، لكن یلزم الجمع على هذا بین الحقيقة والمجاز ، فإن استعمال دوام آمن فی معنی على الإیمان مجاز وفی معنی أحدث الإیمان حقيقة والشافعی یحیز ذلك .

(فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) : جزاء ایمانهم وعملهم الصالح الذی وعده الله لهم وهو الجنة ، وهذه الجملة جواب من الشرطية التي هی مبتدأ ثان ، وجملة الشرط والجواب خبر إن واسمها هو المبتدأ الأول فی الأصل ، ولك أن تجعل من موصولة مبتدأ ثانياً ، وهذه الجملة خبرها قرنت بالفاء لشبهها باسم الشرط فی العموم والجموع خبر إن أو موصولة بدلا من اسم إن ، والجملة خبر إن قرنت بالفاء لأن اسمها اسم موصول يشبه اسم الشرط كذلك ، لأن المراد به الجنس أو خبر لها باعتبار ما أبدل من اسمها وهو من الموصولة وهي أشبه باسم



الشرط من الذين ، ولعله لم تصح الرواية عن سيبويه بمنع الفاء في خبر إن الشبيه اسمها باسم الشرط لقوله تعالى : ( إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ) والذي عندي أن خبر اسم الشرط هو جملة الجواب ، واختار التفترائي أنه جملة الشرط وجملة الجواب ، واختار قوم أنه جملة الشرط . قال التفترائي : وهو غريب ، وإذا كان جملة ( لهم أجرهم ) خبر من ، أو خبر إن باعتبار بدل اسمها فقد اعتبر لفظ من في آمن وعمل ، ومعناها في فلهم أجرهم عند ربهم .

( وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ) : عند الموت وبعده وفي الآخرة من عقاب حين يخاف الكفار من العقاب .

( وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) : حين يحزن الكفار والمصرون على الكفر ، والتقصير وتضييع العمر وتفويت الثواب ، وهو حين الموت وبعده والآخرة .

( وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ) : العهد الذي عاهدتمونا على العمل بما في التوراة واتباع موسى ، والخطاب ليهود الذين في زمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم بما كان مع أسلافهم كما مر مثله ، وكل من أداة معطوفة على الأخرى قبلها أو على الأولى وهو أولى .

( وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ) : عظم سابق على لاحق فإنه ، رفع الطور فوقهم قبل أخذ الميثاق لأنهم إنما أعطوا الميثاق بسبب رفع الطور فوقهم وهو جبل الطور الذي وقعت فيه مناجاة موسى - عليه السلام - قاله ابن عباس ، وقال مجاهد : الطور كل جبل وذلك أنه جاء موسى بالتوراة وألزمهم العمل بها فرأوا ما فيها من النكاليف الشاقة فامتنعوا من قبولها ، وقيل قالوا : لا نقبلها إلا أن يكلمنا الله بها كما كلمك ، فصنعوا ثم أحيوا ، ولعل بعضاً قال لا نقبلها ، وبعضاً قال لا نقبلها إلا أن يكلمنا الله بها كما كلمك ، ولما أفاقوا قال لجميعهم : خذوها . فقالوا : لا . فأمر الله تعالى جبريل فرفع جبل المناجاة مقاو عاً من أصله قلعه جبريل ، وقيل جبلا من جبال فلسطين بعد أن قلعه من

أصله وطوله فرسخ وعرضه فرسخ مقدار عسكرهم ، وكان في طول فرسخ وعرضه ، وحمته فوق رءوسهم بينه وبين رءوسهم قامة ، وكان كالظلة عليهم ، وأخرج الله البحر من ورائهم وأضرم ناراً بين أيديهم . فقال لهم موسى : إن قبلتم وإلا ألقى عليكم ، وقيل : سمعوا كلاماً إن قبلتم ما في التوراة ، وإلا أرسلت الجبل عليكم . وروى أنه قيل لهم : خذوها وعليكم الميثاق ألا تضيعوها وإلا سقط عليكم الجبل وأغرقكم البحر وأحرقتم النار كما قال : ( خذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ ) : من التوراة والعمل بأحكامها .

( بِقُوَّة ) : قال ابن عباس باجتهاد وصبر ، وقال ابن زيد بتصديق وتحقيق متعلق بخذوا ، والجملة مفعول لقول محذوف هو وعاطفه أى قلنا : خذوا أو لقول هو حال أى رفعناه قائلين خذوا ما آتيناكم بقوة .

( وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ ) : أى ادرسوه بـلـسنتكم ، فإن الدرس ذكر ، واذكروه بقلوبكم بالتفكير فى معانيه فإن التفكير ذكر ، واعملوا به فإن العمل بالشئ معاهدة له واستحضار له بالجوارح والقلب ، كما أن النطق به استحضار له باللسان ، فأخذوا التوراة بالميثاق ، وقال الطبرى عن العلماء لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم ميثاق ، روى أنه قلع الجبل من أصله فأشرف عليهم به كالظلة ، فقيل : لتأخذوا أمرى أو لأرمينكم به فلاقتلنكم ، فسجدوا على شق وجوههم مراقبة للجبل خوفاً ، وقبلوا التوراة ولما رحمهم الله سبحانه قالوا لا سجدة أفضل من سجدة تقبلها الله ورحمنا بها ، فكانوا بعد ذلك لا يسجدون إلا على شق الوجه ونصفه ويقولون بهذا السجود رفع عنا العذاب . وإن قلت : كيف هذا قبولاً منهم للتوراة وتوبة وهم فعلوه كرهاً خوفاً من الجبل ؟ قلت : كان أول سبوحهم كرهاً وخوفاً من الجبل ثم خلق الله فى بقية سبوحهم توبة وقبولاً من خالص قلوبهم .

( لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ) : لتتقوا المعاصى أو أرجو أن تكونوا متقين لها أو رجاء منكم أن تتقوها أو راجين أن تتقوها أو لعلكم تتقون النار وعذاب الدنيا ، لعول على كل حال للتعليل أو للترجى بالنسبة إلى المخلوق ، وجملة الترجى

بمعنى الأمر أى أرجو أو محاولة بوصف حالاً أى راجين ، أو بمصدر مفعول لأجله .  
قال الطبرى : (لعلكم) إذا كان تعليلاً لخذوا واذكروا كان على حقيقته ،  
لأنه راجع إليهم ، وإذا علق بقلنا المقدر يكون تعليلاً بفعل الله ، فيجب تأويله  
بالإرادة على مذهب المعتزلة ، لأنها عندهم تابعة للأمر فلا يستلزم وقوع المراد .  
وعندنا يعنى الشافعية : تابعة للعلم فهى مستلزمة له فلا يجوز أن يتعاق ما ذكر  
بالقول المحذوف .. انتهى . ومعنى كونها تابعة للأمر أنها تابعة له فى وقوع  
المأمور به وعدم وقوعه . وعندنا معشر الإباضية الوهبة أنها تابعة للعلم فهى  
واقعة ولا بد ، إذ لا يتخلف علم الله .

(ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ) : أعرضتم عن الطاعة وقبول التوراة والعمل بها ، سى ترك  
الطاعة والقبول والعمل باسم الإعراض بالجسد عن الشىء ، وذلك الاسم هو  
التولى تشبهاً لترك ذلك بعد الدخول فيه بالإعراض بالجسد عن الشىء بعد  
الإقبال عليه ، فاشتق من التولى بمعنى الترك ، تولى بمعنى ترك على طريقة  
الاستعارة التحقيقية التصريحية التبعية .

(مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) : بعد أخذ الميثاق منكم على الطاعة والقبول والعمل .  
(فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) : بالتوفيق للتوبة أو بتأخير  
العذاب أو بمحمد - صلى الله عليه وسلم - لأنه يرشدكم لدحق ، لم يعاجل أسلافكم  
بالاستئصال ليكون من ذريتهم من يؤمن بالله ونبىه محمد صلى الله عليه وسلم .

(لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) : أى لكان أسلافكم من الخاسرين كلهم .  
أى معذبين فى الدنيا والآخرة ، أو هالكين فإن من هلك بعذاب الله وعذب  
فى الدارين مغبون بدنياه وأخراه ، أو الخسارة غبن أو كنتم أنتم خاسرين  
بالإنهماك فى المعاصى ، أو بالخطب والضلال فى الفترة . فلما أحيا سلفكم  
ولم يستأصاهم كان تذكراً لبعضهم وتداركاً ، وتوالدوا على ذلك حتى خلقكم  
وأنعم عليكم بمحمد - صلى الله عليه وسلم - ولولا حرف امتناع لوجود يمنع  
(م ٦ - هيميان الزاد ج ٢)

جوابها لوجود تاليها ، والمرفوع بعدها مبتدأ خبره واجب الحذف لقيام الجواب مقامه ودلالة الكلام عليه ، وذلك عند سيبويه وذلك مبسوط في النحو. وقال الكوفيون : فاعل لفعل محذوف ، أى لولا ثبت فضل الله عليكم ورحمته.

(وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ) : والله لقد علمتم يا معشر اليهود .

(الَّذِينَ اعْتَدَوْا) : جاوزوا الحد الذي قد حدّه الله عز وجل لهم .

(مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ) : أى في أمر تعظيم اليوم الذي بعد الجمعة ، والسبت

التعظيم . يقال : سبت اليهود إذا عظمت اليوم الذي بعد الجمعة ، ومعنى

اعتدائهم في تعظيمه تركهم تعظيمه إذا اصطادوا فيه ، وسمى اليوم الذي بعد

الجمعة باسم تعظيمه ، وأصل السبت القطع ، يقال سبت رأسه أى حلقه ،

والنعال السبئية هى المزالة الشعر ، وجعل النوم سباتاً أى قطعاً للاشتغال .

فيستريح النائم . فالراحة من لوازم السبوت لا معنى للسبوت خلافاً لبعض ،

وسمى ذلك اليوم باسم القطع وهو السبت ، لأنهم أمروا فيه بقطع أشغال الدنيا ،

أو لأنه لم يقع الخلق فيه ، بل انقطع عنه بتمامه يوم الجمعة ، ولا مانع من

أن يراد بالسبت نفس اليوم . واعتادوهم فيه هو اصطيادهم فيه .

روى أن الله عز وجل أمر موسى عليه السلام بيوم الجمعة وعرفه فضله ،

كما أمر به سائر الأنبياء عليهم السلام ، فذكر موسى ذلك لبنى إسرائيل

عن الله سبحانه وأمرهم بالتشريع فيه فأبوا وتعدوه إلى يوم السبت ، فأوحى الله

إلى موسى أن دعهم وما اختاروا من ذلك ، وامتنحهم بأن أمرهم بترك العمل

وحرم عليهم صيد الحيتان ، وشدد عليهم الحنة بأن كانت الحيتان تأتى يوم

السبت حتى تخرج إلى الأفنية ، قاله الحسن بن أبى الحسن ، ولا بعد فيه

لأن من الحوت ما يحيا في البر أو أراد أنها تذهب وتنتشر حيث انتشر الماء ،

ولو انتشر إلى أفنيتهم أو أقدرها الله على ذلك امتحاناً لهم ، وقيل حتى تخرج

خراطيمها من الماء لأن ألهمها الله تبارك وتعالى أنهم امتحنهم بها ، أو ألهمها الله

أنها مأمونة لا تصاد يوم السبت ، كما ألهم الله سبحانه وتعالى الأمن حمام مكة ،

وكما ألهم الأمن هذه الطيور الصغار الذاهبة إلى الحمرة التى ألفتنا في بيوتنا

المسماة بلغتنا :بُعد بضم الموحدة والعين المهملة ، وإسكان الدال المهملة ،  
أو تخرج كذلك لأمر يعلمه الله ، وإذا ذهب السبت ذهب الحيتان ، ولزم  
قعر البحر ولا يرى إلا القليل ، حتى يكون يوم السبت : قال الكلبي :  
كانوا في زمان داود بأرض يقال لها أيلة ، بمكان من البحر تجتمع فيه الحيتان  
في شهر من السنة كهيئة العيد ، تأتيهم منها حتى لا يرى الماء ، وتأتيهم في غير  
ذلك الشهر كل يوم سبت ، كما تأتيهم في ذلك الشهر ، فبقوا على ذلك زماناً ،  
وأنا أظن أن الحوت يقل فيما يليهم من البحر ولو في قعره في غير السبت ،  
أو تتصعب عن الاصطياد من قعر البحر ولو كثرت امتحاناً ، واشتهوا الحوت  
فعمل رجل يوم السبت فربط حوتاً وضرب له وتداً بالساحل ،  
ولما ذهب السبت جاء فأخذه ، فسمع قوم بفعله فصنعوا مثل ما صنع ،  
وقيل بل حفر رجل في غير السبت حفيراً يخرج إليه البحر ، فإذا كان يوم  
السبت ظهر الحوت ودخله ، فإذا جزر البحر وبقي الحوت أو يبقى  
الماء فيه مع الحوت ، فإذا ذهب السبت أخذه . ففعل قوم مثل ما فعل وكثر  
ذلك ، ثم صادف ليلة السبت ويوم السبت علانية ، وباعوه في الأسواق  
فكان هذا من أعظم الاعتداء وكانت فرقة من بني إسرائيل نهت عن ذلك  
فنجت من العقوبة ، وفرقة لم تنه وقيل نجت وقيل هلكت وذلك في قرية  
بالشام وتسمى أيلة ، وذلك في زمان داود عليه السلام .

روى أنه إذا جاءت ليلة السبت اجتمع من لحوت فوق الماء ما يغطي الماء  
ويبقى كذلك إلى غروب يوم السبت . فوسوس لهم الشيطان فقال : إنما نهيتهم  
عن أخذها يوم السبت ولم تنهوا عن أخذها في غيره ، فعمد رجال منهم  
فحفروا حياضاً كباراً حول البحر وشرعوا إليها الأنهار . فإذا كان عشية  
يوم الجمعة فتحوا تلك الحياض فيلقى الموج فيها الحوت من البحر ، ولا تجد  
الخروج إذ لا يساوى ماؤها ماء البحر فيأخذوها يوم الأحد ، وقيل ياتمون  
حبائلهم يوم الجمعة ويخرجونها يوم الأحد ، ففعلوا ذلك زماناً ولم تنزل بهم  
عقوبة ، فتجروا على السبت ، وقالوا ما نرى السبت إلا قد حل لنا . فأخذوا

وملحوا وأكلوا وباعوا واستفادوا من ذلك أموالاً . وذلك منهم شرك ، لأنهم عدّوا ذلك حلالاً ، وقد حرمه الله ، وكان أهل القرية ثلاثة أصناف صنف نهوا ، وصنف اعتدوا . وصنف أمسكوا عن الاعتداء والنهي ، وعدد جميعهم نحو سبعين ألفاً . والصنف الثالث الناهون اثنا عشر ألفاً .

وروى أنهم قالوا إن حرمة السبب ذهبت ، وإنما عوقب بها آباؤنا في زمان موسى ، ثم استن الأبناء سنة الآباء ، وكانوا يخافون العقوبة ، ولو أنهم فعلوا لم يضرهم شيء ، فأصروا على الاصطیاد وداموا واستبشروا ، إذ لم تنزل عقوبة فشئ إليهم الصالحون . وقد نهوهم أول ما علموا فقالوا : يا قوم إنكم قد انتهكتم حرمة سبتكم وعصيتكم ربكم وخالفتم سنة نبيكم ، فانتبهوا عن هذا العمل الرديء من قبل أن ينزل بكم العذاب . فلما قد علمنا أن الله منزل بكم عذابه عاجلاً ونقمته ، فلم يقبلوا نصيحهم كما ذكر الله في الأعراف . فقال الناهون : والله لا نساكنكم في قرية ، فجعلوا بينهم جداراً وبقوا كذلك سنين . ثم لعنهم داود - عليه السلام - وغضب الله عليهم لإصرارهم على المعصية ، فخرج الناهون يوماً من بابهم ولم يخرج أحد من المعتدين ولم يفتحوا الباب ، فلما أبطئوا تسوروا عليهم الجدار ، فإذا هم قردة لهم أذئاب يتعاونون ، وقال قتادة : صار الشباب قردة والشيوخ خنازير ، والخنازير مذكورة في غير هذه الآية والقردة في هذه الآية كما قال الله عز وجل :

(فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً) : جمع قرد بكسر ، فإسكان ، وقرئ كونوا قردة بفتح فكسر ، ولفظ كونوا ليس أمراً حقيقياً لهم ، لأنهم لا يقدر أن يصيروا قردة ولا غيرها ، وإنما هو أمر تحويل وتكوين ، والمراد أنهم كانوا قردة بسرعة ، وأنهم صاروا كذلك كما أرادهم ، كقوله تعالى لشيء كن فيكون .

قال أبو زكريا رحمه الله في كتاب النكاح : وأما قوله تعالى : (كونوا قردة خاسئين) فهو أمر يدل على إهانة المأمور وعجزه ، وهو مخاطبة الفعال انتهى .

وسمى ابن الحاجب هذا أمر تسخير قال : الأمر للوجوب : ( أقم الصلاة )  
والندب : ( فكاتبوهم ) والإرشاد : ( وأشهدوا إذا تباعتم ) والإباحة :  
( فاصطادوا ) والتأديب : ( كل مما يليك ) والامتنان : ( كلوا مما رزقكم الله )  
والإكرام نحو : ( ادخلوها بسلام ) والتهديد : ( اعملوا ما شئتم ) والتسخير :  
( كونوا قردة ) والإهانة : ( كونوا حجارة ) والتسوية ( اصبروا أو  
لا تصبروا ) والدعاء : ( اغفر لنا ) والتمنى : « ألا انجلي » وكمال القدرة :  
( كن فيكون ) انتهى . وزاد بعضهم التعجيز . قال ابن الحاجب : إنه صيغة مجاز  
فيما عدا الوجوب والندب والإباحة والتهديد ، ثم الجمهور على أنها حقيقة في الوجوب  
انتهى . وذكر أبو زكريا : أن صيغة الأمر في كتاب الله سبحانه وتعالى على وجوه  
منها إيجاب مثل : أقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وآمنوا بالله ، وابدعوا الله ،  
واتقوا الله . ومنها إباحة نحو : ( كلوا مما في الأرض حلالات ) ، ( وانكحوا  
ما طاب لكم من النساء ) ومنها الإطلاق بعد حصر مثل : ( فانتشروا في  
الأرض ) ومنها ائندب مثل : ( فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً وارزقوهم فيها  
واكسوهم وقولوا لهم قولاً معروفاً ) ، ومنها تهديد مثل : ( اعملوا ما شئتم ) .  
( اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله ) ومنها إهانة المأمور وعجزه ، وهو مخاطبة  
الفعال نحو : ( كونوا قردة خاسئين ) .

وروى أن الله عز وجل مسح المعتدين قردة في الليل فأصبح الناجون  
إلى مساجدهم ومجتمعاتهم ، فلم يروا منهم أحداً فقالوا إن لهم لشأنا ، ففتحو  
عليهم الأبواب لما كانت مغلقة بالليل ، فوجدوهم قردة يعرفون الرجل والمرأة ،  
ويروى أنهم قردة يتوآب بعضهم على بعض ، ولم ينج منهم أحد حتى صفارهم  
ومجانينهم ، وذلك عقوبة عنهم في الدنيا . وتبعث الصبيان والمجانين على غير  
سوء من ذلك ، ويروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت أن المسوخ  
لا ينسل ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام . قال القرطبي :  
اختلف العلماء في المسوخ على قولين : أحدهما أنه ينسل وبه قال الزجاج وجماعة .

واختاره القاضي أبو بكر بن العربي لقوله صلى الله عليه وسلم : « فقدت أمة من بني إسرائيل لا يدرى ما فعلت ، ولا أراها إلا الفار ولا ترونها إذا وضع لها ألبان الإبل لم تشرب ، وإذا وضع لها ألبان الشاة شربت » أخرجه مسلم في صحيحه ، والقول الثاني : أن الممسوخ لا يأكل ولا يشرب ولا ينسل ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام ، وفيه حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ، واختاره ابن عباس وابن عطية ، ويمكن الجمع بأن ذلك ظن لا مدخل له في التبليغ ، وأوحى إليه بعد ذلك أن الممسوخ لا ينسل ، كما روى أنه لما نزل على مياه بدر أمرهم بإطراح تذكير النخل ، وقد قال صلى الله عليه وسلم : « إذا أخبرتكم عن الله فهو كما أخبرتكم ، وإذا أخبرتكم برأى في أمور الدنيا فإنما أنا أبشر مثلكم » وقال مجاهد : ما مسخت صورهم لكن مسخت قلوبهم فثقلوا بالقرء كما مثلوا بالحمار في قوله تعالى : ( كمثل الحمار يحمل أسفارا ) أى كونوا قردة ، رواه الطبري وقال : إنه مخالف لظاهر القرآن والأحاديث والآثار وإجماع المفسرين .

( خَاسِيَيْنَ ) : وقرئ خاسين بإبدال الهمزة ياء ، وحذف الياء المبدلة عنها ، والمعنى رد بين بعيدين عن الخير إذ طردوا عنه أو ذليلين ، وقيل : الخاسي الذي لا يتكلم ، وعن الحسن : صاغرين وهو خبر ثان للكون ، لأن الصحيح جواز تعدد الخبر بلا تبعية ، وبه قال ابن مالك ، ومن منع قدر كونا آخر أى كونوا خاسين كما يقدر المبتدأ حيث كان الظاهر تعدد الخبر ، أو أول الاسمين بواحد كما يؤول حلو حامض بمر ، والتقدير كونوا جامعين بين صورة القرد والخسى .

( فَجَعَلْنَاهَا ) : أى المسخة المدلول عليها ( بكونوا قردة ) إلى العقوبة أو الأمة التى مسخت أو القردة أو القرية ، لأن معنى الكلام يقتضيها أو أو الكينونة المدلول عليها بكونوا .

( نَكَالًا ) : زجرًا وتخويفًا بالعقاب ، كما يقال : نكل الخضم عن البين



إذا أهابه وتركه ، أو عبرة تنكل المعتبر أى تمنعه من ارتكاب ما نهى عنه ،  
ومنه سبى القيد نكالا .

( لما بين يديها ) : لما قبلها من الأمم السابقة لهؤلاء المسوخين ، لأنه سبحانه  
وتعالى أنزل في كتب من قبلهم أنهم سيمسخ قوم من بنى إسرائيل بسبب  
اعتدائهم بصيد حرم عليهم ، فيتعظ من علم بذلك قبلهم .

( وَمَا خَلَقَهَا ) : ما بعدها من الأمم ، لأن قصتهم مشهورة فيتعظ بها  
من تبليغه ، وقال السدى : ما بين يديها ما بين يدي المسخة وما قبلها من  
ذنوبهم ، وما خلفها ما بذنب من الذنوب بعدهم مثل ذنوبهم ، وقيل لما بين  
يديها من الأمم التي في زمانها وما خلفها ما يجيء من الأمم بعد ، وقيل : ما بين  
يديها من حضرها من الناجين ، وما خلفها من يجيء بعدها ، وقال ابن عباس :  
ما بين يديها من القرى الحاضرة في زمانها ، وما خلفها ما يحدث من القرى  
بعدها ، وقيل : ما بين يديها ما قرب من القرى ، وما خلفها ما بعد عنها من  
القرى ، وما بين يديها أهل تلك القرية ، وما خلفها ما حوالها أو ما بين يديها  
من في زمانهم وما خلفهم من يجيء بعدهم ، وفي بعض ذلك وقوع ما موضع  
من تحقيراً لمن يذنب من حيث إن الذنب قبيح ، ولو كان يتوب ، أو تحقيراً  
لهؤلاء المسوخين أن يذكر اسم العاقل في قصتهم ، وبين في بعض تلك  
الأوجه للزمان ، وفي بعض المكان ، وإن قلت كيف صح تفسير ما بين يديها  
عما سبقها مع قوله : ( فجعلناها ) بالفاء ؟ قلت : هي للترتيب الذكري أو بمعنى  
الواو .

( وَمَوْعِظَةً ) : زجراً .

( لِّلْمُتَّقِينَ ) : الذين نجوا من أهل القرية ، وقالت فرقة : أمة محمد صلى الله  
عليه وسلم ، ويجوز أن يكون على العموم بمعنى كل متق من كل أمة . وخص  
المتقين لأنهم هم المنتفعون بها والله أعلم .

( وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ) :

إنما أمرهم الله بذبحها بعد أن قتلوا نفساً فتدافعوا في شأنها ، فأول القصة هو قوله عز وجل : ( وإذا قتلتم نفساً فادّارأتم فيها ) وإنما قدم عليه قوله عز وعلا : ( وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا ... إلخ ) . لأن الغرض بذكر هذه القصة وما تقدم قبلها ذكر مساوئ بني إسرائيل والزجر عنها ، وتوبيخ بينهم عن فعل أمثالها واتباع سننهم ، فقدم ذلك لاشتماله على مساوئ ومنها نسبتهم الاستهزاء إلى رسول الله موسى عليه السلام مع بعده عن الاستهزاء بالرسالة وتكليم الله ، ومع وصفه بالحدة عندهم ، ومنها نسبتهم إياه إلى كون استهزائه متحصلاً بكذبه على الله تعالى ، والكاذب على الله منافق - حاشاه - ومنها الاستقصاء في السؤال وترك المسارعة إلى الامتثال ، فلو قدم ذكر القتل على ذكر ذبح البقرة والأمر به لكان الكلام قصة واحدة ، وكان ذكر المساوئ المذكورة تبعاً لا مسوقاً لها الكلام بالذات ، بخلاف ما إذا قدم ذكرهن ثم زادهن تقريراً على قتل النفس المحرمة على كيفية التلاوة ، وإن قلت : لو قدم ذكر القتل وذكر إذ بأن قال : ( وإذ قتلتم نفساً فادارأتم فيها والله نخرج ما كنتم تكتمون . وإذ قال موسى لقومه إن الله يأمركم .. إلى آخره ) لأفاد ما أفادت كيفية التلاوة ، قلت : لا تفيد هذه العبارة ما أفادت التلاوة لأنه إذا قدم ذكر القتل أولاً كان ما يذكر بعد مستيقاً له . فيكون كأنه قصة واحدة ، ولو ذكر بإذ وقد دل عود الضمير في آخر الكلام في قوله : ( فقلنا اضربوه ببعضها ) إلى البقرة في أوله في قومه : ( إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ) على أن القصة واحدة . ولو سيقّت مساق قصتين متعدّتين فيما يرجع إلى الزجر والتقريع . والبقرة واحدة البقر ذكراً أو أنثى ، لأنه مما يفرق بينه وبين جمعه بالثناء فيه لا في جمعه ، وقيل إنه للأنثى لا غير ، ولذا ذكر ثور وليس كذلك ، بل افرق بين الذكر والأنثى بغير التاء كالإشارة ، ويؤنث الفعل للذكر والأنثى ، قال المبرد : إذا أردت الفرق قلت هذا بقرة للذكر وهذه بقرة للأنثى ، ويدل هذا على جواز إسقاط تاء فعل الذكر نحو قام بقرة ، وسميت بقرة لأنها تشق الأرض للحرث ، ومن ذلك قيل لـمحمد بن علي

زين العابدين ابن الحسين الباقر لأنه بقر العلم أى شقهُ ودخل فيه مدخلا عظيما .  
والآية دلت على أن الأصل في البقرة الذبيح .

(قَالُوا) : لموسى .

(أَتَسْخِذُنَا هُزُوءًا) : لا شك أن الذات ليست نفس الهمزة ، لأنه عرض  
ومعنى لا جسم فلما أن يبالغوا في الاستخفاف بأمره إياهم بذبح البقرة وفي  
استبعاد عزمه على ذلك الأمر حتى تخيل لهم أزموسى - عليه السلام - بالغ في  
الاستهزاء بهم حتى جعلهم نفس الهزء ، ولما أن يقدر مضاف أى مكان هزء  
أو أهل هزء ، ولما أن يأوّل باسم مفعول ، أى مهزوء بنا ، وإنما قالوا له ذلك  
لأنهم سألوه في أمر المقتول فأجابهم بالأمر بذبح البقرة ، وقد بعد ما بين  
الأمرين ولم يعلموا وجه الحكمة ، وظاهر قولهم هذا فساد عقيدتهم ، لأن من  
سلمت عقيدته لا يصف رسول الله بالكذب على الله سبحانه ولا بالهزء الذى  
هو كذب مطلقاً ، ألا ترى أنه بلغهم عن الله فأجابوه بأنه يهزأ بهم ، ولو قال  
اليوم أحد مثل ذلك فى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من الأنبياء  
لحكما بكفره ، وقيل لأنهم قالوا ذلك مع ثبات الإيمان فيهم على جهة غلظ  
الطبع والحفاء ، ولفظ هزء هو بضم الزاء وبالهمز عند الجمهور وهو المشهور  
عن نافع ، وروى إسماعيل عنه سكون الزاء وبعدها همزة ، وبه قرأ حمزة  
وقرأ عاصم فى رواية حفص عنه ضم الزاء وقلب الهمزة واوآ ، وإذا وقف  
حمزة أبدل الهمزة واوآ إتباعاً لخط المصحف ، وتقدير الضمة الحرف الساكن  
قبلها ، وهكذا القراءة لمن ذكر فى كفوا ومذهب حمزة وهشام الوقف على  
الهمزة الساكنة والمتحركة فى الطرف بالتسهيل يصلان بتحقيقها ، وإذا سهلا  
المضموم ما قبلها أبدلاها واوآ فى حال تحريكها وسكونها نحو لولو ، ولم تأت  
فى القرآن ساكنة ، وإذا سهلا المكسور ما قبلها أبدلاها فى الحالين ياء نحو  
قوله عز وجل : (وهيئ لنا) و(ني عبادة) و(من شاطئ) وإذا سهلا  
المفتوح ما قبلها أبدلاها فى الحالين ألفاً نحو قوله عز وجل : (إن يشأ) ويدرى  
وبدا والملا والروم والإشمام ممتنعان فى الحرف المبدل من الهمز ، لكونه ساكناً

محضاً ، فإذا سكن ما قبل الهمزة وسهلاها ألقيا حركتها على ذلك الساكن وأسقطاها، إن كان ذلك الساكن أصلياً غير ألف ، نحو قواه : المرء ودفء والخبز وشيء ويضئ ، فإن كان الساكن زیداً للمد ، وكان ياءً أو واواً أبداً الهمزة مع الياء ومع الواو واواً وأدغما ما قبلها فيها نحو قوله ( برىء ) و ( النسيء ) و ( ثلاثة قروء ) والروم والإشمام جائزان في الحرف المتحرك بحركة الهمزة ، وفي المبدل منها غير الألف إن انضما والروم إن انكسرا ، والإسكان إن انفتحا كالهمزة سواء ، وإن كان الساكن ألفاً سواء كانت مبدلة من حرف أصلي أو كانت زائدة أبدلت الهمزة بعدها ألفاً بأي حركة تحركت ثم حذفت لإحدى الألفين للساكن ، وإن شئت زدت في المد والتكين لفصل بذلك بينهما ولم نحذف ، وذلك الأوجه . وبه ورد النص عن حمزة من طريق خلف، وغيره . وذلك نحو قوله عز وجل : ( والسماء ) وإذا جاء ومن ماء وعلى سواء ، ومنه الماء والسفهاء وشهداء .

( قَالِ اعُوْذُ بِاللّٰهِ ) : امتنع بالله .

( اَنْ اَكُوْنَ ) : من أن أكون .

( مِنْ الْجَاهِلِيْنَ ) : أى من الفاعلين ما لا يجوز وهو هنا الكذب على الله بأن يقول إن الله يأمركم بذبجها وهو تعالى لم يأمرهم حاشاه ، فإن الجاهل كما يطلق على عدم العلم يطلق على فعل ما لا يجوز ، ولو علم الفاعل أنه لا يجوز، ولك أن تقول يشبه من فعل ما لا يجوز مع علمه بمن فعله ولم يعلم ، والاستهزاء على الوجهين من الجاهل ، فيجوز أن يكون المعنى أعوذ بالله من أن أكون من المستهزئين بالمؤمنين ، أو من الذين لم يعرفوا حقوق المؤمنين ، وإنما صح أن يسميهم مؤمنين مع أن نسبتهم الكذب على الله إلى الرسول شرك من حيث إن ذلك منهم إنكار لنبوته ورسالته . لأنه لم يعلم بحالهم هذه حين قال إن الله يأمركم أى كيف استهزأ بكم وأنتم عندي بحسب ظاهركم مؤمنين حينئذ ، وكيف أجهل حقوقكم مع أن الاستهزاء بالكذب على الله محرم مطلقاً أو ذلك

منهم غلظ طبع وجفاء لا شرك، فيخاطبهم بمؤمنين بمعنى موحدين ، أو المعنى امتنع بالله من أن أكون لا أعلم الجواب على وفق السؤال ، أو من أن أكون جاهلاً لما حرم الله ولما أوجب الله من أمر الديانة كما جهلوا ، فنسبوه للاستهزاء ومقتضى الظاهر أن يقول لست مستهزئاً أو لم أتخذكم هزواً أو نحو ذلك ، وعدل عن ذلك إلى نفى أن يكون من الجاهلين كناية عن نفى ما قالوا ، والكناية أبلغ من التصريح لأن فيها إثبات الشيء أو نفيه برهان ، كأنه قال : إنما يكذب على الله من كان من زمرة الجاهلين ، وأنا لست منهم كما علمتم من أحوالي ، فكيف أكذب عليه والكذب عليه كفر نفاق وفسوق وهو عظيم ، ولعظمه أكد النفي بالاستعاذة استقباحاً له جداً ، ولما نفى الجهالة عن نفسه واستعاذ بالله منها علموا أن قوله جد وعزم ، فأجابوه بما قال الله عز وجل عنهم إذ قال :

( قالوا ) : لموسى .

( ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ ) : الذى فى كتب المعانى والبيان أن ما يسأل بها على الجنس غالباً ، تقول ما ذلك الذى ظهر لإنسان أم فرس أم جمل .. ونحو ذلك ، وها هنا أمروا ببقرة فقد علموا الجنس ، ومع علمهم به سألوا بما ، وكان الأنسب لهم أن يسألوا بكيف أو بأى ، لأن كيف يسأل بها عن الحال ، وأى يسأل بها فى طلب التمييز من الجملة ، فيحتمل أن تكون ما هنا سئل بها فى طلب التمييز كأى ، أو سئل بها عن الحال ككيف على غير الغالب ، كأنهم قالوا : بيِّن لنا أى فرد هى من أفراد البقر ، أو كيف هى فى الكبر والصغر . وإن قلت : قوله : ( لا فارض ولا بكر ) يناسب قولك كيف هى فى الكبر والصغر ، ولا يناسب قولك أى فرد هى من أفراد البقر . قلت : يناسب أيضاً قولك : أى فرد هى من أفراد البقر بوجه هو مجازاته تعالى لهم على مقتضى استقصائهم فى السؤال تشديداً عليهم ، كما شددوا على أنفسهم ، وذلك أن قوله : ( لا فارض ولا بكر ) لا يقنع من يطلب تعيين الفرد ، فيحتاجون بعد إلى السؤال ، وهذا كما تقول لعلامك :

اشترى من رجل بطلا ، فلو مشى إلى رجل ما واشترى عنه لكفى . لكنه قال : من هو ذلك الرجل الذى تأمرنى به فتابعته على سؤاله ؟ فقلت له : رجل قصير كوسج . فقال لك فى أى موضع هو ؟ فقلت له : فى رحبة كذا . فقال : من هو ؟ قلت : هو الذى بين دكان فلان ودكان فلان . فلو قلت بعد سؤاله الأول : الذى هو بين الدكانين لكفى ، ولكنك طاولته لما تطاول ، ويحتمل أن ينزلوا البقرة منزلة ما لم يعرفوه من أى جنس فسألوا بما ، وذلك أنهم قد علموا من نزم موسى واستعاذته من الجهالة أن ميتهم يتبين قاتله بالبقرة التى أمرهم بها ، لكنهم استعظموا بقرة يتبين بها قاتل ميت ويحيا بها ميت ، فكأنها لمكانها من الغرابة لم يعرفوها من أى جنس .

( قَالَ ) : موسى .

( إِنَّهُ ) : أى الله سبحانه وتعالى .

( يَقُولُ إِنَّهَا ) : أى البقرة التى أمركم بذبحها .

( بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بَكْرٌ ) : لا فارض بمنزلة المضاف والمضاف إليه ، والمضاف نعت بقرة ، كأنه قيل بقرة غير فارض وغير بكر ، ونزلت لا ومدخولها منزلة اسم فكان الإعراب فى آخر الجزء الثانى وهو فارض ، فمجموع : ( لا فارض ) نعت بقرة كما جعل : إلا الله نعت لا إله ووجه آخر كوفى أن تكون لا اسم انتقل إعرابه لما بعده لمحيطه على صورة الحرف ، ووجه آخر أن تكون لا داخله على مبتدأ محذوف ، والجملة مقول لنعت محذوف ، أى بقرة مقول فيها لا هى فارض ولا هى بكر ، ولولا ذكر ( عوان ) بعد لقلنا لا عاطفة على محذوف نعت ، أى بقرة أوسط لا فارض ولا بكر ، ويحتمل هذا الوجه أيضاً على جعل ذكر عوان تأكيداً له فى المعنى ، وعوان خبر لمحذوف ، وإن جعلنا عوان نعتا لبقرة كانت لا عاطفة على بقرة ، والفارض : الكبير السن ، يقال : فرضت البقرة فروضاً من الفرض بمعنى

القطع ، كأنها قطعت أسنان فيها أو قطعت أعوامها ، أو قطعت الولادة أو قطعت قوتها . قال خفاف بن ندبة :

لعمري لقد أعطيت ضيعك فارضاً تساق إليه ما تقوم على رجل

والبكر : الشابة من البقر التي لم تند من الصغر ، ومادة البكر الأول كما يقال لأول النهار البكرة ، وكما يقال للثمرة الجديدة أول أو أنها باكورة ، كثمرة وحبة عنب وتين .

( عَوَانٌ ) : أى نصف بفتح النون والصاد لاهرمة ولا صغيرة ، قال الطرماح :

طوال مثل أعناق الهوادي نواعم بين أبكار وعون

والمثل بفتح الميم والشين وتشديد اللام ما يستر الثوب من العنق ، من شلته في الثوب أرخيته عليه . وإضافة الأعناق للهوادي بيانية ، فإن الهوادي الأعناق ، ويجوز أن يريد بالهوادي ما يلي الرأس من العنق ، والناعمة اللينة وهو خبر مخذوف . أى هى عوان ، والجملة نعت لبقرة أو نعت عوان ، وعلى هذا فلا عاطفة على بقرة . وفيه تقديم العطف على النعت وهو غير الأكثر والتقدير بقرة عوان لا فارض ولا بكر ، كقولك هذا رجل قائم لا قاعد ولا متكئ .

( بَيِّنَ ذَٰلِكَ ) : المذكور من الفارض والبكر ولوقوع الإشارة إلى شيئين صحت إضافة بين إليها كقول امرئ القيس :

بسقط اللوى بين الدخول فحومل

أى بين أما كن الدخول ، لما اشتمل الدخول على أما كن صحت إضافة بين إليها ، واستغنى عن حومل وقول الشاعر :

وكلا ذلك وجه وقبل

لما أشار لشيئين صحت إضافة كلا إليهما ، والذي يتبادر من عود الضمير إلى البقرة في قوله : ( قال إنه يُقول إنها ) ووصف بأنها ( لا فارض ولا بكر ) بل ( عوان ) يدل على أنها معينة ، والأمر كذلك عند الله قطعاً . وهى بقرة معلومة عنده فى الأزل لا تختل ولا يقع غيرها موقعها ، ومن قال : إنها عند الله غير معينة فقد جهل ، ووصف الله بجهلها حتى وقعت ، وذلك كفر وإنما خاطبهم بها مبهمه لأنه قد علم أنهم سيطلبون بيانها ، وإنما عوتبوا مع ذلك على طاب البيان . لأن طلبهم البيان إنما جاء من قسوة قلوبهم وغلظتهم وتباطئهم فى الامتثال لا من حيث إنها معينة لا يكفى غيرها لأنهم لا يعلمون أنها معينة حين قال : ( إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة ) وتأخير البيان عن وقت الخطاب جائز بدليل هذه الآية إذ لم يترتب فساد على تأخيرها وعلم أنه لا يصدر الامتثال من المخاطب قبل البيان ، أو علم أنه يصدر على مقتضى البيان الذى سيدين ، أو لم يصف الوقت والحاجة ، هذا ما عندى ، ومنع بعضهم تأخير البيان عن وقت الخطاب ، وزعم بعض قومنا أن المراد بقرة غير مخصوصة عند الله تعالى ثم انقابت مخصوصة بسؤالهم ، وقال : هذا وصف الله تعالى عن كل نقص بالحل وتبديل القضاء ، وذلك كفروا ما يترتب على زعمه من النسخ قبل الفعل فغير ضائر إذ لا مانع عند التحقيق من النسخ قبل الفعل . والمنسوخ على زعمه كونهم مخيرين فى البقر أيما بقرة ذبحوا ، فقد امتثلوا والناسخ ما دل على تعيين البقرة فى هذه الآيات ، وإذا حققت أن الله سبحانه يعلم الأشياء قبل وقوعها ولا أول لعلمه ، وآمنت بالقضاء والقدر ، وحققت أنه عليم بكل شيء كما أخبرنا عن نفسه . سهل عليك حمل ظاهر اللفظ على أنها عنده معينة ، وإنما خاطبهم بها مبهمه لعلمه أنهم سيطلبون بيانها ولم تفتّر بظاهر اللفظ : وأما قوله صلى الله عليه وسلم : « لو ذبحوا أى بقرة أرادوا لأجزتهم ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم » فهو كسائر كلامه وكلام الرسل فيما قضى قضى الله خلافه أنه لو كان كذا لكان كذا ، مثل أن يقال لو تاب إبليس لدخل الجنة . مع العلم أنه لا يتوب ولا يدخلها لقضاء الله عليه الشقوة ، وكذلك قضى الله أن يسألوا فلا بد من وقوع السؤال عليهم ، ومن ذبح البقرة



المعينة عنده لا غيرها ، ولكن يقال مثل ذلك من قولهم : لو كان كذا لكان كذا مجازاة لظاهر الخطاب مع قطع النظر عن الغيب ، أو عما كان غيباً ثم ظهر ، فلا دليل في الحديث على أنها غير معنية . والحديث رواه ابن عباس وغيره وفي قوله : ( عوان بين ذلك ) توكيدان لقوله : ( لا فارض ولا بكر ) في المعنى إذا لم تكن لا فارضاً ولا بكراً فهى عوان . وهى بينهما . وفى ذلك تقرير لهم كما لو قلت لعبدك : اشتر كذا من رجل ثم رأيت لم يفهم وقد أفصحت له أو رأيت يطلب بياناً فقلت له : اشتره من حيوان ذكر منتصب القامة ناطق وزاد لهم تقريراً بقوله :

(فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ) : فإنه بمنزلة قولك دعوا السؤال واشرعوا في الامتثال . ما موصول اسمي والرباط محذوف ، أى ما تأمرونه إذ قد يصل أمر بنفسه إلى المفعول على تقدير معنى الباء كما ذكرت في قوله :

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به

أو ما تؤمرون به فحذف الرابط شذوذاً ، لأن الموصول لم يجر بمثل ما جره . ولم يتخذ المتعلق أو موصول حرف فالفعل مؤل بمصدر . والمصدر بمعنى اسم مفعول . أى فافعلوا أمركم . أى مأموركم . والمراد بقوله : ( ما تؤمرون ) ذنبها .

(قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّنَا يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا) : قال ابن عباس شديدة الصفرة . وبمعناه قول الحسن البصرى صافية اللون . وصفاء الصفرة نصوحها والنقوع أشد ما يكون من الصفرة . ولذلك تؤكد الصفرة به . يقال : أصفر فاقع . كما تؤكد بوارس . يقال : أصفر وارس . وكما تؤكد الألوان يقال : أسود حالك وأسود حانك . وأبيض يتق وأبيض لبق . وأحمر قان ، وأحمر دريحي . وأخضر ناضر وأخضر مدهام . وأورق خطباني وأرمم دراني . وإن زدت توكيداً قلت : أصفر فاقع وارس ، وأسود حالك حانك . وأبيض يتق لبق . قائم قاتن . وأحمر

قان دريحي ، وأخضر ناضر مدهام ، وقد زيد التوكيد في الآية بقوله :  
( لَوْنُهَا ) بعد التوكيد بفاقع ، لأنه أشد الفقوع إلى اللون ، وفاقع صفة صفراء  
أو صفة بقرة من حيث صفرتها ولونها ، الصفرة كأنه قيل صفرت صفرتها ،  
فجد جده ، وصام صومه ، وجنون مجنون ، وشعر شاعر ، فهو أمثل صفر  
فاقع وارس في زيادة التوكيد ، لأن فاقعاً بمعنى شديدة الصفرة ، كأنها صفرتها  
لكمالها فعلت صفرة أخرى ، إلا أن أصفر فاقعاً وارساً أشد توكيداً من  
جهة اللفظ و( صفراء فاقع لونها ) أشد من جهة المعنى على ما مر من أن مثاله  
إلى قولك صفر صفرته ، وإنما أشد الوقوع إلى اللون للملازمة اللون بصفراء ،  
لأن لونها صفرة ، والمشهور عن الحسن أن ( صفراء فاقع ) بمعنى سواد  
شديدة السواد ، وقال في قوله تبارك وتعالى : ( جمالات صفر ) جمالات  
سود . قال جار الله : ولعله مستعار من صفة الإبل ، لأن سواده تعلوه صفرة  
قال الأعشى يمدح قيس بن معديكرب :

تلك خيلي منه وتلك ركابي      هن سود أولادها كالزيب

تلك خيلي : مبتدأ وخبر ومنه حال كا ، والركاب : الإبل التي يسار عليها  
وهن سود : مبتدأ وخبر ، وأولادها : فاعل سود كما أن لونها فاعل فاقع ،  
وكالزيب : حال أو مفعول مطلق ، فلما أسند السواد إلى الأولاد ووصفها  
بمباشرة الزيب ، علمنا أنه سواد إلى صفرة ، لأن الزيب كذلك ، وقد نجعل  
أولادها مبتدأ خبره كالزيب فلا دليل في البيت على سواد إلى صفرة ،  
واعترض قول الحسن بأن الصفرة إذا كانت بمعنى السواد لا تؤكد بالفقوع  
في معتاد كلام العرب ، ولو كان الفقوع في نفسه صالحاً لذلك من حيث أنه  
بمعنى الخلوص ، فلا يقال لا مانع من وصفها به إذا كان بمعنى الخلوص ،  
كما قال شيخ الإسلام .

( تَسْرُّ النَّاطِرِينَ ) : تعجب الناظرين إليها لحسنها وصفائها ، حتى كأن  
الشمس تجري في جلدها ، والسرور لذة في القلب عند حصول نفع أو توقعه .

ثم أطلق على قبول هذه اللذة واستحسانها وهو أخوذ من السر ، لأن ذلك في القلب وما يظهر في الوجه واللسان إنما هو أثره . قال علي بن أبي طالب : من ليس نعلًا صفراء قل همه ، لقوله تعالى : ( تسر الناظرين ) وهذا لا يختص بالنعل ، لقول ابن عباس وغيره الصفرة تسر النفس . وليس لبس النعل السوداء حراماً لقوله تعالى : ( قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده ) ولما ثبت أنه صلى الله عليه وسلم لبس خفاً أسود .

(قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ) : تكرر للسؤال واستكشاف زائد ليزدادوا إيماناً بها وقرباً ، من امتثال الأمر ومعرفة بها ، وهو بمنزلة قولهم : إنا على حالنا الأول لم يكفنا ما أجبتنا به ياموسى ، ولذلك أعادوا السؤال الأول بلفظه . وتقدم عن ابن عباس وغيره عنه صلى الله عليه وسلم : « لو ذبحوا أى بقرة أرادوا لأجزتهم ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم » وفي رواية : « لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفهم ، ولكن شددوا فشدد الله عليهم » . والاستقصاء شؤم . وكتب بعض الخلفاء إلى عامله أن يذهب إلى قوم فيقطع أشجارهم ويهدم دورهم ، فيكتب إليه بأيهما أبدأ ؟ فأجابه : إن قلت لك ابدأ بقطع الشجر سألتنى بأى نوع منها أبدأ ؟ . وعن عمر بن عبد العزيز : إذا أمرتك أن تعطى فلاناً شاة سألتنى أضأن أم ماعز ؟ فان بينت لك قلت : أذكر أم أنثى ؟ فإن أخبرتك قلت : أسوداء أم بيضاء ؟ وإذا أمرتك بشيء فلا تراجعنى . وفي الحديث : « أعظم الناس جرماً من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من أجل مسألته » . قال الله سبحانه وتعالى : ( لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسوءكم ) ، وقيل معنى قولهم هنا : ( ادع لنا ربك يبين لنا ما هي ) أسأئمة ترعى وتترك للولادة والنمو أم عاملة بالحرث والحمل على ظهرها ؟

(إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا) : هذه الجملة اعتذار عن قولهم ثانياً ما هي ؟ وتعليل مستأنف . عائد إلى قوله ( ادْعُ ) أو إلى قوله : ( يبين ) كأنه قيل : ( م ٧ - هيميان الزادج ٢ )

(قالوا ادع لنا ربك يبين لنا ما مئى إن البقر تشابه علينا) يَعْنُونَ \* ن جنس البقرة الموصوفة بكونها عواناً صفراء فاقعة اللون سارة للناظرين متشابه ، لأن هذه الصفات قد توجد في بقرات متعددة لا تخصي ، وقد توجد في متعددة قليلة ، أو في بقرتين ، فلم تتعين لنا المقصودة بعينها . وقرأ محمد ذو الشامة : (إن الباقر يشابه علينا) بفتح المثناة التحتية وتشديد الشين وفتح الموحدة وضم الهاء . والأصل يتشابه أبدلت التاء شيئاً وأدغمت في الشين ، والباقر اسم لجماعة البقر . وقرأ : (الآباقر تتشابه علينا) بمثنائين فوقيتين ، وتخفيف الشين وفتح انباء وضم الهاء . والآباقر جمع باقرا وبقرا وبقرة على خلاف ما يقاس عليه . وقرأ : (إن البواقر تتشابه علينا) بمثنائين فوقيتين . وتخفيف الشين وفتح الباء وضم الهاء ، والبواقر جمع باقر . وقرأ : (إن البقر يشابه علينا) بمثناة تحتية فثناة فوقية ، وتخفيف الشين وفتح الموحدة وضم الهاء . وقرأ : (إن البقر يشابه علينا) بمثناة تحتية وتشديد الشين ، وفتح الباء الموحدة وضم الهاء . وقرأ : (تشابه بمثناة فوقية وتشديد الشين وفتح الموحدة وضم الهاء . وقرأ : (تشابهت) بفتح المثناة الفوقية وتخفيف الشين وفتح الموحدة والهاء آخرها تاء ساكنة . وقرأ : (تشابهت) بهذا الضبط كله نفسه إلا الشين فشدة . وقرأ : (تشابه) بمثناة فوقية وتشديد الشين والموحدة المفتوحة وضم الهاء وإسقاط الألف ، وأصله تشبه كتتكلم بمعنى تشابه . وقرأ : (يشبه) بهذا الضبط كله نفسه إلا أن أوله مثناة تحتية . وقرأ : (إن البقر متشابه) بيم مضمومة ومثناة فوقية وشين مفتوحتين خفيفتين وكسر الموحدة بعد الألف ، وضم الهاء منونة ، وقرأ : (متشابهة) بذلك الضبط إلا أن الهاء مفتوحة بعدها تاء مضمومة منونة . وقرأ : (إن البقر مشبهت) بضم الميم وإسكان الشين وكسر الموحدة وفتح الهاء بعدها تاء مضمومة ، وقرأ : (إن البقر مشبه) بذلك الضبط كله إلا أن الهاء مضمومة منونة لاتاء بعدها وقرأ : (إن البقر تشابه) بتشديد التاء والشين وفتح الباء والهاء أصله تشابه أدغمت التاء في التاء وجلبت همزة الوصل .

(وَأَنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ) : إلى وصفها ، أو إلى الذي يراد ذبحها ، والمعنى واحد : أو إلى القاتل . وفي هذا الكلام منهم انقياد وإنابة وما تلويح

وإقرار بأنهم قد تباطثوا وتناولوا عن الامتثال ، وإشعار ما بأنهم ندموا بعض ندم ، وبأنهم قد حرضوا الآن على الموافقة ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « لو لم يستثنوا لما بينت لهم آخر الآبد » وفي رواية : لولا ما استثنوا ما اهتدوا إليها أبداً ، وما الأولى مصداقية إلى لولا استثنائهم ، وبسمية مثل قولك : إن شاء الله استثناء حقيقة في اللغة والشرع ، لأنك تقول : أقوم إن أراد زيد فتخص قيامك بإرادته ، ولو قلت : أقوم ، لكان المعنى أقوم أراد أو لم يرد . فقولك إن أراد إخراج من عموم أقوم ، والمراد الآخر الأبد آخر الدنيا ، وإلا فالأبد لا آخر له ، وفي قولهم إن شاء الله إقرار بأن الاهتداء لا يحدث إلا بإرادة الله تعالى ، وكذا لا يحدث نقص شيء ولا زيادة شيء إلا بإذن الله عز وجل ، وفي الآية عندنا وعند قومنا دلالة على أن الأمر بالشيء قد ينفك عن إرادة وقوعه ، كما يأمر الله عز وجل الكفار بالإيمان ، وقد قضى وأراد أنهم لا يؤمنون ، وكذا النهى عن الشيء قد لا ينفك عن وقوعه كما ينههم عن شيء ، وقد قضى وأراد أن يفعلوه ، وهذه الإرادة بمعنى القضاء ، فهي غير حادثة ، وذلك أنه أمرهم بالذبح فقالوا إن شاء الله ، فاشتروا للاهتداء بمشيئته ، فدل أنه لو لم يشأ لم يهتدوا ، ولو أمرهم وصح الاستدلال بمقالهم ، لأن ظاهره أمر شرعى ولم يزجروا عنه ، فدل على أنه شرعى مقبول .

وقالت المعتزلة والكرامية : إن الإرادة حادثة لأنهم قالوا إن شاء الله بالشرط ، والشرط مستقبل ، ويرده أن المراد إن ثبت أن الله أراد في الأزل اهتداؤنا ، وما تعليقهم الاهتداء بمشيئته إلا لكونه متعاقباً بها ، وأقول أما الإرادة المقارنة للفعل أو الترك ، فحادثة قطعاً وهي توجيه أسباب الفعل أو الترك .

( قَالَ ) : موسى .

( إِنَّهُ ) : أى الله أو الشأن .

( يَقُولُ ) : أى الله .

(إِنَّهَا بِقَرَّةٌ لَا ذَلُولٌ) : لا وما بعدها نعت بقرة ، على حد ما مر في ( لا فارض ) أى بقرة غير ذلول أو بقرة لا هى ذلول أو لا عاطفة على نعت محذوف ، أى بقرة مستصعبة لا ذلول ، وذلول فعول بمعنى فاعل ، ولذلك لم يقل ذلولة بالتاء . ولو كان بمعنى مفعول ل قيل ذلولة لكون الغالب ذلك وهو صفة مبالغة ، أى غير كثيرة الذل لأنها لم تذلل لشق الأرض وسقيها للزرع ، وإنما فيها الذل المخلوق في مطلق الأنعام كما قال الله تعالى ( وذللتها لهم ) وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي : لا ذلول بفتح اللام على أن لا هى العاملة عمل أن وخبرها محذوف ، والجملة نعت بقرة ، أى لا ذلول في الموضع الذى هى فيه ، وذلك كناية عن أنها غير ذلول ، إذ لو كانت ذلولا لكان في الموضع الذى هى فيه حيوان ذلول هو هى ، كما يقال مررت برجل لا بخيل ولا جبان أى في الموضع الذى هو فيه .

(تَثِيرُ الْأَرْضِ) : تقلب الأرض للزراعة ، والجملة نعت ذلول أو بقرة داخله في النفي ، أى انتفى ذلها ، وانتفى إثارته الأرض هذا هو الصحيح ، ومذهب الجمهور . وقال بعضهم : إنها مستأنفة مثبتة ، أى من صفتها أنها تثير الأرض ولا تسقى الحرث . وعلى الإثبات يجوز كونها نعت ذلول كأنه قيل : ليست بالذلول التي تثير الأرض . وإن قلت يلزم على هذا أن يفهم من الكلام أنها الذلول التي لا تثير الأرض ؟ قلت : لا يلزم . لأن الكلام حينئذ يكون من القضايا التي تصدق بنفي الموضوع من أصله ، أى لا ذلول هنا أصلا مثيرة ولا غير مثيرة .

(وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ) : معطوف على تثير الأرض ، فهى في حكمه من استثناء أو نعت ، وإنما أعيدت لا على جعل تثير داخلا في النفي للتأكيد ، وليكون الكلام نصا في عموم السلب بعد تسليم دخول تثير في النفي . ولو أسقطت لا لكان محتملا لسلب العموم ، وقرئ تسقى بضم التاء من أسقى بالهمزة ، والساقية والمسقية التي ترفع الماء من البئر للزراعة مثلا كما هنا .

( مُسَلِّمَةٌ ) : سلمها الله عز وجل من العيوب ، قاله ابن عباس وغيره .  
وقال مجاهد : سلمها الله من الألوان وجعل لونها واحداً ، وعلى هذا الوجه  
يكون قوله : ( لاشية فيها ) تأكيداً له في المعنى ، وكالنتيجة له فيكون قوله :  
( لاشية ) بمعنى سلمت من الألوان ، كأنه قيل سلمها الله فسلمت ، والمعنى  
لم يخالط صفرتها لون آخر ولو قليلاً ، ويقال سلم له كذا إذا خلص له ،  
وقيل سلمها أهلها . قلت أو الله من العمل ، لأن كل ما فعله مخلوق فانه خالقه  
وليس قوله مسلمة بناء مبالغة من السلامة ، كما قيل لأن التشديد في هذه الكلمة  
للتعديدية ولا تحصل التعديدية بدونه وبدون الهزمة في مادة السلامة من هذا المعنى ،  
ولولا التشديد لقيل سالمة أو سليمة ، إلا أن يراد أن التعبير بالتسليم أو كد منه  
بالسلامة ترجيحاً للنسبة الإيقاعية على الوقوعية ، ولأن التشديد يكون في الجملة  
للتأكيد .

( لَاشِيَّةٌ فِيهَا ) : الشية النكتة وهي لون يخالف سائر لون الجسم ،  
وأصله مصدر بمعنى إثبات النكتة ، ثم سميته به النكتة نفسها ، يقال وشاه  
يشيه وشاء وشيئة ، كوعديعد ووعد عدة إذا خلط لونه بلون آخر كالرقم  
والخطوط في الثوب ، ففاء الكلمة محذوف ، والمعنى أنه ليس في تلك البقرة  
أون سوى الصفرة ، حتى قال صاحب الكشاف وهو المعبر عنه بجمار الله :  
أن قرنها وظلفها أصفران ، وعلى مقتضى كلامه نحكم بأن أهداب عينها صفر  
أيضاً وهذا لم يخطر ببالي حتى اطلعت عليه في كلامه ، وإنما أخذه من عموم  
النفي والذي عندي أن الله سبحانه إنما نفى الشية والشئ إنما ينفي عادة  
عما قد يتوهم ثبوته فيه والعادة لم تجر بتسمية لون القرن والظلف نكتة  
ولا شية . وإنما تسمى ما خالف في الجلد باقيه ، وقول ابن زيد : صفراء كلها  
لا يعين ما قاله الكشاف ، بل يحتمل ما ذكرته . وقال مجاهد : لاشية فيها  
لا سواد ولا بياض ، وهو تمثيل بنفى الألوان لا تخصيص بنفى اللونين ،  
وقال قتادة : لا بياض فيها ، وعن عطاء : لا عيب فيها ، والتحقيق ما ذكرته  
أولاً وهو قول الجمهور ومحمد بن كعب .

(قَالُوا الْآنَ) : ظرف زمان مبني على الفتح لأنه اسم إشارة ، فلو دخل عليها جازم كمن وإلى لبقى مفتوحاً .

(جُثَّتْ بِالْحَقِّ) : أى الحق الواضح أو بالحق التام ، لأن موسى لا يجيء إلا بالحق . ، فالآية من باب حذف النعت ، لأنهم أرادوا أنه جاء بالحق الآن فقط ، وجاء قبل ذلك بباطل لكفروا . قال ابن هشام فى حذف الصفة : ( قالوا الآن جثت بالحق ) أى الواضح وإلا كان مفهومه كفراً .. انتهى . ويجوز كون ال للكمال وتقديم الآن للحصر ، أى ما جثت بالحق الذى يوضح لنا البقرة وصفتها ، ويحققها إلا الآن وما جثت به قبل ذلك من وصفها حق خفى لم يكف ، ويحتمل أن ينفوا الحق إلا الآن على جهة غلط الطبع والحناء ، لا على جهة قصد العناد ولا يعذرون فى هذا . وقرئ الآن بالاستفهام فهو على هذه القراءة بهمزة ممدودة بألف أل ، سواء لم تنقل حركة همزة أن إلى لام أل ولم تحذف همزة أن أم نقلت حركتها ، وحذفت كما قرأ نافع فى رواية ورش ، فإنه كان يلغى حركة الهمزة على الساكن قبلها فيتحرك بحركتها ، وتسقط هى من اللفظ وذلك إذا كان الساكن غير مد ، وكان آخر كلمة والهمزة أول كلمة أخرى ، سواء كان الساكن تنويناً كقوله تعالى : ( ولم يكن له كفواً أحد ) أو لام أل نحو : الأرض فان أل كلمة أخرى غير التى بعدها أو سائر حروف المعجم ، نحو : ( من آمن ) ، و( ألم أحسب ) وبناء ابنى آدم ، واستثناء أصحاب أبى يعقوب عن ورش ( كِتَابِيَّةٌ إِنِّي ظَنَنْتُ ) فسكنوا الماء لأنه جىء بها للوقف والنقل ، إنما هو فى الوصل . قال أبو عمرو الدانى : وبذلك قرأت على مشيخة المصريين ، وبه آخذ . وقرأ الباقون بتحقيق الهمزة فى جميع ما تقدم مع تخلص الساكن قبلها ، واختلفوا فى (الآن وقد كنتم) (والآن وقد عصيت ) فى يونس ، وفى قوله : ( عادين الأولى ) فى النجم كما يأتى إن شاء الله .

(فَدَّ بَحْوُهَا) : عطف على محذوف أى ثم وجدوها فذبحوها أو وجدوها فذبح . والمحذوف معطوف على قالوا ، يعنى أنهم وجدوا بقرة على الصفات



كلها التي وصفها موسى عليه السلام ، ومرادى بوجودها حصولها بالشراء في أيديهم ، ولذا كان العطف بالفاء الاتصالية ، ويحتمل تقدير وجود الملائكة معها فيقدر محذوف آخر ، أى تم وجدوها عند يتيم بار بأمه واشتروها منه ، وقد بلغ أو لم يبلغ ، لأنه وقع برضى أمه ، وبأمر الوحي ، ولأن ذلك مصلحة له فذبحوها .

( وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ) : هذه الجملة الكبرى حال من واو ذبحوها ، يعنى أنه حصل ذبحهم بعد ما بعدوا عن الذبح بالاستقصاء في السؤال ، والحال محكية كأنه قيل لأنهم وقت الذبح قد اتصفوا بعدم المقاربة للفعل قبله ، وذلك أنهم بعدوا عن الفعل وهو الذبح ، ثم ذبحوا ، فإثبات ( كاد ) إثبات ونفى نفى ، وليس كما يقال إن نفيها إثبات وإثباتها نفى ، ثم رأيت القاضى وابن هشام ذكرا أن نفيها نفى ، قال ابن هشام : يقول العربون إن كاد إثباتها نفى ونفيها إثبات ، فإذا قيل كاد يفعل فعناه أنه لم يفعل ، وإذا قيل لم يكذ يفعل فعناه أنه فعل ، والصواب خلاف قولهم . وقد استدلوا على الأول بقوله تعالى : ( وإن كادوا ليفتنونك ) ، وقول الشاعر :

كادت النفس أن تفيض عليه

وعلى الثانى بقوله : ( وما كادوا يفعلون ) ، وقد اشتهر ذلك بينهم حتى جعله المعرى لغزاً فقال :

أنحوى هذا العصر ما هى لفظة جرت فى لسانى جرهم وثمود

إذا استعملت فى صورة الجحد أثبت وإن أثبتت قامت مقام جحد

والصواب أن حكمها حكم سائر الأفعال فى أن نفيها نفى وإثباتها إثبات وبيانه أن معناها المقاربة ، ولا شك أن معنى كاد يفعل قارب الفعل ، وأن معنى ما كاد يفعل ما قارب الفعل ، فخبيرها منفى دائماً ، أما إذا كانت منفية فواضح لأنه إذا انتفت مقاربة الفعل انتفى مطلقاً حصول ذلك الفعل ، ودليله :

( إذا أخرج يده لم يكذبها ) ، ولهذا كان أباح من أن يقول لم يرها ، لأن من لم يرقد يقارب الرؤية ، وأما إذا كانت المقاربة مثبتة ، فإن الأخبار بقرب الشيء ، يقتضى عرفاً عدم حصوله ، وإلا لكان الإخبار حينئذ محصوله لا بمقاربة حصوله ، إذ لا يحسن في العرف أن يقال لمن صلى قارب الصلاة ، وإن كان ما صلى حتى قارب الصلاة ، ولا فرق فيما ذكرناه بين كاد ويكاد ، فإن أورد على ذلك ( وما كادوا يفعلون ) مع أنهم قد فعلوا ، إذ المراد بالفعل الذبح . وقد قال تعالى : ( فذبحوها ) فالجواب أنه إخبار عن حالهم في أول الأمر ، فإنهم كانوا أولاً بعد أمن ذبحها بدليل ما تلا علينا من تعنتهم ، وتكرر سوءهم ، ولما كثر استعمال مثل هذا فيمن انتفت عنه مقاربة الفعل أولاً ، ثم فعله بعد ذلك توهم من توهم أن هذا الفعل بعينه هو الدال على حصول الفعل وليس كذلك ، وإنما فهم حصول الفعل من دليل آخر ، كما فهم في الآية من قوله : ( فذبحوها .. ) انتهى .

قال القاضى : فإذا دخل عليه النفي قيل معناه الإثبات مطلقاً ، وقيل ماضياً ، والصحيح أنه كسائر الأفعال ، ولا ينافى قوله : ( وما كادوا يفعلون ) قوله : ( فذبحوها ) لاختلاف وقتيهما إذ المعنى أنهم ما قاربوا أن يفعلوا حتى انتهت سؤالاتهم وانقطعت تعللاتهم ، ففعلوا كالمضطر الملجأ إلى الفعل . وقيل : ( ما كادوا يفعلون ) لخوف الفضيحة في ظهور القاتل ، وقيل لغلاء ثمنها ، وقيل لعزة وجودها في هذه الأوصاف جميعاً . قال محمد بن كعب القرظى : كان ذلك لغلاء ثمنها .

( وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا ) : رجلاً يسمى عاميل ، أسند القتل إليهم لأن القاتل منهم وفيهم ، وهذا نوع من أنواع الحكم على المجموع ، أو يقدر مضاف أى وإذ قتل بعضكم نفساً ، ومع ذلك فالخطاب لليهود الذين في زمان سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - بما فعل أسلافهم .

( فَادْرَأُوهُمْ فِيهَا ) : تدافعتم في شأنها بالحصام أو بالتشاكك ، لأن من شأن

المتخاصمين أن يدفع بعضهم بعضاً ، أو يطرح بعضهم قتلها عن نفسه على بعض وهو تفاعل من الدرء بمعنى الدفع ، والأصل تدارأتم أبدلت التاء دالا ، وأدغمت الدال في الدال ، وزيدت همزة الوصل ليبتدأ بها ، إذ لا يبدأ بما هو ساكن ، وإنما حذفت همزة الوصل نطقاً للحرف قبلها وهو يقرأ بهمزة ساكنة بعد الراء ، وكان أبو عمرو بن العلاء إذا قرأ في الصلاة أو أدرج قراءته أو قرأ بالإدغام لم يهزم الهمزة الساكنة فاءً أو عيناً أو لاماً نحو : ( يؤمنون ) ، و ( يولون ) ، و ( المؤتفكات ) ، و ( بئس ) و ( وبئسما ) والذئب ، والبئر ، والرويا ، وروياك ، وكذاب ، وجئت ، وجنتم ، وشئت ، وشتم . فادارأتم واطمأننتم إلا أن يكون سكون الهمزة للجزم نحو : نشأ ، وهي وجملته تسعة عشر موضعاً أو للبناء نحو : أنبئهم . وقرأ وهي لنا وجملته أحد عشر موضعاً أو يكون ترك الهمزة فيه أثقل من الهمز وذلك في قوله : تؤوى وتؤويه ، أو يوقع الالتباس بما لا يهزم ، وذلك في قوله : وريثاً أو يخرج من لغة إلى لغة ، وذلك في قوله : موصدة ، فان ابن مجاهد كان يختار تحقيق الهمزة في ذلك كله من أجل تلك المعاني ، قال أبو عمرو الداني : وبذلك قرأت فاذا تحركت الهمزة نحو قوله : يؤلف ويؤذن ويؤخرهم فلا خلاف عنه في تحقيق الهمزة في ذلك كله .. انتهى . والذي أقرأ به من رواية ورش إبدال الهمزة الساكنة التي هي فاء كما قال في الدرر اللوامع ، أبدل ورش كل فاء سكنت نحو يومن وإن تحركت سهلها نحو : يواخذ ويولف ومود ، وقال أبو عمرو الداني : اعلم أن ورشاً كان يسهل الهمزة سكنت أو تحركت إذا كانت فاء نحو : يأخذ ، ولقاءنا إيت ، ويومن والمؤمنون ، والذي أوتنن والملك أتوني به ، وموجلا ولا تواخذنا الاتوى إليك والماوى . وسائر مادة الإيواء ، وفاووا إلى الكهف ونحوه ولا يؤده وتوزهم ومأبا ومآرب أخرى وما تأخروا فإذا وشبهه إذا كانت صورتها ألفاً فهزم جميع ذلك واباقون يحققون الهمزة في ذلك كله ، وسهل ورش أيضاً الهمزة من بيس وبيسما والبير والذيب ، ولثلا في جميع القرآن وتابعة الكسائي على الذيب وحده فترك همزه والباقون يحققون الهمز في ذلك كله حيث وقع وبالله التوفيق .

(وَاللَّهُ يُخْرِجُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) : أى والله مُظْهِر ما كنتم تكتُمونه ، وهو القاتل ، أو مخرج من حد الغيب إلى حيز البيان ما كنتم تكتُمون ، ويناسب الوجه الأول مقابلة الإخراج بالكتُم والكتام هو القاتل وحده ، كتم القتل الصادر منه ولم يخبر الناس بأنه هو القاتل ، واحتال في إخفائه بأن ألقاه بعد القتل حيث لا ينسب إليه ، فالكتُم عدم إخباره عن نفسه أنه القاتل أو الاحتيال المذكور أو كلاهما ، وأسند الكتم إليهم لأنه فيهم ومنهم ، أو أسنده إليهم لأنهم قد خافوا الفضيحة ، كما قيل إن سبب تباطئهم في الامتثال هو هذا الخوف كما مر ، وما مفعول لمخرج ، لأن مخرجاً للاستقبال المحكى ، وذلك أن الإخراج ماض بالنسبة إلى نزول الآية ، لكنه فرض أن زمان تلك القصة حاضر ، وفرض أن الكتم واقع وأن الإخراج سيقع ، ومذهب الكسائي جواز إعمال الوصف في المفعول ، ولو كان الماضى فيكون المعنى والله أخرج ما كنتم ولا ينافى هذا الوجه قوله :

(فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِسَعْيِكُمْ) : لأنه معطوف على ادارأتم فيها ، وقوله : (والله مخرج ما كنتم تكتُمون) معترض أو حال مقدرة ، أى ادارأتم فيها ، والله مقدر لإخراجها بعد ، ولا يتركها خفية القاتل ، والهاء في اضربه عائدة إلى النفس في قوله : ( وإذا قتلتم نفساً ) والنفس مؤنث كما أنث في قوله : وإنما ذكر هنا للتأويل بالشخص أو بالمقتول أو الإنسان أو للنظر إلى المعنى ، لأن المقتول رجل ، وقيل : النفس يذكر ويؤنث ، والمراد بالبعض جزء غير معين ، فبأى جزء ضربه امتثلوا الأمر واختلفوا في أى جزء ضربه به ، وقيل : أمروا بجزء معين ، وعلى هذا القول فلم يعين في الآية مثل أن يقال : فقلنا اضربه بلسانها أو بكذا ، لأن الكلام ليس مسوقاً في طريق بيانه ، بل في طريق تهوين الأمر في قدرته ، بأن قال إن ضربه بجزء من البقرة مذبوحه كاف ، وعدم التعيين لهم أدخل في الإعجاز والجزء الذى ضربه به ، سواء عين لهم أو لم يعين هو لسانها ، لأنه آلة الكلام والضرب ، إنما ليتكلم الميت باسم قاتله وهو قول الضحاك ، قال الحسن بن الفضل : هذا أولى الأقوال ،

لأن المراد من إحياء القتيل كلامه ، قلت بل كلما بعد الجزء عن مناسبة الحياة كان أدخل في الإعجاز ، لأنه ولو كان المراد إظهار القاتل لكن قصد به الإعجاز أيضاً ، ولا سيما قد استدل باحيائه على البعث في الآية بعده ، وقيل بلسانها وقلبها ، لأن الكلام يكون في القلب واللسان يعبر عنه ، وقال عطاء بن أبي رباح : هو العصعص ، قيل وهو أولى التأويلات بالصواب ، لأن العصعص هو الأساس الذي ركب عليه الخلق ، وأنه أول ما يخلق وآخر ما يبلى ، وقال مجاهد : ذنبها . وقال عكرمة والكلبي : فخذها الأيمن . وقال السدي : البضعة التي بين كتفها ، وقيل : الأذن ، وقال ابن عباس : بالعظم الذي يلي الغضروف وهو أصل الأذن وهو مقتل . والصحيح أنه غير معين إذ لا دليل على تعيينه في الآية والحديث ، وفي الكلام حذف ، والتقدير فقلنا اضربوه ببعضها ليحيا ويخبركم بقاتله فضربوه به فقام حيا باذن الله تعالى ، وأوداجه تشخب دماً ، وقال قتلي فلان ثم سقط ميتاً ، فجرم الميراث وقتل به وقيل : قال قتلي فلان وفلان لا بني عمه ، فسقط ميتاً ثم قتلا وحرما الميراث كذا قيل ، ومقتضى شخب أوداجه دماً أنه قتل بالذبح والمتبادر من الآية أنهم ضربوه في جسده ، وعن ابن عباس : ضربوه قبره وذكر عنه أن أمر القتيل وقع قبل جواز البحر ، وأنهم قاموا في طلب البقرة أربعين سنة ، روى أنه كان في بني إسرائيل شيخ موسر فقتله بنو أخيه ليرثوه وطرحوه على باب المدينة ، ثم جاءوا يطالبون بدمه ، فأمرهم الله أن يذبحوا بقرة فيضربوه ببعضها فيحيا فيخبر بقاتله ، وكان الشيخ صالح منهم عجلة ، فأقى بها موضعاً يجتمع فيه الماء وينبت فيه الشجر ، وقال : اللهم إني أستودعتكها لابني حتى يكبر ، فشبت وكانت وحيدة بالصفات التي ذكر الله عز وجل فساوموها اليتيم وأمه ، حتى اشتروها بملء جلدها ذهباً ، وكانت البقرة بثلاثة دنانير في ذلك الوقت ، ولما تبين قاتله حرم الميراث كما قال صلى الله عليه وسلم : ما ورث قاتل بعد صاحب البقرة ، يعني أن حرمان القاتل من الميراث مستمر من زمان هذا القاتل الذي في قصة هذه البقرة . قيل كان في بني إسرائيل

رجل غنى له ابن عم فقير لا وارث له سواه ، فلما طالت عليه حياته قتله ليرثه وحمله إلى قرية أخرى ، وألقاه على بابها ، ثم أصبح يطلب ثأره وجاء بناس إلى موسى يدعى عليهم القتل فجحدوا ، واشتبه أمر القتل على موسى عليه السلام ، فسألوا موسى أن يدعو الله ليبين لهم ما أشكل عليهم ، فسأل موسى ربه في ذلك فأمره بذبح بقرة ، وأمره أن يضربه ببعضها ، إقال عطاء والسدى : كان في بني إسرائيل رجل كثير المال اسمه عاميل ، وله ابن عم مسكين لا وارث له غيره ، فلما طالت عليه حياته قتله ليرثه ، وقال بعضهم : كانت تحت عاميل بنت عم له تضرب مثلاً في بني إسرائيل بالحسن والجمال ، فقتله ابن عمها لينكحها ، فلما قتله حمله من قرية إلى قرية أخرى فألقاه هنالك

قال عكرمة : كان لبني إسرائيل مسجد له اثنا عشر باباً ، لكل سبط منهم باب ، فوجد قتيل على باب سبط وجر إلى باب سبط آخر ، فاختلف السبطان فيه ، وقال ابن سيرين : قتله القاتل ووضع على باب سبط منهم ، ثم أصبح يطلب ثأره ودمه ويدعيه عليهم ، وقيل ألقاه بين القريتين فاختم فيه أهلها فجاءوا أولياء المقتول إلى موسى - عليه السلام - وأتوا بأناس وادعوا عليهم القتل وسألوه القصاص ، فسأهم موسى وجحدوا ، ولم تكن بينة ، واشتبه أمر القتل على الناس ، فوقع بينهم خلاف يدعو إلى القتال وذلك قبل نزول المقاسمة في التوراة ، فسألوا موسى عليه السلام أن يدعو الله تعالى ليبين لهم أمر ذلك ، فسأل موسى ربه تبارك وتعالى ، فأمرهم بذبح البقرة على ما تقدم في تفسير الآية .

قال السدى وغيره : كان رجل من بني إسرائيل باراً بأبيه ، وبلغ من بر أبيه أن رجلاً أتاه بلولة فابتاعها منه بخمسين ألفاً وكان فيها فضل وريح ، فقال البائع أعطني ثمن اللولة ، فقال إن أبي نائم ومفتاح الصندوق تحت رأسه فأمهني حتى يستيقظ وأعطيك الثمن ، فقال : أيقظ أباك وأعطني الثمن ، فقال : ما كنت لأفعل ولكن أزيدك على الثمن عشرة آلاف وأمهني حتى ينتبه فقال الرجل : أنا أعطيك عشرة آلاف إن أنت أيقظت أباك وعجلت النقد ،

فقال : أنا أزيدك عشرين ألفاً إن أنت انتظرت انتباهه ، فقال : قبلت ، ففعل ولم يوقظ أباه ، ولما استيقظ أبوه أخبره ، فدعا له وجازاه خيراً ، وقال : أحسنت يا بني ، وهذه البقرة لك بما صنعت لي ، وكانت بقرة من بقية بقر ، وكانت له ، قال - صلى الله عليه وسلم - في هذه القصة : « انظروا ما صنع البر » ؟ وقال ابن عباس ، ووهب بن منبه : كان في بني إسرائيل رجل صالح له ابن صغير ، وكانت له عجيلة فأتى بها إلى موضع الماء والشجر ، وقال : اللهم إني استودعتك هذه العجلة لابني حتى يكبر ، فأت الرجل أفسدت العجلة حتى صارت عواناً ، وكانت تهرب ممن يرومها ، وكان الابن باراً بوالدته . فلما كبر كان يقسم الليل ثلاثة : يصلي ثلثاً ، ويجلس عند رأس أمه ثلثاً . وينام ثلثاً ، فإذا أصبح انطلق يحنط على ظهره . فيأت السوق فيبيعه بما شاء الله فيتصدق بثلثه ويأكل ثلثه ويعطى أمه ثلثه ، فقالت له أمه يوماً : يا بني إن أباك ورثك عجلة وذهب بها إلى موضع كذا ، واستودعها الله فانطلق إليها ، وادع الله أن يردها إليك وإن علامتها إذا نظرت إليها أن يتخيل إليك أن بها شعاع الشمس يخرج من جلدها . وكانت تسمى المذهبة لحسن لونها وصفائه وصفرة لونها . فأتى الموضع فرآها ترعى فصاح عليها فقال : أعزم عليك بالله ، ورؤى بإله إبراهيم وإسماعيل وإسحق ويعقوب ، فأقبلت تمشي حتى وقعت بين يديه فقبض على عنقها وقادها ، فتكلمت البقرة باذن الله تعالى ، وقالت : أيها البار بوالدته أركبني فإن ذلك أهون عليك ، قال الفتى : إن أمي لم تأمرني بذلك . ولكن قالت لي خذ بعنقها . فقالت البقرة : وإله موسى وإله بني إسرائيل لو ركبتني ما كنت تقدر على أبداً . فانطلق فلأنك لو أشرت إلى الجبل أن ينقلع من أصله فينطلق معك لفعل ببرك بوالدتك . فانطلق الفتى بها فاستقبله عدو الله إبليس في صورة راع . فقال : أيها الفتى إني راع من رعاة البقر اشتقت إلى أهلي فأخذت ثوراً من ثيرانى وحملت عليه زادى حتى إذا بلغت شطر الطريق ذهبت لأقضي حاجتى ، فتعدى وصعد إلى الجبل وما قدرت عليه . وإني لأخشى على نفسي الهلكة فإن رأيت أن تحملى على بقرتك وتنجينى من الموت . وأعطيك أجرتها بقرتين مثل بقرتك ،

فلم يفعل الفتى وقال : اذهب وتوكل ، فلو علم منك الصدق لبلغك بلا زاد ولا راحلة ، فقال إبليس لعنه الله : إن شئت بعينها وإن شئت فاحلني وأعطيك عشرة مثلها ، فقال الفتى : إن أمي لم تأمرني بهذا . فبينما الفتى كذلك إذ طار طائر من بين يديه ، ونفرت البقرة هاربة من الفتى ، وغاب الراعي فدعاها الفتى باسم إله إبراهيم فرجعت البقرة إليه ، وقالت : أيها الفتى البار بوالدته ألم تر إلى الطائر الذي طار ؟ قال : نعم . قالت : إنه إبليس لعنه الله اختلسني ، فلما دعوت بلاله إبراهيم جاء ملك فأنزعني منه وردني إليك لبرك بأملك وطاعتك لها ، فجاء بها الفتى إلى أمه ، فقالت له أمه : إنك فقير لا مال لك ويشق عليك الاحتطاب بالنهار والقيام بالليل ، فانطلق وبع هذه البقرة وخذ ثمنها ، فقال : بكم أبيعها ؟ فقالت : ثلاثة دنانير ولا تبعها بغير رضائي ومشورتي ، وكان ثمن البقرة في ذلك الزمان ثلاثة دنانير ، فانطلق بها الفتى إلى السوق ، فبعث الله تعالى ملكاً ليرى خلقه قدرته وليختبر الفتى كيف بره بأمه ، فقال له : بع هذه البقرة لي فباعها بثلاثة دنانير على رضا أمه ، فقال له الملك : أعطيك ستة ولا تشاور أملك . فقال الفتى : لو أعطيتني وزنها ذهباً لم أبيع إلا برضى أمي ، فردها إلى أمه وأخبرها ، فقالت له أمه : ارجع وبعها بستة دنانير على رضائي ، فانطلق الفتى بالبقرة إلى السوق فأتى الملك إليه ، فقال : أشاورت والدتك ؟ فقال الفتى : نعم أمرتني ألا أنقصها من ستة الدنانير ، وعلى أن أستأذنها ، فقال الملك : إني أعطيك اثني عشر ديناراً على ألا تستأذنها ، فأبى الفتى ورجع إلى أمه فأخبرها بذلك . فقالت : إن ذلك الرجل الذي يأتيك هو ملك من الملائكة يأتيك في صورة آدمي ليختبرك فإذا أتاك فقل أأمرني أن أبيع هذه البقرة أم لا ؟ ففعل الفتى فقال له الملك : اذهب إلى أملك وقل لها امسكي هذه البقرة فإن موسى بن عمران يشتريها لقتيل بني إسرائيل ، فلا تبيعوها إلا على ملء جلودها دنانير ، فأمسكوا البقرة وقدر الله سبحانه على بني إسرائيل دبح تلك البقرة بعينها مكافأة له على بره بوالدته فضلاً منه ورحمة ، وذلك قوله تعالى : ( قالوا ادع لنا ربك... الآيات ) فاشتروها بملء جلودها ذهباً . وقال السدي : اشتروها بوزنها عشر مرات



فذبحوها وضربوه ببعضها وحییَ بإذن الله تعالى ، فأوحى الله تعالى إلى الأرض المقدسة فينظر كل قتيل يجدونه بين قريتين أو محلتين فيأخذ أقرب قريتين إليه ويليزمهم الدية ، وإن علموا قاتله سلموه ، وإن لم يعلموه يحضروا الخمسين رجلا من شيوخهم وصلحائهم ، ثم يأخذوا بقرة حولية فيذبحوها ويضعوا أيديهم عليها ، ويحلفوا بالله العظيم رب السموات إله بنى إسرائيل ويعقوب . إنا ما قتلناه ولا علمنا له قاتلا ، وإذا حلفوا برثوا من ديته ، وإن لم يحلفوا أدوا ديته إلى أوليائه ، فلم يزل موسى يقضى بالقسامة إلى أن مات عليه السلام ، وكذلك بنو إسرائيل حتى جاء الله بالإسلام ، فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقسامة ، ويأتى بيانه إن شاء الله ، وقيل : قتله ابن أخيه ، وقيل : ورثة غير معينين وتنازعوا في أمر قاتله حتى حملوا السلاح كل يقول لآخرين أنتم القاتلون أهل القريتين والسبطان ، فقال أهل النهى منهم أنقتل ورسول الله معنا ، فذهبوا إلى موسى فقصوا له القصة وسألوه البيان ، فأوحى الله تعالى إليه أن يذبحوا بقرة فيضرب القتيل ببعضها فيحيا فيخبر بقاتله . وروى أنه لما ذهب الفتى إلى البقرة بأمر أمه فرأته فجاءت إليه حتى أخذ بقرنها ، وكانت مستوحشة ، فلقيه بنو إسرائيل ووجدوا بقرته على الصفة التي أمروا بها فساوموه فاشتط عليهم ، فأتوا به موسى عليه السلام وقالوا له : إن هذا اشتط علينا ، فقال لهم : ارضوه في ملكه فاشتروها منه بوزنها مرة ، قاله عبدة السلماني ، وقيل بوزنها مرتين ، وتقدم قول بعشر مرات ، وأما حكم المقامعة في هذه الشريعة فذكر في الديوان ، والنيل واللفظ له هكذا باب شرط القسامة أن توجد في قتيل حر علامة قتل ، ولا يعلم قاتله ولا يدعى على معين ، ولا يوجد بمسجد تصلى فيه جماعة ، ولا قتل من زحام ، ولا يكون في البلد قوم بينه وبينهم عداوة .

ومن غيره فإذا كملت الشروط لزم تلك البلد أو المحلة أو قريبا منها أن يحلفوا خمسين يمينا ما قتلناه ولا علمنا قاتله ، وليس على أعمى وصبي ومجنون وامرأة أن لم تكن بالحل وحدها قسامة ، وإن وجد به أحد أو امرأة

تكررت عليها الأيمان حتى تم خمسين ثم يدفع الدية ، وتؤدي على امرأة عاقلتها إن كانت لها ، وإلا فن مالها وكذا إن لم يكن إلا مشرك تكررت عليه وتديها عاقلته ، وعلى مولى العبد أن انفرد كذلك ومن لا عشيرة له لزمته في ماله والحى كالدار والبيت فإن وجد في كدار ربها خصت القسامة به ، وكذا أهل الخطة لا تجاوزهم لغيرهم من ساكن أو مسافر أو مشرك ما دام أحد من أهلها ، فإن لم يكن لزمتم هؤلاء الأصناف ممن كان منهم بها وعلى عواقلهم الدية ، وإن وجد بمحل تجب فيه ، ولو أب وابنه وزوج وزوجته لزمهم ، وعلى عواقلهم الدية . فن أبي أن يخلف حبس حتى يحل أو يقر ، وتجب في الظهور لا في جارحة غير رأس دون بدن ، وإن وجد الرأس وحده أو القتل مقسوما أنصافا على الطول فهل تجب فيه أو لا ؟ قولان . وإن قسم بعرض لزمتم فيما يلي الرأس ، وإن وجد بين قريتين أو سكتين قيس ما بينهما ولزمتم أهل القرية إليه . وإن استوتا فالكل ، ويقاس من موضع رجله إن وجدتا وإلا فن بينهما ، وقيل من موضع كل لناحية أخرى ، وقيل لنا حينها وإن وجد بوسط منزل أو طرفه لزمتم أهله ، وكذا شارعهم وأهل الزنقة خاصة . وإن وجد فيها وإن بمسجد رجل أو واديه خص بها ، وهل لزمتم بوادی عامة أهلها أولا ؟ قولان . وكذا بالسوق ولزمتم بوجوده في الأميال أو داخلها لا خارجها وأقرب الحين إليه ، وإن وجد بينهما وهما معاً إن استويا إليه ، وإن برحلة مسافرين أو حى فعليهم ، ولزمتم سائق دابة وجد عليها أو قائدها أو راكبها ، وكلهم إن اجتمعوا وكانوا من أهلها وتدعيه عواقلهم ، وإن لم يستوا إليه فعلى من كانت بيده يصرفها حيث شاء ، وإن لم يوجد معها أحد فعلى أهل موضع وجدت فيه لا على صاحبها ، وإن على شجرة أو حائط أو جبل أو سارية فسواء . والخيار فيها للولى ، فن اختاره للحلف حلف ، ومن يراه يرى وإن استمسك بواحد فهو لإبراء لغيره ، وصح لإبراء القتل . وإن ادعى مستمسك به أنه جرحه لإبراء لغيره . ولا يقتل مدعى عليه إلا بإقراره أو بيان عليه ، وهل يقبل من أهل خطة وجد فيها على غيرهم أولا ؟

قولان . ولا يقبل من وارثه وهو إبراء للغير ، ولزمت حاملها له على ظهره . وتكرر عليه الإيمان ، وتديه عاقبته كمواعظ أهل الخطة إن كانوا من قبائل شتى ولزمت في سقط به أنر جرح إن كملت خلقته ، وإن وجد قتيل بين قوم ولم يعرف له وارث أخذ منهم دية الإمام ، وتصح في شرك لا في عبد لأنه مال ، وإد وجد بقرية أعزها لذوى الشرك ، والإسلام ، وهل لزمت الكل أو تختص بذوى الإسلام خلاف .

### فصل

يؤدى على مكاتب وساع ببعض قيمته ما بقى من دينهما ، ولزمت من كان بسفينة وجد بها ، وإن وجد جريح في قبيلة ولم يدر ما به ولم يزل ملازم فراش حتى مات لزمهم قسامته وديته وفي اثنين وجد بينهما قتيل لابعده لقاء عسكر عدوه ، وإن مات أهل قرية وجد بها وبقي فيها نساء وأطفال ومجانين وغياب ، فهم لزمهم قسامته أولا فيه دون تردد ، وإن أعطى أهل خطة دية قتيل فأتى مقر بقتله أو مبين عليه لزمه القود أو الدية وأخذها ردها لمعطيها . فالقسامة على أهل الديوان والقتال والفتنان إن وجد فيهم يده على رؤوسهم من أموالهم ، وقيل لا يحكم على واحد منهم بشيء حتى يتبين قاتله فيقتل به أو يديه إن كان لا يقتل به ، وقيل إنما يديه منهم الذين لم تقبل منهم ، وقيل : عكسه والحر والعبد والذكر والأنثى ، والموحد وغيره والطفل والبالغ ، سواء كان كالليل والنهار في مقاتلتهما ، وقيل إن كانت ليلا ولو تعدد القتل أو قتل من كل والفئمة من ثلاثة فأكثر وجوز وإن من ناحية اثنان ، وحكم بذلك إن أبطلتا أو جهل حالهما فيدوه معاً ، وإن كانت إحداها محقة لزم المبطلة ، وإن كان القتل من محقة لزم المبطلة دية ، وقيل : يوقف حتى يتبين قاتله بإقرار أو بيان كانتا مشتركين أو بعضهما ، ويوقف أمرهم إن كانتا أطفالا أو مجانين حتى يتبين وترد الدية إن بان قاتله بعد أخذها وأما القتل وإتمام العدة بالأطفال والمجانين ففيه تردد . انتهى كلام الديوان بلفظ النيل .

رأى الناس ثمانية : إذ وجد قتيل في موضع لا يعرف قاتله فإن كان ثم لوث على إنسان ادعى به ، واللوث أن يغلب على الظن صدق المدعى بأن اجتمع جماعة في بيت أو صحراء ، ثم تفرقوا على قتيل فيغالب على الظن أن القاتل فيهم إن وجد قتيل في محلة أو قرية ، وكلهم أعداء القاتل لا يخالطهم غيرهم فيغلب على أن كلهم قتلوه ، فلا ادعى الولي على بعضهم حلف خمسين يمينا على من يدعى عليه ، وإن كان الأولياء جماعة توزع الإيمان عليهم ، فإذا حلفوا أخذوا الدين من عاقلة المدعى عليه ولا قود عليه في قول الأكثرين ، وذهب عمر بن عبد العزيز إلى وجود القود به . قال مالك وأحمد : فإن لم يكن ثم لوث فالقول قول المدعى عليه ، لأن الأصل براءة ذمته من القتل ، وهل يحلف يمينا رخصة كما في سائر الدعاوى . والثاني يحلف خمسين يمينا تغليظا لأمر القتل ، وعند أبي حنيفة الأحكام للوثة ولا يبدأ بيمين المدعى ، بل إذا وجد قتيل في محلة يختار الإمام خمسين رجلا من صلحاء أهلها فيحلفهم أنهم ما قتلوه ولا يعرفون له قاتلا ، فإن حلفوا وإلا أخذوا الدية من سكانها ، والدليل على أن البداية بيمين المدعى عند وجود اللوث : ما روى عن سهل بن أبي حنيفة قال : انطلق عبد الله بن سهل ومحبيصة بن مسعود إلى خيبر وهي يومئذ صالح فتفرقا ، فأتى محبيصة إلى عبد الله بن سهل وهو يتشحط في دمه قتيلا ، فذنبه ثم قدم المدينة فنطلق عبد الرحمن بن سهل وحوبيصة ابن مسعود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب عبد الرحمن يتكلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كبر كبر وهو أحدث القوم سنا ، فسكت فتكلم ، فقال : أتحنون وتسحقون قاتلكم . أو قال أصحابكم ؟ قالوا : كيف نحلف ولم نشهد ولم نر . قال : فيحلف خمسون من اليهود . قال : كيف تأخذ بأيمان قوم كفار . فعلقه النبي صلى الله عليه وسلم من عنقه ، وفي رواية يقسم خمسون منكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر نحوه ، وزاد في رواية : فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبطل دمه ففداه بمائة من إبل الصدقة . أخرجه في الصحيحين ، وجه الدليل من هذا الحديث . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم — بدأ بأيمان المدعين ليقوى جانبهم باللوث . لأن اليمين أسوأ ذكورا لمن يقررت جانبه . وعند عدم اللوث يكون من جانب المدعى عليه

من حيث إن الأصل براءة ذمته ، فكان القول قوله مع يمينه . والله أعلم .  
ذكره صاحب لباب التأويل والدميرى من الشافعية .

وقالت المالكية : يقسم الولاية خمسين يميناً إذا وجبت القسامة ، ويستحقون  
الدم ولا يحلف في العمل أقل من رجلين بشرط أن يكون من العصبة سواء ،  
ورثوا أم لا ، فإن لم تكن عصبة من النسبة فالملو الأعلون لقوله - صلى الله عليه  
وسلم - لأخى المقتول بنخبر وبني عمه : « أتخلفون وتستحقون دم صاحبكم ؟ »  
فجمعهم في الأيمان فلم يفرد الأخ بها دون بني عمه ، ولما كان لا يقتل بأقل  
من شهادة رجلين لم يستحق دمه بأقل من قسامة رجلين ؟ قال أشهب : وقد  
جعل الله لكل شهادة رجل من الزنى يميناً من الزوج في لعانه ، قال ابن  
الماجشون : ألا ترى أن النساء لا يقسمن ، لما كان لا يشهدن فيه ، ولا يقتل  
بالقسامة أكثر من رجل واحد ، لأنه لا يعلم أقتله الكل أو البعض ، والمتحقق منهم  
واحد والمزيد عليه مشكوك فيه ، وتحت القسامة بقول الميت عند دمي فلان  
بشرط أن يكون بالغاً حراً مسلماً فلا يقبل قول الصبي ، ولو كان مراهماً على  
المشهور ، ولا فرق في المدعى عليه بين أن يكون حراً أو عبداً صغيراً أو كبيراً  
ذكراً أو أنثى ، عدلاً أو مسخوطاً ، مسلماً أو ذمياً . قال في المدونة :  
ولو كان المدعى عليه القتل أروع أهل زمانه ، وقال ابن عبد الحكم :  
لا يقبل قول المسخوط على العدل لبعد دعواه ، والأول هو المشهور ،  
وظاهر صاحب الرسالة في قوله : دمي عند فلان أنه يقبل ، ولو لم يكن فيه  
جرح وهو ظاهر المدونة ، ورواه ابن وهب عن مالك ، وبه قال أصبغ ،  
وعن ابن القاسم أنه لا يقبل قوله إلا مع الجرح المتبطن ، ويقول بن القاسم :  
العمل عند المالكية ، قال في المختصر وهو المشهور ، وتجب القسامة أيضاً  
بشهادة العدل بمعاينة القتل ، فيقسم الولاية مع شهادته . ويستحقون الدم  
ولا يقسمون مع شهادة غير العدل على المشهور ، لأن شهادة غير العدل ساقطة  
شرعاً ، وعن مالك أن شهادته لو ثبت وبأن يرى العدل القتل يتشحط في دمه

والمتهم بالقتل بالقرب منه وعليه آثار القتل من التلطخ والمديدة بيده ، هذا هو المشهور ، وحكى ابن سهل : أن العمل عندهم جار على أن هذا ليس لوثاً ، وبأن يشهد المجروح أن فلاناً جرحه أو ضربه وشبه ذلك الجرح أو الضرب أو بأن يشهد اثنان أن فلاناً جرح فلاناً أو ضربه عمداً أو خطأ ، ولو لم يعاين الجرح أو الضرب أو لإقراره بذلك يوماً فأكثر ، ولو أكل أو شرب فيقسم الولاية أنه من ذلك الجرح أو الضرب مات ، وبأن يشهد واحد بالجرح أو الضرب ، سواء قال عمداً أو خطأ ، قال في المدونة : وإن شهد شاهد أن ضربه وعاش الرجل وتكلم ، وأكل وشرب ولم يسأله أين دمك حتى مات نفية القسامة ، ولذلك تثبت القسامة إذا شهد شاهد بإقرار المقتول أن فلاناً قتله عمداً ، فلو قال خطأ لم تثبت ، لأن قول المقتول في الخطأ جار مجرى الشهادة على العاقلة بمال الشاهد ، لا ينقل عنه إلا اثنان ، والفرق بين العمد والخطأ لأن العمد لث محض ، والدماء يعمل فيها باللوث ، بخلاف الخطأ فإنه مال ، والأموال لا يعمل فيها باللوث ، ولا بد من ثبوت الموت في جميع أمثلة اللوث لاحتمال أن يكون حياً ولا قسامة في حى ، وإذا اختلف شاهد القتل بأن قال أحدهما : قتل بنخجر ، وقال الآخر : بل بسيف . بطل الحق لتعارضهما ، ولا يبقى إلا مجرد الدعوى ، فليس للأولياء أن يقسموا مع شهادة أحدهما نص عليه في المدونة . وإذا نكل مدعى القتل على أحد عمداً أو بعضهم سقط الندم وردت الإيمنة على المدعى ، فيحلف خمسين يميناً وحده وليس له الاستعانة فيها بحد من ولاته . هذا هو المشهور ، ومذهب المدونة ، وقول مطرف .

وقا ، ابن القاسم : له ذلك ، وفي مقتضى الكلام ، وإن ادعى القتل على جماعة فشكل مدعى العمد أو بعضهم سقط الدم أيضاً فترد الأيمان على المدعى عليه ، فيحلف كل واحد منهم خمسين يميناً لأنه يدفع عن نفسه القتل ، فكل واحد غريم ولا يضرنا أنه لا يقتل بالقسامة إلا واحد . فإن نكل أحد من توجه عليه ايمين حبس أبداً حى يحلف أو يموت . فان نكل مدعوا الخطأ ردت الأيمان على عمدة العاقلة ، فإن حلفوا برءوا وإن نكلوا غرموا . وإن نكل البعض

وحلف البعض ، فمن حلف لم يلزمه غرم ، ومن نكل غرم حصته فقط ، والقاتل كرجل من العاقلة ، هذا قول ابن القاسم . قال ابن رشد : وهو أبين الأقوال ، ولابن القاسم أيضاً أن الناكل يلزمه الجميع ، وإذا وجد من عصبة المقتول خمسون رجلاً فإن الأيمان توزع عليهم ، فيحلف كل واحد منهم واحدة فذلك خمسون يميناً وهو أوضح ، وإن كانوا أقل قسمت عليهم الأيمان إلى اثنين كما مر أنه لا يحلف في العمد أقل من رجلين ، فيحلف كل واحد منهما خمساً وعشرين يميناً ، وإن طلب أحدهما أن يحلف أكثر من نصيبه لم يجز ، وإن كانوا أكثر من اثنين قطاع منهم اثنان أن يحلفا جميع الأيمان اكتفى بهما بشرط ألا يكون ذلك نكولاً ممن لم يحلف ، ويسحق انبعية حينئذ ما وجب بالقسامة على المشهور ، ولا تحلف المرأة على العمد ، وذكر ابن الحاجب أن القسامة أن يحلف الوارثون المكلفون في الخطأ وكذا إن لم يكن إلا واحد ، وسواء الذكر أو الأنثى خسين يميناً متوالية على البت ولو كان أعمى أو غائباً ، وتوزع الأيمان على الميراث وجبر فسر اليمين على ذى الأكثر من الكسر ، وقيل على الجميع كما لو تساوى الكسر عليهم ، قال بعض الشيوخ : إنما اشترط في الأيمان توالى لأنه أُرهب وأوقع في النفس ، وأما اشتراط كونه بتاً فلائنه الذى ورد به النص في قصة حويصة ومحجصة ، وقول الأولياء كيف نحلف ولم نحضر ، وأما السعى والغيبة فلا يبرحان من تحصيل أسباب العلم ، وأما توزيع الأيمان على الميراث فظاهر لأنها سبب لحصوله ، فإن انكسرت يمين ، فلما أن يساوى الكسر أو يختلف ، فإن تساوى حلف كل واحد يميناً كأربع بنين فيحلف كل واحد ثلاث عشرة يميناً ، وإن اختلف حلفها أكثرهم نصيباً من اليمين المنكسرة على المشهور ، فإن كان ابن وبنت حلف الابن ثلاثاً وثلاثين ، وحلفت البنت سبع عشرة لأنها قد خصها من اليمين المنكسرة ثلثها ، وقيل يحلف كل واحد يميناً كما إذا تساوى الكسر عليهم ، وقيل يحلفها صاحب الأكثر من الأيمان ، لا من الكسر فيحلفها الابن في المثال ، ، فإذا حضر بعض ورثة دية الخطأ أراد أن يحلف نصيبه

من الأيمان 'و يأخذ نصيبه من الدية لم يكن له' ، ولكن حتى يحلف جميع أيمان القسامة إذ لا يلزم العقيلة شيء من الدية إلا بعد ثبوت الدم ، وهو لا يثبت إلا بعد حلف جميع أيمان القسامة ، فإذا وجبت الدية بأيمان من حضر أولاً فكل من حضر بعد ذلك حلف نصيبه من الأيمان ، فيحلفون كلهم ولو كانوا عشرة آلاف رجل ، والقاتل كرجل منهم ، فمن حلف لم يلزمه شيء ومن نكل لزمه ما يجب عليه خاصة ، وهو أحد قولي أبي القاسم وابن رشد ، وهو أبين الأقاويل وأصحها في النظر ، ويحلفون في القسامة قياماً لأنه أردع للحالف وأهول في حقه ، لعله يرجع للحق إن كان مبطلاً ، وإن لم يحلف قياماً كان ذلك نكولاً منهم ، ويجلب إلى مكة والمدينة وبيت المقدس من أهل أعمالها للقسامة ولا يجلب إلى غير في غيره إلا من الأميال اليسيرة ، لأن ذلك أيضاً أهول للحالف وأردع للكاذب ، ولا قسامة في جرح ، لأنه - صلى الله عليه وسلم - حكم بالقسامة في نفس ، ولأن حرمة الجرح أخفض من حرمة النفس ، ألا ترى أن لا كفارة فيه كما في النفس ، وكذلك لا قسامة في عبد لأنه أخفض رتبة من الحر . وكذلك لا قسامة في أهل الكتاب لنقصان حرمتهم بالكفر ، وإن اقتتلت طائفتان من المسلمين ، ثم انفصلوا عن قتلى ولم يعلم من قتلها من الطائفتين ، فقليل لا قسامة ولا قود ، سواء ادعى المقتول أن دمه عند أحد أم لا . هكذا قال مالك في المدونة ، فأبقاه بعض شيوخها على ظاهره ، وقيده آخرون بما إذا لم يكن لوث ، وإذا كان في القسامة وهو تأويل ابن القاسم ، وبه قال أصبغ ومطرف وابن الماجشون وأشهب ، قال بعض المتأخرين : ينبغي ألا يعدل عن هذا ، وقال بعض معنى قوله فيها لا قسامة أنه لو قال : دمي عند فلان لم تكن قسامة ، لأنه إذا قدم على قتله لا يستكثر عليه الكذب ، وأما إذا قام له شاهد بمعاينة القتل فالقسامة ، وقيد ابن رشد القاتل بأن يكون من غير الطائفتين . قال بعض : وهو تقييد لا بد منه ، وهذا إذا كانتا باغيتين وإن تأولتا هدر دم المقتول ، وإن تأولت واحدة هدر ما قتل من الباغية قاله ابن القاسم . ووجود القتل بقرينة قوم أو جدارهم ليست بلوث . وعلمه مالك في المجموعة بأنه لو أخذ بذلك لم يشأ رجل أن يلطخ قوماً بذلك



إلا فعل ، لأن الغالب أن من قتله لا يترك بموضع يقيم به . انتهى . كلام المالكية .  
ومن قرأ قوله تعالى : ( فقلنا اضربوه ببعضها ) على تضبيب بقرق يرم الجعة  
عند طلوع الشمس أربعين مرة ، ثم ضرب به وجع كان من سائر الحيوان أو  
ورم سبع مرات . ويتفل على موضع الوجع أو الورم في كل مرة ، فلأنه يبرأ .  
بإذن الله تعالى .

( كَذَلِكَ يُخَيِّسُ اللَّهُ السَّامِعِينَ ) : أى يحيى الله الموتى يوم القيامة . كذا .  
هذا القتل ، فهذا دليل على أنهم لما ضربوه حي بإذن الله تعالى ، فدل على أن ذوات  
أى فقلنا اضربوه ببعضها فضر به ، فحي بإذن الله أو فقام حيا كما مر ، وهذا  
الخطاب لمن أنكر البعث في زمان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، من العرب  
 وغيرهم ، ويجوز أن يكون خطاباً للذين حضروا حياة القتل ، على تقدير .  
 وقلنا لهم كذلك يحيى الله الموتى . واقتصر الطبرى على الوجه الأول .

( وَيُزَيِّنُكُمْ آيَاتِهِ ) : دلالة على كمال قدرته كما قال : ( وهو على  
 كل شيء قدير ) . والجملة مستأنفة أو معطوفة على ( يحيى الله الموتى ) .

( لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ) : تفكرون فتعلمون أن القار لى إحياء نفسه .  
على أحياء النفوس كلها ، أو لعلكم تدركون بعقولكم ذلك ، أو تعلمون على  
 مقتضى العقل ، أو تكمل عقولكم ولعل كما مر للتعليل ، أو لآلئى فى جانب  
 المخلوق ، فإن قلت لو أمرهم الله بذبح البقرة ، ولم يأمرهم بقتلها مطلقاً أو  
 بالقطع منها ، قلت : لأن ضرب القتل ببعضها انتفاع به ، والانتفاع بالميتة  
 لا يجوز لما روى عنه صلى الله عليه وسلم : « لا تستنفعوا من الميتة بشيء إلا  
 بإهابها بعد الذبح » . وفيه روايات مختلفة بعضها عن الربيع بن حبيب ،  
 والمعنى واحد ولتؤكل بعد الذبح ، ولو قتلت حرمت ، ولأننى اتطعم منها  
 حية تعذيباً لها وتحريماً للمقطوع وتصويراً له ميتة ، لأن ما قلع من حي و  
 حى فهو ميتة . وإن قلت : فهلا أحياءه بلا ضرب ببعض البقرة ؟  
 قلت : قضى إحياءه بضربه بها لثلاث يتوهم أحد أن موسى أحياء بضرب من

السحر أو الحيلة فتقوى الحجة ، ويعلمون . أن ذلك من الله ، وخص ذلك بالبقرة الموصوفة لتوجد عند اليتيم المذكور وحده فيربح فيها ذلك الربح العظيم . فلذلك لم يكن ببقرة مطاقاً ولا يحمل ونحوه من الحيوان ، والتنبيه على بركة التوكل فإن أبا ذلك اليتيم استودع تلك البقرة في الصحراء . وقال استودعتكمها الله ، والتنبيه على الشفقة على الأولاد ، والتنبيه على ما يحصل من الخير لمن بر أبويه ، فلنما ليقيم بر أمه كما علمت ، ولم يعق أباه ، أو لرجل بر أباه وأمّه كما علمت ، ولتحمل المشقة في تحصيل البقرة بصفاتها ، ولتقرب بقربان من أعظم القرابين ، ولتقربوا بقربان كما جرت العادة عندهم ، وليكونوا قد أدوا واجباً عظيماً ، وللتنبيه على أن من حق الطالب أن يقدم قربة ، وأن من حق المتقرب أن يتحرى الأحسن ، ويغالي بشمته كما روى أبو داود وغيره أن عمر رضي الله عنه ضحى بنجية اشتراها بثلاثمائة دينار ، وهي الناقة الكريمة العظيمة ، وللتنبيه على أن المؤثر في الحقيقة هو الله تعالى ، إذ لا يتصور حياة بين ميتين من غيره ، قاله القاضي وزكريا . وأنا أنزه فصاحة القرآن وبلاغته وجريانه على أساليب كلام العرب على كلام صوفي أثبتته القاضي هنا ، وهو أن في ذلك تنبيهاً ، على أن من أراد أن يعرف أعداء عدوه الساعى في إمامته الموتى الحقيقي ، فطريقه أن يذبح بقرة نفسه التي هي القوة الشهوية حين زال عنها شره الصبي ، ولم يلحقها ضعف الكبر ، وكانت معجبة رائقة المنظر غير مذلة في طلب الدنيا ، مسلمة عن دنسها لاسية بها من مقابحها ، بحيث يصل أثره أى أثر الذبح إلى نفسه فيحيا بها حياة طيبة ، ويعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارى والنزاع ، فإن هذا كله حق لكن لا تعرفه العرب من الكلام ، فإن كلامهم لا يفيدهم فلم يرد القاضي أن العبارة تفيد ذلك ، بل أشار إلى أن ذلك تلويح من الله تعالى إلى بني إسرائيل في زمان ذلك القتل وينتبه له كل من أراد الله ، وليس ذلك في شيء من معاني الكلام .

( ثُمَّ قَسَسَتْ قُلُوبُكُمْ ) : عطفت على محذوف ، أى : فعقلتكم ثم قست قلوبكم ، أو فتذكركم ثم قست قلوبكم ، أو لنتم ثم قست قلوبكم أيها اليهود ، ومعنى

قسوتها امتناعها عن قبول الحق، شبه عدم تأثير الحق فيها بعدم تأثير الغمز في الأجسام الصلبة كالحجر والحديد، أو شبه قلوبهم بالأجسام الصلبة، ففي ذلك استعارة بالكناية رمز إليها بقست ، أو شبه عدم قبول الحق بقسوة الأجسام الصلبة ، فالاستعارة تصريحية تبعية ، أو شبه توجيه الحق إلى قلوبهم وامتناعها عن قبولها بتوجيه نحو الغمز إلى الأجسام الصلبة وعدم تأثيره فيها ، فهي استعارة تمثيلية تبعية ، ولاعتبار الاستعارة بأوجهها حسن التفريع بقوله فهي كالحجارة ، ولك أن تعتبر التعقل الصادر منهم أو التذكر أو اللين الصادر منهم كلا تعقل أو تذكر أولين لعدم كماله ورسوخه ، فتكون ثم لغير التراخي في الزمان بلا لاستبعاد قسوة القلوب بعد تلك الآيات العظام ، فإن نور العقل يستبعدها وتكون عنده مستحيلة ، فيجوز اعطف بثم على المحذوف الآخر ، وهو قولنا فجني أو على يريكم وما ذكرته أولاً أولى ، ويدل له قول قتادة وغيره المراد قلوب بني إسرائيل جميعاً في معاصيهم وما ركبوه بعد ذلك ، وكذا يدل له قوله: (من بعد ذلك) فإن ذلك يناسب كونها للتراخي في الزمان على الأصل فيها .

(مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) : المذكور في إحياء القتيل أو المذكور من إحياء القتيل وتظليل الغمام ، وإنزال المن والسلوى ، ورفع الجبل ، وفتح البحر ، ونحو ذلك فإن كل واحد من ذلك مما يوجب الأيمان ولين القلب والعمل بالشرع .

(فَهِيَ) : أى قلوبهم .

(كَالْحِجَارَةِ) : في قسوتها .

(أَوْ أَشَدُّ) : منها فحذفه لدليل كقولك عمرو كريم وزيد أكرم أى منه .

(قَسْوَةً) : أى أو زائدة على الحجارة في القسوة ، وقسوة تمييز ، ويجوز أن يكون المعنى أنها مثل الحجارة أو مثل ما هو أشد من الحجارة وهو الحديد مثلاً ، ووجه التوصل إلى هذا الوجه أن تجعل الكاف اسماً ظاهراً في محل رفع

لا حرفاً ، والحجارة مضاف إليها وأشد بالرفع معطوفاً على الكاف على حذف مضاف ، أى أو كأشد فالكاف معطوفة على الكاف . وأشد مضاف إليه فلما حذف المضاف وهو الكاف الثانية ناب عنه المضاف إليه وهو أشد فارتفع وهذا على إجازة بحىء الكاف اسماً فى السعة ، وإن تجعل أشد معطوفاً على ثابتة المقدر قبل الكاف أو على كالحجارة النائب عنه على مقدر مضاف ، أى أو مثل أشد منها ، ويدل على المعنى الثانى وهو أنها كالحجارة ، أو مثل ما هو أشد بوجهى التوصل إليه . قرأه الحسن البصرى والأعمش ، أو أشد بفتح الدال جرّاً عطفاً على الحجارة ، فهو بمنزلة قولك كالحجارة أو أشد قسوة ، ولا يخفى أن الحديد أقوى من الحجر وأقسى ، فإنه يكسر الحجر ولا يكسره الحجر إلا بعد اللدنيا والتليا وإلا ما رق منه أو داخلته علة ، ولا يخفى أيضاً أن الحجر لا يقبل الغمز والحديد يقبله بشدة ، ويقبله بالنار ، فجاز أن يقال أو مثل أشد من الحجارة وهو الحديد مثلاً من حيث أنه يكسر الحجر ، وقد يقال أشد منه ليس مراداً به الحديد ، لأن الكلام فى عدم الليانة والحديد يلين بالنار ، بل المراد بأشد الجسم الصلب الذى لا يلين بها ، لكن هذا باعتبار الغالب فى أعمال الناس وإلا فالحجارة أيضاً تلين بالنار ، لأنها تذوب بعقاقيرها ، ولا يستدل على لين الحديد بليته لداود -عليه السلام- بلانار ، لأنه أمر خارق للعادة ، وإنما لم يقل فهى كالحجارة أو أقسى ، مع أن قسا يقسو مستكمل لشروط صوغ اسم التفضيل ، لأن بعض أشد أدل على فرط القسوة من لفظ أقسى ، ولأنه يدل على شدة قسوة قلوبهم على شدة قسوة الحجارة ، فإن المفضل والمفضل عليه مشتركان فى أصل ما فيه التفضيل ، وذكر بعض أنه لم يكمل شروط اسم التفضيل لأنه من الأمور الخلقية والعيوب ، وقرئ : قيساوة أو على أصلها من الدلالة على النسبة لأحد الشئين أو الأشياء ، فهى للشك باعتبار المخلوق ، يعنى أن من عرف حال قلوبهم تردد بين أن يشبهها بالحجارة أو بما هو أشد منها ، واختار أبو حيان أنها للتنويع ، أى منها ما هو كالحجارة ومنها ما هو أشد ، ومن أجاز وقوع أو التخيرية أو الإباحية بعد غير الأمر والنهى أجاز أن تكون هنا للتخيير

أى الناس يخبرون بى أن يشبهوا قلوبكم يا بنى إسرائيل بالحجارة أو بما هو أشد أو للإباحة أى أبيع للناس أن يشبهوها بالحجارة أو بما هو أشد لصدق من يشبهها بالحجارة ، ولصدق من يشبهها بالحديد ، لأن فيها شدة الحجارة وشدة ما هو أقوى منها ، ويجوز أن يكون للإضراب كبل ، وعليه اقتصر الشيخ هود رحمه الله . قال ابن هشام : أو بمعنى بل ، عند الفراء : أى بل أشد . وقال بعض البصريين : للإبهام ، وقيل للتخيير ، أى إذا رأيتم الرأى تخير بين أن يقول كالحجارة أو أشد ، نقله ابن السجرى عن سيويه ، وفى ثبوته عنه نظر إذ لا يصح التخيير بين شيئين ، الواقع فى نفس الأمر أحدهما لا غير انتهى . قلت : يصح لأن معنى التخيير أنه مخير باعتبار قصور نظره ، ويقدر فى قوله كما يخير فى أمور شرعية ، ويعذر ولو لم يوافق الحق عند الله وكما يخير فى شيئين ، وقد قضى الله فى الأزل بأحدهما ، قال : وقيل هى للشك مصروفاً إلى الرأى ، ذكره ابن جنى ، ولا يجوز أن تكون بمعنى الواو انتهى . قلت : يجوز أن تكون بمعنى الواو فإن فى الحديد مثلاً قوة الحجارة وزيادة ، فما أشبه الحديد قد أشبه الحجارة أيضاً ، ففى قلوبهم قسوة الحجارة ، والقوة التى زيدت فى الحديد مثلاً ، روى البزار عن النبى صلى الله عليه وسلم : « أربعة من الشقاء : جمود العين ، وقساوة القلب ، وطول الأمل ، والحرص على الدنيا » . قال الغزالى فى المنهاج : أول الذنب قسوة وآخره - والعياذ بالله - شوم وشقوة ، وسواد القلب يكون من الذنوب ، وعلامة سواد القلب ألا تحد للذنوب مفرعاً ، وللطاعة موقعاً ، وللموعظة منجعاً .

( وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ إِتَا يَتَفَجَّرُ ) : تنفتح بسعة وكثرة وقرئ هنا وفى الذين بعد هذا . وإن بلسكان النون ، فتكون أن مخففة ، واللام فى قوله لما فارقة بين النفى والإثبات . وقرأ مالك بن دينار : ينفجر بالنون الساكنة . رحمه الله .

( مِنْهُ الْأَنْهَارُ ) : والمراد كل حجر من الحجارة التى انفجر منها عين

كبيرة . وقيل أراد الحجر الذي يضرب عليه موسى ، والاثنى عشر عينا التي تنفجر منه .

(وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ) : ينخرق طولاً وعرضاً .

(فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ) : فيكون عينا صغيرة ، والأصل يتشقق أبدلت التاء شيناً ، وأدغمت الشين في الشين ، وقرأ الأعمش : يتشقق على الأصل .

(وَأَنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ) : وقرئ بضم الباء الموحدة ، أى ينزل من علو لأسفله ، وقيل هبوط الحجر بفى ظله .

(مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ) : يخلق الله جل وعلا فيه تميزاً فيخاف الله خوفاً مقروناً بتعظيم ، فينزل لتلك الخشية ، فمن للتعليل ، ويجوز أن تكون الخشية مجازاً عن الانقياد لما أراد الله سبحانه به ، ثم رأيت الوجه والحمد لله ، ذكره النسفى مستدلاً له بقوله عز وجل : ( لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله ) واختاره ابن عطية ، قال بعض : يخلق في بعض الأحجار خشية يهبط بها من علو تواضعاً ، ويأتى كلام فى (سبحان) إن شاء الله ، والأول للقاضى كجار الله ، ويجوز عود قوله : ( من خشية الله ) إلى قوله : ( يتفجر ) وقوله : ( يشقق ) وقوله : ( يهبط ) فهو متنازع فيه ، ويدل له قول مجاهد : ما تردى حجر من رأس جبل ولا تفجر نهر من حجر ، ولا خرج ماء منه إلا من خشية الله - عز وجل - نزل بذلك القرآن . وقال مثله ابن جريج وقوله تعالى : ( وإن من الحجارة ) إلى قوله : ( من خشية الله ) تعليل فى المعنى لقوله : ( أو أشد قسوة ) ومعطوف فى اللفظ على قوله : ( هى كالحجارة ) ومن يزعم أن الواو تكون للتعليل كالفاء قال إنه تعليل فى اللفظ والمعنى ، كأنه قيل أو أشد قسوة من الحجارة ، لأن الحجارة يتأثر فيها كلام الله وجلاله وتطاول فيما أريد منها فنها ما يتفجر منه العيون ، ومنها ما يتشقق فيخرج منه الماء ، ومنها ما يهبط من خشية الله ، وقلوبكم لا يؤثر

فيها ذلك ولا تطاوع فهي لا تبين ولا تخشع . قال الشيخ هود - رحمه الله -  
وقتادة : عذر الله الحجارة ولم يعذر شقي بني آدم ، يعني أنه تعالى ذكر  
عن الحجر الإذعان والامثال فهو غير مقطوع العذر عند الله لأنه ممثل .

(وَمَا اللَّهُ بِغَفَّيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) : ولكن يؤخركم لوقت يأتي لا محالة ،  
فيجازيكم على ما تعملون من المعاصي المترتبة على قسوة القلوب ، أو من  
قسوة القلوب ، لأنها حصلت بأسبابكم وذلك وعيد ، قال أبو عمر والداني :  
قرأ ابن كثير : ( وما الله بغافل عما يعملون ) بالتحية والباقون بالفوقية ، وفي  
التحية طريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ، فإن الخطاب في قلوبكم  
لبنى إسرائيل وكذا في ( تعلمون ) في قراءة الفوقية ، ولا يخفى أن في التحية  
انضماماً إلى قوله : ( أن يؤمنوا لكم ) وليس في الفوقية انضمام إلى قوله :  
( أفَتَعْطَمُونَ ) لأن الخطاب في تعلمون ليس لهم وليس كما قيل : إن نافعاً وابن كثير  
ويعقوب وخلفاء وأبا بكر يقرءون بالتحية ، والباقيين بالفوقية ، قالوا :  
[ من قسا قلبه على أخيه أو ضاق صدره على أهله أو تغير عن حاله الحسن  
فليأخذ شقف فخار جديد عمل من طين طيب الرائحة كما طلع من التنور ،  
ويكتب فيه بقلم شجرة الآس قوله تعالى : ( ثم قست ) إلى قوله : ( عما تعملون )  
بنية الشخص الذي يريد أن يلين قلبه ، بعسل لم تمسه النار ، وخل خر يدبر  
الكتابة سبع مرات ويرمي به في القدح الذي يشرب منه المعمول له ، فإنه يرجع  
إلى حاله الأول إن شاء الله . وإذا تغير السلطان على الرعية فليكتب في قرطاسه  
كما تكتب في الشقفة باسمه واسم أمه ، ويجعل في أعلى موضع من الجبل ،  
فإن سيرته تصلح بإذن الله ، وكذا إذا انقطع عليه البئر أو العين أو قل فاكبتها  
في شقف طين واره في البئر يكثر ماؤها بإذن الله ، وكذلك إذا قل لبن شاة  
أو بقرة فاكبتها في طاسة نحاس وامحها بماء طاهر واسقها منه ، فإن اللبن يكثر  
بحول الله تعالى ] .

(أَفَتَعْطَمُونَ) : أيها المؤمنون ، فالخطاب للمؤمنين ، وقيل لهم وللنبي  
صلى الله عليه وسلم . وقيل للنبي ، صلى الله عليه وسلم ، خوطب بخطاب الجماعة

تعظيماً له، صلى الله عليه وسلم . ووجه الأول أن الأنصار كان لهم حرص على إسلام اليهود للحلف والحوار الذي كان بينهم، وكانوا يدعونهم إلى الإسلام. والاستفهام إنكار ، لأن يقع طمعهم موقعاً صحيحاً ، أى طمعهم في غير مطمع أو إنكار على طريق النهي ، أى لا تطمعوا .

(أَنْ يُوْمِنُوا) : أى فى أن يؤمنوا .

(لَكُمْ) : أى يصدقكم اليهود، وإنما عداه باللام لتضمنه معنى الخضوع أو الإذعان أو الإقرار ، أو اللام للتعليل ، أى أن يؤمنوا لأجلكم أى لأجل دعائكم إياهم إلى الإيمان .

(وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ) : طائفة .

(مِنْهُمْ) : من سلفهم .

(يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ) : قال ابن عباس وابن اسحاق : هم السبعون الذين اختار موسى . قيل إنهم سمعوا كلام الله كموسى ، ولما رجعوا قالوا : سمعنا الله . يقول فى آخر كلامه : إن استطعتم أن تفعلوا بهذه الأشياء ، فافعلوا ، وإن شئتم فلا تفعلوا ، وقيل قالت ذلك طائفة من السبعين لا كلهم ، فالباقون أدوا كما سمعوا فتحريفهم هو هذا الكذب ، ويحتمل أن يكون الله عز وجل قد قال ذلك تهديداً كقوله : (فن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) ، وتحريفهم لإيهام الناس أن ذلك إباحة لهم مع أنهم قد علموا أن ذلك تهديد لدليل نصبه لهم الله سبحانه ، وتقدم الرد على من قال إنهم سمعوا كلام الله كما سمعه موسى ، بأن ذلك يبطل خصوصية موسى بالكلام ، وأقول لا يبطله لأن الخطاب إنما هو لموسى لا لهم معه ، ولو كان بصيغة خطابهم ، وإنما خاطبه بما يفعل وما يفعلون ، وما يترك وما يتركون ، ووجه الكلام إليه وهم يسمعون بإذن الله تعالى ، والهاء فى منهم عائدة إلى اليهود مطلق ، وقيل . المراد بالهاء فى منهم عائدة إلى اليهود الذين فى زمانه صلى الله عليه وسلم .



والمراد بالفريق علماؤهم الذين سمعوا التوراة ممن أقرأهم إياها أو سمعوها  
مما كتبت ، فهي عن الله ، فإن من قرأ كتاباً من كتب الله واكتسبه من  
الأوراق ، فقد سمع كلام الله وعلى هذا فتحريفهم تبديلهم صفة سيدنا محمد  
صلى الله عليه وسلم في التوراة وآية الرجم وجدوه صلى الله عليه وسلم : أكحل  
أعبر ربعة أجعد الشعر حسن الوجه . فكتبوا بدل ذلك طويلاً أزرق سبط  
الشعر . وبدلوا الرجم للمحصن بالجلد والتحميم ، وهو تسويد الوجه ،  
وكتبوا ذلك وهكذا كتبوا ما يحبون بدل ما لا يحبون ، لأنهم استحفظوه  
فلم يحفظ ، وأما القرآن فحفظه الله - جل وعلا - ولم يكلمه لغيره ، فلم تكن  
لأحد طاقة على تبديله . أو المراد بتحريفه تحريفه عن معناه . بأن فسروه  
بما يشتهرون ، وبهذا الوجه قال ابن عباس وعن الحسن تحريفها : إخفاؤهم صفة  
محمد صلى الله عليه وسلم ، كما قال الله جل وعلا : ( تجعلونها قراطيس  
تبدونها وتخفون كثيراً ) ، وقد يرجح كون المراد بالفريق علماؤهم الذين  
على عهده صلى الله عليه وسلم ، بأنه أنسب للمضمر في قوله : ( أن يؤمنوا )  
وطعن بعضهم في الرواية المذكورة عن ابن عباس أنهم السبعون الذين اختارهم  
موسى عليه السلام ، بأن راويها الكلابي وهذا كذاب ، وعلى كل وجه من  
الأوجه المذكورة ، تكون الآية ملوحة بأن لليهود سلف سوء ، فهم على سنن  
سلفهم وباستبعاد إيمانهم . إذ لم يؤمنوا بموسى الذي كان منهم ، وكان نجاتهم  
من القبط والبحر على يده ، فكيف يؤمنون لكم ؟ وتحريف الشيء إمالة  
عن حاله . وقرئ ( يسمعون كلم الله ) بكسر اللام . أى كلماته .

( مِّنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ ) : أى من بعد عهدهم إياه أى من بعد  
فهمهم إياه بقولهم ، ولم يبق لهم فيه شك . وما مصادريه .

( وَهُمْ يَعْلَمُونَ ) : أنهم كاذبون مبطلون .

( وَلَإِذَا لَقُوا ) : قال ابن عباس : أى اليهود الذين نافقوا ولم يظهروا  
الشرك كما أظهره سائر اليهود ، ولم يؤمنوا إيماناً صادقاً كما آمن بعضهم .

وذلك تفسير بالواقع ، وإلا فالضمير عائد للمجموع ، والحكم للمجموع ، وهكذا حيث لم يتقدم ذكر للخصوص ، مما مر أو يأتي فلا تغفل ، وهذا وما بعده كلام مستأنف منقطع عما قبله ، وتحتل اتصاله بما قبله على العطف ، فيكون المعنى أفتطمعون في إيمانهم ، وقد كان من صفتهم أنهم يحرفون وأنهم إذا لقوا :

(الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا) : بمحمد أنه رسول من الله حقاً ، وأنه المبشر في التوراة وأنكم محققون في اتباعه ، روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال : لا يدخل علينا قصبة المدينة إلا مؤمن ، فقال كعب بن الأشرف وأشباهه : اذهبوا وتحسسوا وأخبروا من آمن بمحمد ، وقولوا لهم آمنا واكفروا إذا رجعت الآية .

( وَإِذَا خَلَا بِعَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ ) : قال اليهود الذين أشركوا صراحاً أجبارة أو غير أجبارة لمن نافق منهم ، جبراً كان أو من الأتباع أتحدثون المسلمين .

(بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) : بما أعطاكم في التوراة من بيان صفة محمد ، والاستفهام للعتاب والتوبيخ والتفريع ، ولا مانع من أن يقال للإنكار ، ويجوز أن يكون المعنى : قال الذين نافقوا من اليهود لأولادهم : أتحدثون المؤمنين بما فتح الله عليكم في التوراة من بيان صفة محمد ؟ يقولون لهم ذلك إنكاراً ونهياً عن أن يقولوا ، وإظهاراً للتمسك باليهودية سواء رأوهم يقولون أو رأوهم أرادوا أن يقولوا ، أو رأوهم لا يبالون بالإظهار ، فأنكروا عليهم وأمرهم بالثبوت على اليهودية ، فيكونون قد استعملوا النفاق مع أولادهم ومع المؤمنين . وقال أبو العالية وقتادة : إن بعض اليهود تكلم بما في التوراة من صفات النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال لهم كفر الأجبارة : أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ، أي عرفكم من صفات محمد صلى الله عليه وسلم . ومن ذلك التحدث ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن منافق اليهود كانوا إذا لقوا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لهم آمنا

بالذي آمنتم به ، وأن صاحبكم صادق ، وأن قوله حق ، وأنا نجد نعمته وصفته في كتابنا ، وأنهم قالوا لأهل المدينة حين شاوروهم في اتباع محمد صلى الله عليه وسلم : آمنوا به فإنه نبي حق . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما : أنها نزلت في قوم من اليهود قالوا لبعض المؤمنين نحن نؤمن أنه نبي ولكن ليس إلينا ، وإنما هو إليكم معشر العرب خاصة . ولما خلوا قال بعضهم لبعض لم تقرون بنبوته ؟ وقيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لليهود بني قريظة يا إخوان القردة والخنازير . وقالوا من أخبر محمد بهذا ما خرج إلا منكم أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ، وقيل أن اليهود أخبروا المؤمنين بما عذبهم الله به من الجنائيات ، فقال بعضهم لبعض أتحدثونهم بما فتح الله عليكم ، أي بما قضى عليكم من العذاب ليروا الكرامة لأنفسهم عليكم عند الله كما قال :

(لَيْسُ حَاجُوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ) : ليخاصمكم أصحاب محمد في الفضل فيغلبوكم في إثبات الكرامة لأنفسهم عليكم في الدنيا والآخرة . والتفسير الأول في التحدث بما فتح الله أولى ، فيكون معنى ليحاجوكم عند ربكم ليخاصموكم عند ربكم في الدنيا والآخرة ، فتكون الغلبة لهم . يقولون قد أقررتم أنه نبي حق في كتابكم فكلم لا تتبعونه ؟ وإذا أقررتم أنه رسول الله إلى العرب خاصة ، فإن من ثبتت رسالته من الله ولو إلى إنسان واحد لا يكون كاذباً ، فكل ما قال صلى الله عليه وسلم صادق ، وقد قال : « بعثت للناس كافة » فهو صادق في البعث للناس كافة ، وجاء بالقرآن فهو صادق أنه من الله ، فثبتت رسالته إلى الناس كلهم ، وبطلت دعواكم في اختصاصه بالعرب . وقيل معنى : (عند ربكم يوم القيامة) واعترض تفسير العندية بيوم القيامة وحده ، أو به وبالدنيا ، بأن إخفاء ما بين لهم في التوراة لا يدفع الحاجة يوم القيامة ، وفي نفس الأمر وإن كان يدفعها في زعمهم . والجواب أن ذلك من كلام الكفرة ، ومعلوم أنهم يقولون ما لا يصح إما جهلاً منهم ، وإما تجاهلاً وعناداً وإيهاماً للباطل أنه حق ، ويجوز أن يكون معنى العندية الحاجة بكتاب الله تعالى وهو التوراة ، بأن

جعلوا الحاجة بما أخبروا المؤمنين به مما في التوراة حاجة عند الله ، تقول : لا يجوز كذا عند الله أو يجوز عنده ، تعنى أنه لا يجوز في كتابه أو يجوز فيه ، وتقول : يجوز كذا عند سيبويه تريد أنه يحكم به أو أنه في كتابه ، ويجوز أن يكون الكلام على تقدير مضاف ، أى ليحاجوكم به عند ذكر ربكم ، فإن ذكر أمر الدين والرسالة ذكر الله عز وجل ، أو ليحاجوكم به عند رسول ربكم ، أى بين يدي رسول ربكم وهو موسى ، واللام للصيرورة لأنه ليس غرضهم في التحدث أن يحاجهم المؤمنون ، لكن يوول التحدث إلى أن يحاجهم المؤمنون بما حدثوهم به ، وقد أغنى الله المؤمنين عما يحدثونهم بالقرآن ، والوحى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(أَفَلَا تَعْقِلُونَ) : خطاب ممن لا يحدث من اليهود لمن يحدث ، أو ممن يحدث لأولادهم ، أى أفلا تعقلون أنهم يحاجونكم بما تحدثونهم به ، فيغلبونكم في الحجة ، أو خطاب من الله تبارك وتعالى للمؤمنين متصل بقوله : (أَفَتَطْمَعُونَ) أى أفلا تعقلون ! أنهم لا يؤمنون .

(أَوَلَا يَعْلَمُونَ) : هذا من كلام اليهود أى أو لا يعلم القائلون (أحدثونهم بما فتح الله عليكم .. إلخ) .

(أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَسِرُّونَ) : ما يخفيه الذين يحدثون المؤمنين من كل ما يخفونه .

(وَمَا يُعْلِنُونَ) : وما يظهرونه مما حدثوا به المؤمنين وغيرهم فهم محجوجون مقطوعوا العذر ، سواء حدثوا المؤمنين أو لم يحدثوهم . ويجوز عود الواو من يعلمون ويسرون إلى الذين يقولون آمنا إذا لقوا الذين آمنوا . أو إلى القائلين أحدثونهم ، أو إلى الفريقين ، أو إلى المحرفين . ومن جملة ما أسروا صفة محمد صلى الله عليه وسلم وما حرفوا من كلام الله وما أخفوه من الكفر وأظهروا الإيمان ، ومن جملة ما أظهروه إيمان النفاق ، وما بقى من التوراة غير محرف ولم يدعهم داع إلى إخفائه ، وما بدلوا به ما في التوراة .

(وَمِنْهُمْ) : أى من اليهود .

(أُمِّيُونَ) : لا يكتبون ولا يقرءون الكتابة . باقون على حالهم إلى

خرجوا عليها من بطون أمهاتهم ، لم يتعلموا كتابة ولا قراءة كتابة ، فذلك نسبة إلى الأم ، ويجوز أن يكون نسبوا إلى الأم لأن من شأن النساء ألا يكتبن ولا يقرأن كتابة لا إلى الأب ، لأن من شأن الرجال أن يكتبوا ويقرءوا الكتابة كما قيل في النبي الأمي - صلى الله عليه وسلم - أنه نسب إلى أمة العرب لقلة الكتابة فيهم ، وقرأتها حين بعث صلى الله عليه وسلم ، وقيل إنما ذلك في اللغة ، وأما في العرف فالأميون العوام ، وأقول هو خارج عما ذكرت لأن الكاتب الذي يقرأ الكتاب قد خرج عن العامة بالكتابة والقراءة ، وغيره من العامة باعتبار عدمهما ، ولو كان من الخاصة بسبب آخر فعلى ما ذكرته يكون قوله :

(لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ) : تأكيداً في المعنى لقوله أميون ، أو تفسيراً له ، وأما على أن الأميين العوام فهذا تفسير له باللازم ، والكتاب مصدر بمعنى الكتابة ، أي لا يعرفون الكتابة فضلاً عن أن يطالعوا التوراة فيتحققوا ما فيها ، ويجوز أن يكون الكتاب بمعنى التوراة ، أي لم يعلموا معانيها وأحكامها ، سواء علموا الكتابة أو لم يعلموا وحفظوا بعض ألفاظ التوراة أو لم يحفظوا .

(إِلَّا أَمَانِي) : جمع أمنية بضم الهمزة وإسكان الميم وكسر النون وتشديد الياء ، وهو مفرد بمعنى الحصيلة القرية المتمناة كأصطورة وأضحوكة وأحدوثة وأصله أمنية أبدلت الواو ياءً وأدغمت الياء في الياء وأبدلت الضمة على النون كسرة ، والاستثناء منقطع ، أي لكن أمانى تمنوها وطمعوا فيها غير صادقة ، أخذوها تقليلاً من المحرفين ، واعتقدوها صادقة ، وهي أن الجنة لا يدخلها إلا من كان هوداً ، والله يعفو عنهم ويرحمهم ، ولا يؤاخذهم بخطاياهم ، وأن آباءهم الأنبياء يشفعون لهم ، وأن من يدخل منهم النار يخرج منها بعد أيام معدودة ، ويجوز أن تكون الأمانى بمعنى الأكاذيب ، يقال تمنى أم صدق ، أي أكذب أم صدق ، قال أعرابي لابن دأب في شيء حدث به : هذا شيء رويته أم تمنيته ، أي اغتربته وهي الأكاذيب التي قلدوا فيها المحرفين ، وقد مر ذكرها : ومن ذلك قولهم إن محمداً رسول إلى العرب خاصة ،

وبجوز أن يكون المعنى إلا قراءات عارية من معرفة المعنى وتدبره بالقلب ، وكل ذلك من منى إذا قدر ، فإن من يطمع في شيء ويتمناه يقدره في نفسه ، ويجرزه ويشغل بتفاصيله ، وكذا المفترى ، وأما القارىء فيقدر أن كلمة كذا بعد كذا ، ولا يقال هذا لا يناسب وصفهم بأنهم أميون ، لأننا نقول هم أميون لا يكتبون ولا يقرءون ما كتب ، لكن يقرءون بالإملاء لا بالنظر في الكتاب ، أو لما كانوا لا يتدبرون ما يقرءون نظراً جعلوا كمن لا يقرأ كتابة ، ومن التنى بمعنى القراءة قول مادح عثمان بعد موته :

تمنى كتاب الله أول ليلة      تمنى داود الزبور على رسل  
أى على مهل ، وفي رواية :

تمنى كتاب الله أول ليلة      وآخره لاقى حمام المقادر  
، وإن هُمُ ) : أى ما هم .

( إِنْ لَا يَظُنُّونَ ) : ما سمعوه من المخرفين حقاً أو مكتوباً في التوراة ، وليس بنحى ولا هو مكتوب فيها . وهم رجحوا أنه حق مكتوب فيها كما هو ظاهر الظن . أو جزموا بأنه حق مكتوب فيها ، فإن الظن قد يطلق على الاعتقاد الجازم سواء أصاب المعتقد أم لم يصب .

( فَوَيْلٌ ) : قال ابن عباس رضى الله عنهما : الويل شدة العذاب ، وأخرج الترمذى عن أبى سعيد الخدرى وقال حديث غريب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الويل واد في جهنم يهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره » والحريف عبارة عن العام ، لأنه بعض العام ، وفي رواية عن أبى سعيد : واد في جهنم بين جبلين يهوى فيه الهاوى أربعين خريفاً ، وكذلك رواه غير الترمذى مرفوعاً لإياه - صلى الله عليه وسلم - أنه واد في جهنم . ورواه ابن المنذر مرفوعاً عن ابن مسعود ، وروى سفيان الثورى وعطا ابن يسار أنه واد يجرى بفناء جهنم من صديد أهل النار ، وروى عثمان بن عفان

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جبل من جبال النار، وقول الخليل أنه شدة الشر هو في معنى قول ابن عباس، ومعنى كونه لهم وهو واد أو جبل أن لهم فيه مكانا يعذبون فيه، وليسوا مختصين به، وأصله مصدر لا فعل له على المشهور، وقيل له فعل هو وال، ومعناه تحسر وهلك، وتقوله العرب لمن وقع في هلكة، وقال أبو حيان: لم يصح عن العرب فلانما سمي به الوادي أو الجبل المذكور، لأنه سبب ومازوم للهلاك والتحسر، وآلة العذاب، فهو مجاز مرسل، ويجوز إبقاؤه في الآية على المصدرية وساغ الابتداء به مع أنه نكرة، لأنه جاء على طريقة الدعاء في كلام العرب، وليس بدعاء حقيقة لأنه تعالى مالك لكل شيء وقادر على كل شيء.

(لِّلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ) : فقط بدون أن تسبقهم كتابة من الله، أو من موسى ونحوه من الصادقين، فكان ما يكتبوه كذباً إذ لم يكن من الله لفظه ومعناه، ولا معناه والكتابة، ولو كانت لا تكون إلا باليد لكن لما أريد بذكر الأيدي التعبير عن أنهم كتبوا من عند أنفسهم لا صدقاً، لم يكن ذكر الأيدي تأكيداً في المعنى، لقوله: (يكتبون) وأيضاً قد يكون الإنسان كاتباً بغير يده بأن يأمر من يكتب، فاحترز عن هذا بقوله: (بأيديهم) فليس تأكيداً، لأن ما احترز به عن المجاز ليس تأكيداً، ولو كان لو لم يحترز عنه لحمل الكلام على الحقيقة، وكتابه الحرام والأمر بها كلاهما لا يجوز. وأما الكتابة بالطابع فن الكتابة باليد، لأن رسم حروفها، والمسح عليها بالمداد وتطبيق الورقة عليها باليد. وقال القاضي جابر الله: إن قوله بأيديهم تأكيد في المعنى لقوله: (يكتبون)، مراعاة لكون الكتابة الحقيقة لا تكون إلا باليد وأظنهما غفلا عن كون الأيدي ذكرت عبارة عن كون مكتوبهم كذباً، ثم رأيت أن ابن السراج ذكر أن قوله بأيديهم كناية عن أنه من تلقائهم دون أن ينزل عليهم، والحمد لله والكتاب اسم لما يكتب فيه من نحو ورق وجلد، ولا يسمى كتاباً إلا بعد أن يكتب فيه بعض الكتابة، وتسميته كتاباً، قبل ذلك من مجاز الأول، فالآية من هذا المجاز، ويجوز أن يراد الحقيقة

بأن سماه كتاباً باعتبار ما يتحصل فيه أولاً من ذكر، ثم ذكر لهم الويل لما يكتبونه فيه بعد من تحريف وكذب .

( ثُمَّ يَقُولُونَ ) : كاذبين .

( هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ) : أى : مضمون هذا الكتاب من ألفاظ ومعان أو من معان هو من عند الله .

( لِيَشْتَرُوا بِهِ ) : أى بذلك الكتاب الذى كتبوه .

( ثُمَّ قَلِيلًا ) : عرضاً من أعراض الدنيا كالأكل ومشروب ودنانير ودرهم ونحوها من الأموال ، وكالجاه والشهرة والرشوة ، فإن كل ما نالوه بذلك قليل بالنسبة إلى ما فاتهم به من النعيم الدائم ، وما استوجبوه من العذاب الخالد ، وليشتروا تعليل ليقولون وليكتبون ففيه تنازع ، علمت الأحبار والرؤساء من اليهود لعنهم الله أنه إذا تحققت عند اليهود صفة النبي صلى الله عليه وسلم مالوا إليه ، فتذهب رئاستهم وعطاياهم التى تعطى العامة ، تعدموا إلى صفته صلى الله عليه وسلم فكتبوا بدله : طويل أزرق العينين سبط الشعر ، فكانوا إذا سألهم عامتهم قرءوا عليهم ما كتبوا ، فيجدونه صلى الله عليه وسلم ليس كذلك فينكرون نبوته ورسالته . وذكر السدى أنهم كانوا يكتبون كتباً يبدلون فيها صفة النبي صلى الله عليه وسلم ويبيعونها من الأعراب ويبثوها فى أتباعهم ، ودخل فى الآية كل ما كتبوا من باطل كما بدلوا الرجم والجلد والتحميم ( فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ ) : من الأكاذيب ومن التعليل ، أى لأجل ما كتبت أيديهم أو للابتداء ، أى يتحصل لهم مما كتبت أيديهم وكذا فى قوله :

( وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ ) : من الأثمان على ذلك والرشا وسائر معاصيهم .

( وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَةً ) : روى أن رسول الله

— صلى الله عليه وسلم — قال لليهود : من أبوكم ؟ قالوا فلان ، قال : كذبتم

أبوكم فلان ، قالوا صدقت وبررت . قال : من أهل النار ؟ قالوا : نكون

فيها مدة ثم نخلفوننا فيها ، قال : كذبتم اخشوا فيها فوالله لا تخلفكم فيها أبداً .



وفي الحديث زيادة من أوله نسبتها ويأتى إن شاء الله تماماً في موضع .

قال ابن زيد وغيره : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لليهود : من أهل النار ؟ فقالوا : نحن ثم تخلفوننا فيها أنتم . فقال لهم : كذبتم لقد علمتم أنا لا نخلفكم . فنزلت الآية ، ونزل في النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعه : ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون ) . والأيام المعدودة أيام الأسبوع سبعة أيام ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما : قالت اليهود مدة الدنيا سبعة آلاف سنة ، ولنا نعذب بكل ألف سنة يوماً ، ثم ينقطع عنا العذاب بعد سبعة أيام . وكذا قال مجاهد . وقيل : قالوا نمكث في النار أربعين يوماً مقدار الأيام التي عبدوا فيها العجل ، وقيل : زعموا أن الله عز وجل عتب عليهم في أمر فأقسم ليعذبنا أربعين يوماً تحله القسم ، ويمكن الجمع بين ذلك الأمر الذي عتب عليهم فيه هو عبادة العجل ، ثم رأيت الشيخ هوداً - رحمه الله - ذكر ما يدل له والحمد لله إذ قال : قال بعض المفسرين ، قالت اليهود : لن يدخلنا الله النار إلا تحلة القسم عدد الأيام التي عبدوا فيها العجل ، فإذا انقضت تلك الأيام انقطع عنا العذاب والشر . ويمكن الجمع بين قول السبعة وقول الأربعين ، بأن بعض اليهود قال : سبعة ، وبعضاً قال : أربعين ، كما أشار إليه القاضي . قال الكلبي : فإذا دخاوا النار لبثوا فيها لكل يوم من الأربعين التي زعموا سنة ، فتلك أربعون سنة ، ثم يقال لهم : يا أعداء الله هذه الأيام قد مضت والأجل الذي قلتم وبقي الأبد لا تخرجون منها أبداً ، فعند ذلك انقطع الرجاء وأيقنوا بالخلود في النار ، ومعنى ( لن تمسنا ) لن تصيبنا ، ومعنى المس اتصال الشيء بالشيء بحيث لا يبقى شيء من الهواء بينهما ، وهذا على عمومه ، وإن قيل يختص بأن يكون من الحيوان إلى آخر أو إلى غيره فيقال : لا يصل الحيوان جسمه بشيء سواء تأثرت الحاسة به أم لم تتأثر مثل المس بالشعر ، فإن الشعر لا يدرك الحس ، والامس يطلق كالمس ، ويطلق بمعنى طلب المس ، يقال لمسه والتمسه فلم يحده أو فوجده أى طله فوجده ، وأشاروا ، بكون الأيام معددة إلى قلبها

كما يشار إلى الكثرة بقولك لا يحصى ، ولو أمكن إحصاؤه وإنما نعت أياماً بمفرد مؤنث لأنها في معنى الجماعة ، وذكر الرضى أن جمع القلة بمنزلة المفرد وأيام بوزن أفعال جمع قلة ، ولذا وصف هنا بالمفرد ، ووصف به المفرد في قوله : ( من نطفة أمشاج ) ويأتى كلام فيه إن شاء الله تعالى .

( قُلْ أَتَّخَذْتُمْ ) : بإثبات الهمزة مفتوحة سواء نقلت حركتها بعد اللام كما هو قراءة ورش فحذف أم لا ، وذلك لأنها همزة استفهام ، وأما همزة الوصل فمحذوفة من الخط كما حذف من الكلام ، وهذا الاستفهام إنكارى فتكون بمنزلة النفي وأم منقطعة بمنزلة بل ، والهمزة أو بل تقريرى فتكون أم متصلة ، وأظهر ابن كثير وحفص الذال ولم يدغمها في التاء ، قال أبو عمرو الداني : أظهر ابن كثير وحفص أتخذتم وأخذت وأتخذت وما كان مثله من لفظه ، وأدغم ذلك الباقون ، وأظهر ابن كثير وورش وهشام يلهث ذلك ، واختلف عن قالون وأدغم ذلك الباقون ، وأدغم أبو عمرو بن العلاء الراء الساكنة في اللام نحو قوله عز وجل : ( نغفر لكم خطاياكم ) ، ( واصبر لحكم ربك ) وشبهه ، بخلاف بين أهل العراق عنه في ذلك . قال أبو عمرو الداني : وحدثننا محمد بن أحمد على قال حدثنا ابن مجاهد عن أصحابه عن الزيدى عن أبي عمرو بالإدغام ولم يذكر خلافاً ولا اختياراً ، وأظهرها الباقون ، وأظهر ورش وابن عامر وحمة : ( يا بني اركب معنا ) واختلف عن قالون وعن البرزى وعن خلاد ، وأظهر ورش ( ويعذب من يشاء ) في البقرة ، واختلف فيه عن قبل والبرى ، وأدغم ذلك الباقون وأجمعوا على إدغام النون الساكنة والتنوين في الراء واللام بغير غنة ، وأجمعوا على إدغامها في الميم والنون بغنة ، واختلفوا عند الواو والياء فقرأ خلف بإدغامها فيهما بغير غنة نحو قوله عز وجل : ( ومن يقل ) ، ( ويومئذ يصدعون ) ، ( ومن آل ) ، ( ويومئذ واهية ) ، والباقون يدغمونها فيهما وييقون الغنة فيمتنع القلب الصحيح مع ذلك ، واجتمعوا على إظهارهما عند حروف الحلق إلا ما كان من مذهب ورش عند الهمزة من إلقاء حركة الهمزة عليها ،

وكذا أجمعوا على قلبهما ميماً عند الباء خاصة وعلى إخفائها عند باقي حروف المعجم والإخفاء حال بين حالين : الإظهار والإدغام وهو عار من التشديد ، والمشهور عن ورش أنه لا يدغم التنوين في الياء والواو ، واختلفوا في الدال من ( إذ ) عند ستة أحرف : عند الجيم والزاي والسين والصاد والتاء والدال نحو قوله عز وجل : ( وإذ جعلنا ) ( وإذ زين لهم ) ، ( وإذ سمعتموه ) ، ( وإذ صرفنا ) ، ( وإذ تبرأ ) ، ( وإذ دخلوا ) فكان الحريميان وعاصم يظهران الدال عند ذلك كله ، وأدغم ابن ذكوان في الدال وحدها ، وأدغم خلف في الدال والتاء ، وأظهر خلاد والكسائي عند الجيم فقط ، وأدغم أبو عمرو وهشام الدال في الستة. واختلفوا في الدال من قد عند ثمانية أحرف : عند الجيم والسين والسين والصاد والزاي والدال والضاد والطاء نحو قوله عز وجل : ( لقد جاءكم ) ، ( وقد سمع الله ) ، ( وقد شغفها حبا ) ، ( ولقد صرفنا ) ، ( ولقد ذرأنا ) ، ( ولقد زينا ) ، ( وقد ضل ) ، ( وقد ظلم ) . فكان ابن كثير وقالون وعاصم يظهران الدال عند ذلك كله ، وأدغم ورش في الضاد والطاء فقط ، وإدغام ابن ذكوان في الزاي والدال والطاء والضاد في الأربعة لا غيره ، وروى النقاش عن الأخفش الإظهار عند الزاي ، وأظهر هشام ( لقد ظلمك ) في سورة ( ص ) فقط ، وأدغم الباقر الدال في الثمانية . واختلفوا في تاء التأنيث المتصلة بالفعل عند ستة أحرف : عند الجيم والسين والصاد والزاي والتاء والطاء نحو قوله تعالى : ( نضجت جلودهم ) و ( كذبت ثمود ) و ( أنزلت سورة ) و ( حصرت صدورهم ) و ( خبت زدنهم ) . و ( كانت ظالمة ) فأظهر ابن كثير وقالون وعاصم التاء عند ذلك كله ، وأدغم ورش في الطاء فقط ، وأظهر ابن عامر عند الجيم والسين والزاي ، واختلف ابن ذكوان وهاشم في قوله : ( لهدمت صوامع ) فأدغم ابن ذكوان وأظهر هاشم وأدغم الباقر التاء في الستة . واختلفوا في لام هل وبل عند ثمانية أحرف : عند التاء والتاء والسين والزاي والطاء والضاد والطاء والنون نحو قوله تعالى : ( هل تعلم ) و ( هل ثوب ) و ( بل سولت ) و ( بل زين )

( بل طمع ) و ( بل ضلوا ) و ( بل ظننتم ) و ( وهل ندلكم ) و ( هل ننبئكم )  
و ( هل نحن ) فأدغم الكسائي اللام في الثمانية ، وأدغم حمزة في التاء والتاء  
والسين فقط ، واختلف عن خلاد عند الطاء في قوله تعالى : ( بل طبع )  
قال أبو عمرو الداني : فقرأته بالوجهين وبالإدغام أخذ له وأظهر هشام عند  
النون والضاد وعند الياء في قوله في الرعد : ( أم هل يستوى ) لا غير ،  
وأدغم أبو عمرو ( هل ترى من فطور ) و ( فهل ترى لهم ) في الملك والحاقة  
لا غير ، وأظهر الباقون اللام عند الثمانية ، وأدغم أبو عمرو وخلاد والكسائي  
الياء في الفاء حيث وقع نحو قوله تعالى : ( أويغلب فسوف ) و ( من لم يتب  
فأولئك ) وخير خلاد في ( ومن لم يتب فأولئك ) وأظهر ذلك الباقون ، وأدغم  
الكسائي الفاء في الباء في قوله تعالى : ( إن نشأ نخسف بهم الأرض ) في سبأ ،  
وأظهر الباقون ذلك ، وأدغم أبو الحارث اللام من قوله تعالى : ( ومن يفعل  
ذلك ) وأظهرها الباقون ، وأظهر الحرميان وعاصم ليثبت وليثبت ( ومن يرد  
ثواب ) حيث وقع وأدغم ذلك الباقون ، وأدغم هشام وأبو عمرو وحمزة  
والكسائي ( أورتموها في المكانين ) ، وأظهر ذلك الباقون . وأدغم أبو عمرو  
وحمزة والكسائي ( فنبذتها ) ، و ( إني عدت بربي ) ، وأظهر ذلك الباقون .

(عِنْدَ اللَّهِ عَهْدُهُ): ميثاقاً منه أنه لا تمسك النار إلا أياماً معدودة،  
ويجوز تفسير العهد بالخبر أو بالوعد أو علماً ، وأصله العلم بالشئ بين عالين  
به فصاعداً ، والعلم بالشئ مطلقاً وذلك موجود فيما يستوثق به .

(فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ): الفاء عاطفة على ما بعد همزة الاستفهام،  
فالاستفهام متسلط على هذه الجملة على طريق التفریع لا على الاستقلال ،  
كأنه تعالى استفهم على مجموع الاتخاذ وعدم الخلف ، هل هو موجود ؟  
وقد علمت أنه استفهام إنكار أو تقرير ، ومثل ذلك في انسحاب الاستفهام  
على الجملة المعطوفة ، قولك هل شربت لبناً ؟ فلن يسهر ولا فرق من جهة  
المعنى بين هذه الفاء وفاء جواب الاستفهام المنصوب ، فلنحتاج إلى جعل

ذلك جواب شرط محذوف كما قيل إن التقدير : إن اتخذتم عند الله عهداً فإن يخلف الله عهده ، ولا إلى ما قيل فن الاستفهام معنى الشرط فأجيب بالفاء والأولى ما قيل إن الحملة معترضة بين ( اتخذتم ) وقوله : ( أم تقولون ) والآية دلت على أن الخلف في خبره محال تعالى ، حيث رتب عدم الخلف على أخذ الميثاق منه سبحانه ، وكل كلام له يكون ميثاقاً إذا كان إخباراً بما يكون لا بما كان ، إذ لا ضعف في كلامه مطلقاً .

( أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) : أى لا اتخذ بل تقولون أو بل أنقولون أو أقروا بما كندكم من أحد الأمم باتخاذ العهد ، وقول ما لا تعلمون أو أقروا بالحق منهما فإن أحدهما واقع لا محالة .

( بَلَى ) : نفى للنفى الذى فى قولهم ( لن تمسنا ) أى لن تمسكم النار إلا أياماً معدودة ، بل تمسكم أبداً ونفيه بهذه الكلمة كلمة ( بلى ) فقط أبلغ لكونه كالبرهان على بطلان قولهم ، لأنه نفى أعم من كونه دائماً أو غير دائم ، وتختص بلى بالنفى غالباً ونذر كونها بعد الإثبات ، واستشهد له ابن هشام بما فى صحيح البخارى فى كتاب الإيمان أنه عليه الصلاة والسلام قال لأصحابه : أترضون أن تكونوا ريع أهل الجنة ؟ قالوا : بلى ، وبما فى صحيح مسلم فى كتاب الهبة : أيسرك أن يكونوا لك فى البر سراء ؟ قال : بلى ، قال : أبداً . أو بما فيه أيضاً أنه قال : أنت الذى لقينى بمكة ؟ فقال له الحبيب : بلى .

( مَن كَسَبَ ) : الكسب جلب النفع ، والاكتساب استجلابه ، ولكن علق الكسب هنا بالشر وهو السيئة ، على طريق التهكم ، بمن فعل السيئة ، وأحاطت به خطيئاته ، ووجه ذلك أنه شبه عمل السيئة بعمل الحسنة بجامع الرغبة فى كل ، وعلاج العمل فاستعار لعمل السيئة ما وضع لعمل الحسنة . والخير هو الكسب واشتق منه كسب وسيئة قرينة ووجه آخر أنه أطلق الكسب الخصوص بالخير على مطلق العمل استعمالاً للاختصاص فى العام ، فاشتق منه كسب فهو مجاز مرسل تبعى .

( سَيِّئَةٌ ) : خصلة قبيحة وهي الذنب الكبير ، سواء كان نفاقاً أو شركاً ، ومن الذنوب الكبيرة الإصرار فإنه نفسه كبيرة سواء كان على الصغيرة أو الكبيرة ، والدليل على أن السيئة الكبيرة قوله : ( فأولئك أصحاب النار ) ويحتمل وجه آخر وهي أن السيئة الذنب صغيراً أو كبيراً ، ثم يختص الكلام بالكبير بقوله : ( وأحاطت به خطيئاته ) . وإن قلت روى قومنا عن ابن عباس رضى الله عنهما أن السيئة هنا الشرك وكذا قال الشيخ هود رحمه الله إنها الشرك ، قلت : ما ذكرته أولى مما ذكره ، فإن لفظ السيئة عام وحمله على العموم أولى إذ ذلك تفسير منهما لاحديث ولا سيما أنهما وقومنا يعترفون بأن الكبيرة تدخل فاعليها النار ، ولم يحصرها دخولها على الشرك ، ومعترفون بأن لفظ الخلود يطلق على المكث الكبير سواء كان أبدياً أو غير أبدي ، وادعاء أن الخلود في الموحدين بمعنى المكث الطويل ، وفي المشرك بمعنى المكث الدائم استعمال للكلمة في حقيقتها ومجازها وهو ضعيف ، وأيضاً ذكر إحاطة الخطيئات ولو ناسب الشرك كغيره لكنه أنسب بغيره لأن الشرك أقوى .

( وأحاطت به خطيئاته ) : ربطته ذنوبه وأوجبت له دخول النار فصار لا خلاص له منها كمن أحاط به العدو أو الحريق ، أو حائط السجن وذلك بأن مات غير تائب ، وقيل معنى الإحاطة أن ذنبه أغلب من طاعته ، ومن مشدقة أصحابنا من يقول بذلك ، شبه الخطيئات بنحو الحائط الدائر في مضرة على شيء ، وأحاطت رمزاً وشبه إيباق خطيئاته له إلى النار وقصرها إياه على النار بدوران الشيء الضار على شيء ، وقرأ غير نافع : خطيئته بالإنفراد والهمز وقرأ بعض من هو خارج العشرة خطاياهم وقرئ خطيئته بالإنفراد ، وقلب الهمزة ياء وإدغام الياء في الياء وخطيئته بالجمع والإدغام كذلك ، وتوحيد الموحدين وإقراره عن الإحاطة لاتفاق الأمة على جواز دخول الفاسق النار ، وقد غلط القاضي ، والخطيئة في قراءة الأفراد يحتمل أن تكون هي السبئية المذكورة أولاً ، ويحتمل أن يراد به الجنس كما صرح به قراءة الجمع ، وفي قراءة الجمع واحتمال إرادة الجنس في قراءة الأفراد تلويح بأن المعصية

تجر لأخرى مثلها ودوسها واكبر ، وهكذا إذا لم يشعر بالتوبة عنها ويستحسنها بالطبع ويبغض من يعارضه عنها وما يعارضه عنها ، ويعادى على ذلك ويكذب ناصحه وهذا غير بعيد في الموحّد ، وذلك أشد عقاباً أن يعاقب على معصية بجذلائه إلى أخرى ، ومن ذلك في المشرك قوله تعالى : ( ثم كان عاقبة الذين أساءوا السوء أن كذبوا بآيات الله ) والفرق بين السيئة والخطيئة أن السيئة عامة فيما يقصد بالذات وفيما يقصد بالعرض ، والخطيئة تغلب فيما يقصد بالعرض ، لأن اشتقاقها من الخطأ ، فالزنى مثلاً سيئة ، والنوم على بطنها مثلاً بعده خطيئة ترتب عليه ، ومثل أن يقصد امرأة بالزنى فلما رأى وجهها استحسنها فقبله ، فهذا التقبيل خطيئة . وسئل الحسن عن الخطيئة فقال : سبحان الله أن أراك داحية ولا تدري ما الخطيئة ؟ انظر في المصحف فكل آية نهى الله فيها عن خصلة وأخبرك أنه من عمل بها أدخله النار فهي خطيئة ، وهذا الذي قال إنما هو في القرآن وليس متعيناً في جميعه أيضاً ، وأما في غيره فالخطيئة تحتل الصغيرة وكذا السيئة والذنب والمعصية والله أعلم .

### فصل

مذهب حمزة في الهمزة المتوسطة الساكنة أن تبدل حرفاً خالصاً كالمؤمنين ويوفكون ، وكداب والذئب والبئر وبئس والهدى أننا والذى أوتمن ولقاؤنا وفرعون أو توتى ، واختلف الأندلسيون في إدغام الحرف المبدل من الهمزة ، وفي إظهاره في قوله : ورثياً ، وتوؤدى ، وتوؤيه ، ومنهم من يدغم اتباعاً للخط ، ومنهم من يظهر لعروض البدل ، واوجهان جائزان جيدان ، واختلف أهل الأداء في تغير حركة الهاء مع إبدال الهمزة ياء قبليها في قوله عز وجل : ( أنبئهم ) و ( نبئهم ) فكان بعض يكسرها للياء وبعض يضمها لعروض الياء وهما صحيحان ، وإذا تحركت الهمزة وهى متوسطة فما قبلها يكون متحركاً وساكناً ، فإن كان ساكناً وكان أصلياً وسهلتها ألقيت حركتها على ذلك الساكن وحركته بها ما لم يكن ألفاً كقوله : شيئاً وخطئاً ، والمشمة وكهيتة

ويجأرون ويسألون والقرآن ومذموماً ومثولاً وموئلاً والموعودة واسأل ، وإن كان زائداً أبدلت وأدغمت إن كان ياء أو واوا نحو قوله عز وجل : ( هنيئاً مريئاً ) وبريثون وبريثاً وخطيئة وخطيثاكنم ولم تأت الواو في القرآن ساكنة ، فإن كان الساكن ألفاً مبدلة أو زائدة جعلت الهمزة بعدها بين بين ، وإن شئت مكنت الألف قبلها ، وإن شئت قصرتها ، والتمكين أقيس وذلك كقوله : نساؤكم وأبنائكم ، وماء وغناء ، وسواء وهواء ، ومن آبائهم وملائكته ، وإذا كان قبل الهمزة متحركاً فإن انفتحت هي وانكسر ما قبلها أو انضم أبدلت في حال التسهيل مع الكسرة ومع الضمة واواً وذلك نحو قوله : وينشئكم ، وإن شئتكم ، والحاظنة ، ولثلاً ولؤلؤاً : ويؤده ويؤلف ، ثم بعد هذا يجعلها بين بين في جميع أحوالها وحركاتها وحركات ما قبلها ، فإن انضمت جعلتها بين الهمزة والواو نحو قوله عز وجل : ويؤسا ورءوف وبرءوسكم ولا يؤده ومستهزئون وليواطنوا وبأمنوكم ، ما لم تكن صورتها ياء نحو : أنبيئكم وستقرئك وكان سيئة فإنك تدلها ياء مضمومة على مذهب حمزة في اتباع الخط عند الوقف على الهمزة ، وهو قول الأخفش أعني التسهيل في ذلك بالبدل ، وإن انفتحت جعلتها بين الهمزة والياء نحو قوله : جبريل ويئس الذين وسئل موسى ويومئذ وحينئذ وجميع ما يسهله حمزة من الهمزات فلنأمره فيها خط المصحف دون القياس ، وقد اختلف الأندلسيون في تسهيل ما يتوسط من الهمزات بدخول الزوائد عليهن نحو قوله عز وجل : ( أفأنت ) ، و ( فبأى آلاء ) و ( بأيكم ) و ( كائن ) ، و ( كأنه ) و ( فلا أقطعن ) ، والأرض ، والآخرة ، وكذا ما وصل من الكلمتين في الرسم فجعل كلمة نحو قوله : تعالى هؤلاء ، وها أنتم ، ويا أيها ، ويا أخت ويا آدم ، ويا أولى الألباب . فبعض يسهل اعتداد بتوسطهن وبعض يحقق اعتداداً بكونهن مبتدئات ، وكلاهما جيد وبهما ورد نص الرواة والله أعلم .



## فصل

اعلم أن الهمزة إذا كانت مع حرف المد واللين في كلمة واحدة توسطت أو تطرفت ، فلا خلاف في تمكين حرف المد زيادة نحو قوله عز وجل : أولئك ، وشاء الله ، والملائكة ، وجئ ، وجيء وخطيئات وخطيئة ، وإذا كانت أول كلمة وحرف المد آخر كلمة أخرى فإنهم يختلفون ، فابن كثير وقالون بخلاف عنه ، وأبو شعيب وغيره عن يزيدى يقصرون حرف المد ولا يزيدونه تمكيناً على ما فيه من المد الذى لا يوصل إلا به ، كقوله عز وجل : ( بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ) ، ( وفي آياتنا ) وهؤلاء المذكورون أقصروا مدا فيه من الضرب الأول المتفق عليه ، والباقون يطولون حرف المد في ذلك زيادة ، وأطولهم مدا في الضربين جميعاً ورش وحمزة ودونها عاصم ودونه ابن عامر والكسائى ودونها أبو عمرو من طريق أهل العراق ، وقالون من طريق أبي نسيط بخلاف عنه ، وإذا كانت الهمزة قبل حرف المد سواء حقت أو ألقى حركتها على ساكن قبلها ، أو أبدلت كآدم وآمن ولقد آتينا ، ومن أوتى ولثلاً وقريش وللإيمان فأهل الأداء من مشيخة المصريين الآخذين برواية أبي يعقوب عن ورش يزيدون في تمكين حرف المد في ذلك زيادة متوسطة على مقدار التحقيق ، واستثنوا من ذلك قوله : بنى إسرائيل فلم يزيدوا في تمكين الياء فيه ، وأجمعوا على ترك الزيادة إذا سكن ما قبل الهمزة ، وكان الساكن غير حرف مد ولين نحو قوله : مستولاً ومذموماً والقرآن والظمان وكذلك إذا كانت الهمزة مجتلبة للابتداء نحو : اتمن ، وإيت بقرآن ، واثنى لى والباقون لا يزيدون في إشباع حرف المد فيما تقدم . وبالله التوفيق .

(فَأُولَئِكَ) : البعداء عن مقامات الخير ، وإنما عبر بإشارة البعيد تلويحاً لهذا المعنى ، واعتبر معنى من في اسم الإشارة وما بعده بعد أن اعتبر لفظها في كسب وهاء به وهاء خطيئاته .

( أَصْحَابُ النَّارِ ) : أى مستحقوها بكسبهم أو ملازموها فى الآخرة كما ازموا موجباتها فى الدنيا وهى الذنوب .

( هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) : دائمون فيها لأنهم ماتوا ، وقد أحاطت بهم خطاياهم مصرين فلم يكن للبشيم فيها آخر كما أن المصر لا آخر للمعصية وملازمها عنده والناس إما مصر وإما غير مصر مرحوم يدخل الجنة .

( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) :

المتبادر من العطف لأنه يقتضى التغاير أن الإيمان التصديق والإقرار أو التصديق وأن العمل الصالح سائر الأعمال كالصلاة وكالإقرار إذا قيل الإيمان مجرد التصديق ، وزعم بعض أن الإيمان يدخل فيه جميع الأعمال الصالحة ، لكن لما كان لفظ آمن لا يدل صريحاً ولا وضعاً على أكثر من فعل واحد ذكر بعده ، وعملوا الصالحات دالا على تعدد الأعمال ، وقيل آمنوا بمعنى عملوا الصالحات ، لكنه للماضى فذكر بعده عملوا الصالحات ، بمعنى داوموا على عمل الصالحات ، وتدل هذه الآية على أن المراد بمن كسب سيئة المشرك والفاسق ، لأن هذه الآية ذكر فيها الموحّد غير الفاسق ، فتشمل الآيتان جميع الأقسام ، ولو أريد بمن كسب سيئة المشرك فقط لبقى الفاسق . فبطل قول بعض قومنا إن هذا دليل على أن المراد بمن كسب المشركون ، ولا يخفى أن ظاهر قوله : ( من كسب سيئة .. إلخ ) عام سبق حجة على القائلين لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة ، كأنه قيل : ليس كما قلتم بل كل من كسب سيئة وأحاطت به خطيئاته فهو خالد أبداً ، فليس كما زعم بعض قومنا أن المراد بمن كسب اليهود القائلون لن تمسنا النار إلا أياماً معدودة : لأنه تأكيد والتأسيس أو ، ولأنه لا دليل على هذا التخصيص ، فهو عام فى كل من كسب سيئة وأحاطت به خطيئاته . كما أن قوله : ( والذين آمنوا .. إلخ ) عام فى كل من آمن وعمل الصالحات ، ذكره وعداً عاماً بعد ذكره وعيداً عاماً

لترجى رحمته كما يخشى عذابه ، كما هو سنة الله تعالى في القرآن في ذكر الوعد بعد الوعيد .

( وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ ) : حين رفع فوقهم الطور ليقبلوا التوراة ويعملوا بما فيها ، فقبلوا على أن يعملوا فهذا ميثاقهم ، أو حين طلبوا موسى أن يأتيهم بالكتاب الذي وعدهم ليعملوا به ، وهو التوراة أو الميثاق هو إلزامه إياهم التكليف التي في التوراة سماه ميثاقاً لأنه عاهد لإيهم أن يعملوا بها .

( لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ ) جواب للقسم ، لأن أخذ الميثاق تحليف ، لأن المعنى وإذا حلفناهم لا تعبدون إلا الله ، كقولك حلفت عمرأ ألا يقوم ، وذلك قول سيويوه بالقسم أخذ الميثاق ، ويجوز كون ذلك جواباً للميثاق أى أخذنا حلفهم لا يعبدون إلا الله كقولك : أعجبني حلف زيد ليقومن ، وإن قلت : فهل حلفهم أو حلفوا ؟ قلت : اللازم الشئ بشدة تحليف والتزامه بها حلف ، ولا نافية ، ويجوز كون لا تعبدون إلا الله مقولاً لحال محذوفة ، أى وإذا أخذنا ميثاق بنى إسرائيل قائلين لا تعبدون إلا الله ، أو مقولاً لمعطوف حذف مع العاطف أى وإذا أخذنا ميثاق بنى إسرائيل ، وقلنا لا تعبدون إلا الله ، وجاز حذف العاطف معه ، كما جاز حذف القول مع فاء الجزاء ، وعلى كون لا تعبدون إلا الله ومقولاً لقول = ذوف على الوجهين تكون لا نافية لفظاً ناهية معنى ، ونكتة الإتيان بما لقطه خبر ومعناه نهى التلويح إلى أن هذا الميثاق مما يهتم بالوفاء به ، لو لمسارعة في أدائه فأتى بصيغة الخبر كأن عبادة غير الله المنهى عنها منتفية ، فهو يخبر بأنها لا تقع ، وهذا كما تعبر عن طلب ما ترغب فيه بصيغة وقسوعه ، تقول : رحم الله الشيخ يوسف بن إبراهيم والشيخ عامر ومشايخ الديوان وأصحابنا ، نزيد اللهم ارحمهم ، ويدل على كون المعنى نهياً قراءة ابن مسعود وأبى بن كعب ، لا تعبدوا بحذف النون ، ويدل عليه أيضاً عطف الأمر عليه ، وهو قوله عز وعلا : ( وقولوا للناس حسنا ) ( ١٠ م - هيميان الزاد ج ٢ )

ويجوز أن تكون لا نافية لفظاً ومعنى والناصب مقدر لما حذف ارتفع الفعل ،  
كقول طرفة بن العبد :

ألا أيهذا الزجرى أحضر الوغى وأن أشهد اللذات هل أنت مخاد

نمى ألا أيها الندى يزجرنى عن أن أحضر أنا الحرب فحذف عن وأن  
ارتفع أحضر ، و بدل لذلك فظ الزجر وقوله أن أشهد ، فالتقدير : ( وإذ أخذنا  
يثيق بنى إسرائيل على ألا تعبدوا ) فحذف الجار وأن وهو متعلق بأخذنا  
أو ميثاق ، أو يجوز تقدير أن بدون على فيكون مصدر تعبد بدلاً مطابقاً أو  
بياناً من ميثاق ويدل على انتصاب الفعل بمحذوف قراءة عبد الله بن مسعود  
ألا تعبدوا بذكر أن ، ولو أدغم نونها في اللام وبني اسم ظاهر ، والاسم الظاهر  
من تيل الية وتعبدون خطاب جىء به كما نزل في التوراة ، وخوطبوا فيها  
فذلك على طريق الالتفات من الغيبة للخطاب ، وذلك قراءة نافع وابن عامر  
وأبي عمرو وعاصم ويعقوب ، وقرأ غيرهم : ( لا يعبدون ) بالمشناة التحتية .

(أيأوالدين إحساناً) : بالوالدين متعلق بمحذوف ، وإحساناً مفعول  
مطلق لذلك المحذوف ، ولو كان مصدراً مؤكداً لأن الصحيح جواز حذف  
عامل المصدر المؤكد ، ولو اشتهر منعه أو ندوره ، ولو علقنا بالوالدين بقوله  
إحساناً لكن غير مؤكداً ، وجاز تقديمه لأنه لا ينحل المصدر إلى فعل وحرف  
مصدر هنا على تقدير المحذوف ، لكن إذا علق به كان نائباً عن الفعل المحذوف  
وذلك في الإخبار قليل ، وإن قدرنا المحذوف أمراً لفظاً ومعنى أو معنى فقط  
كان إحساناً نائباً عنه ، وعلقنا به الباء ، وكان غير مؤكداً . وكبكية تقدير ذلك  
المحذوف تحسنون أو أحسنوا لا تعبدون . فإن قلنا خير لفظ ومعنى فالتقدير  
تحسنون كذا ، لكن إن قدرنا أن مع لا تعبدون جاز تقدير تحسنون بثبوت  
النون وبجذفها ، وتحسنوا وتندير وأن تحسنوا كما قال وأن أشهد اللذات بعد  
رفع أحضر ، وإن قلنا خير لفظاً نهى معنى جاز تقدير تحسنون بالفظ الخبر ،  
ومعنى الأمر رجاز تقدير أسنوا بصيغة الأمر ، ويتعين تقدير أحسنوا بصيغة

الأمر عند من قرأ لا تعبدوا ، وعند من قرأ ألا تعبدوا ، وقدم عبادة الله عز وجل ، لأن النعم كلها منه ، ولو جرى ما جرى على يد مخلوق فشكره مقدم ، وذكر بعد ذلك بر الوالدين لأن موجدته بعد العدم ، ولو كان هو الله لا غيره لكنهما سبب في وجوده ، وإنما قد ربّياه وحق الأم أعظم كما بينته في شرح النيل ، واختلف أبو خرز وأبو القاسم فقال : الأب أعظم لأنه المأخوذ بحقوقه ، وقال أبو القاسم : الأم أعظم لأنها أعظم مؤنة ، والإحسان إلى الوالدين هو طاعتهما في غير معصية وانعوبة في نفعهما وتعليم أمر الدين لهما وأمرهما ونهيهما بلطف .

( وَذِي الْقُرْبَىٰ ) : عطف على الوالدين ، أى وتحسنوا إحساناً بالوالدين وذى القربى ، وإنما أتى بالقريب بعد الوالدين لأن حقه تابع لهما لحقهما ، والقربة تحصل بالوالدين ، فلما توجد بهما ، والمولى كالقريب لقوله صلى الله عليه وسلم : « الولاء لحمه كلحمه النسب » ولا يلزم وصله ما لم يحتج ، وقيل : يلزم كسائر الأرحام للحديث ، وكذا اختلف في قرابة الرضاع والقرن مصدر مؤنث بمعنى القرابة .

( وَالْيَتَامَىٰ ) : جمع يتيم كنديم وندامى وذلك قليل ، واليتيم من بنى آدم والخن من مات أبوه قبل بلوغه ، وتسميته بعد البلوغ يتيماً مجاز ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يتم بعد البلوغ » واليتيم من البهائم من فقدت أمه عنه حيث لا تنفعه ، ولو كانت حية إن كان يرضع ، فإن فقدت بعد فطامه فليس بيتيم ، وقيل لا يسمى يتيماً إلا إن ماتت ، وذكر اليتامى بعد ذى القربى لشدة حاجتهم ، فإنهم محتاجون لصغرهم ويتمهم ، وخلوهم عن يقوم بمصالحهم فإنهم لا يقومون بنفسهم فقدمهم على المساكين ، فإن المساكين قد يقومون بأنفسهم وينفعون غيرهم بالخدمة واليتامى يقل فيهم ذلك .

( وَالْمَسْكِينِ ) : جمع مسكين ، ومسكين جمع كفيعيل من السكون

كالفقر أسكنه . وإنما جمع اليتيم والمسكين دون القريب مراعاة للقربى ، فإنه مفرد فكان أفراد ما أضيف إليه أولى من أن يقال وذوى القربى . ولكن المراد الجنس فكأنه قيل وذى القربى .

( وَقُرِّلُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا ) : بضم الحاء وإسكان السين ، أى كلاماً ذا حسن ، فحسناً مفعول به بمعنى اذكروا للناس كلاماً ذا حسن ، ويجوز أن يكون مفعولاً مطاناً ، أى ترولاً ذا حسن ، ويجوز تقدير القول بمعنى المقول ، فيكون أيضاً مفعولاً به ، ويجوز ألا يقدر مضاف ، ولكن بولغ في حسن القول أو الكلام حتى كأنه نفس الحسن ، كقولك زيد صوم عدل علم ، ويجوز تأويله بحسن بفتح الحاء والسين الذى هو وصف ، وقد قرأ حمزة والكسائي ويعقوب حسناً بفتح الحاء والسين ، وتقول إنه وصف كما قال الزجاج : ويحتمل أن يكون مصدرأ . وبه قال الأخفش كحسن بضم فسكان . وقرأ بعض : حسناً بضم الحاء والسين جميعاً وهو لغة الحجاز ، فإن حسناً بفتحهما يكون وصفاً ومصدرأ . كما يقال على المصدرية رشد بضم فسكان . ورشد بفتحين وكل ذلك مصدر ، وقرأ حسناء كحمرأ ، وحسنى كفضلى ، فيحتمل أن اوصف أى قوله أو كلمة حسناء وحسناً والمصدر كبشرى ورجعى ، وإن قلت : ما القول الحسن ؟ قلت : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلين في محل يصاح فيه الدين ، وبغلظه حيث تصلح الغلظة ، وتعليم الناس ما نزل في التوراة ومكارم الأخلاق ، والتكلم في المعاشرة وملاقة الناس بما لا يضرهم ولا ينفرهم عند الحاجة إلى التكلم ، وذلك خطاب لليهود في زمان موسى . ويكون من بعدهم في حكمهم ، أو لكل من يصلح للخطاب في زمانه أو بعده . وذلك خطاب في التوراة ، ولا يبعد أن يكون : ( قولوا للناس حسناً ) مع ما قبله وما بعده خطاباً لليهود في زمان سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - وأخذ الميثاق عليهم تكليفهم بما في التوراة من عبادة الله وحده . وما ذكر بعدهما وعلى هذا يكون الحسن ما تقدم ذكره ، فهو شامل للإيمان

بسيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - والإخبار بصفاته كما هي بلا تغيير ، وقال محمد بن علي بن الحسين بن أبي طالب ، قولوا لهم إن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد روى عن ابن عباس وابن جريج أن المعنى : قولوا حقاً وصدقاً في شأن محمد - صلى الله عليه وسلم - فن ساء لكم عنه فاصدقوه وبينوا صحته ولا تكتموا ، وفي رواية عنه : قولوا للناس لا إله إلا الله ، ومروهم به ولعله مثل بذلك تمثيلاً ، وقال سفيان الثوري : معناه مروهم بالمعروف وانهوهم عن المنكر . وقال أبو العالية : قولوا لهم الطيبات من القول وحاوروهم بأحسن ما تحبون أن تحاوروا به ، وهذا حض على مكارم الأخلاق قال عطاء : قولوا للناس ما تحبون أن يقال لكم ، قال ابن جريج : قلت لعطاء إن مجلسك هذا يحضره البار والفاجر أفأمرني أن أغلظ فيه على الفاجر ؟ فقال : لا ألم تستمع إلى قوله تعالى : ( قولوا للناس حسناً ) وليس المراد تايين القول للفاسق وإكرامه بالقول بلا ضرورة ، فإن ذلك تهوين للدين ومداهنة فيه . واختيار الدنيا على الدين ، إلا أن فعل ليجره للإسلام وتوهم بعض أن الآية خطاب لأمة محمد - صلى الله عليه وسلم - فزعم أنها في ترك القتال ونسخت بآية السيف .

(وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) : المفروضة عليكم .

(وَأَتُوا الزَّكَاةَ) : هي ما فرض عليهم من زكاة ، وقيل هي ما يضعونه للنار التي تنزل فتأكل ما تقبل دون ما لم يتقبل وهذا القول أعم

(ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ) : جار على أسلوب الالتفات في قوله لا تعبدون بالمشاة الفوقية ، وأما قراءة لا يعبدون بالتحنية ففي توليتم عليها انتفات بالنظر إلى قوله بنى إسرائيل الغيبة إلى الخطأ ، ويجوز أن يكون الخطاب في توليتم لمن في عهد سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - ودخل فيه من قبلهم تنديباً للحاضر على الغائب ومعنى توليتم أعرضتم عما أخذ منكم من الميثاق ، فصرتهم تعبدون غير الله ، ولا تحسنون بالوالدين ولا بذي القربى والمساكين واليتامى ،

ولا تقولون للناس حسنا ، ولا تقيمون الصلاة ولا تؤتون الزكاة ، وروى عن ابن عباس أن الخطاب لمن في عصره — صلى الله عليه وسلم — أسند إليهم تولى أسلافهم لأنهم كلهم بتلك السبيل .

(إلا قليلا منكم) : لم يتول وهم من عمل بما في التوراة قبل بعثته — صلى الله عليه وسلم ، وبما لم ينسخ منها بعد البعثة وآمن به صلى الله عليه وسلم ، كعبد الله بن سلام ، وكعب الأحبار ، والاستثناء من التاء فالعلة في عدد الأشخاص ، ويضعف أن يكون الاستثناء من التولى ، أى توليتكم كل تول إلا توليا قليلا فلأنهم لم يتولوه ، وذلك بأن فعلوا بعض ما أمروا به دون بعض فيكون استثناء في الإيجاب من محذوف ، وهو قليل ، وأجاز بعضهم القياس عليه . ورويت رواية ضعيفة برفع قليل ، فيكون قليل بدلا من التاء ، وإنما جاز ذلك مع أن الكلام تام موجب ، لأن التولى بمعنى النفى ، لأن معناه الترك وعدم الفعل وذلك نفى ، وهو كما استثنى في التفريع من الإيجاب لتضمنه النفي في قوله :

### تغير إلا النوى والوتد

لأن تغير بمعنى لم يبق فيبطل اعراض الصفاقصى إذا اعترض على رفع قليل ، وعلى تأويل التولى ، بقولك لم يوفوا بالميثاق بأنه مثل قولك قام القوم إلا زيد على تأويل لم يجلسوا ، ووجه البطلان إن توليتم موضوع لمفهوم تركتم وانتفيتم ، بخلاف قام فإنه لم يكن مدلوله لم يجلس بل مدلول له فعل فعلا يسمى قياماً ، ولو كان التعبير عنه بلم يجلس جائز ، ألا ترى أن قولك لم يجلس حرف وفعل فكيف يفسر فعل بحروف وفعل .

(وَأَنْتُمْ مَعْرِضُونَ) : هذه الجملة حال مؤكدة لقوله : (توليتم) ، ويجوز أن يكون المعنى وأنتم أيها الذين في عهد محمد — صلى الله عليه وسلم — معرضون عن الحق كأبائكم ، على أن الخطاب قبل هذه الجملة لمن تقدمهم



وأن يكون المعنى وأنتم قوم من شأنكم الإعراض عن الوفاء بالميثاق ، أو عن الطاعة ، سواء جعلنا هذه الحملة خطاباً للذين في عهده - صلى الله عليه وسلم - أو لمن قبلهم أو لكل ، فالحملة على هذه الأوجه مستأنفة أو حال مؤسسة . والإعراض عن الشيء عبارة عن تركه ، وأصله الذهاب عن مواجهة إلى جهة الإعراض .

(وإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ) .. إلخ : الكلام فيه كالكلام في الذي تقدم .  
(لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ) :  
يحتمل تقدير مضافات أى لا يسفك بعضكم دماء بعضكم ، ولا يخرج بعضكم أنفس بعضكم من ديار بعضكم ، أى من دياره ، ونكتة الحذف بقاء صورة الكلام دالة على أنه قاتل نفسه إذا قتل الآخر ، ومخرج نفسه إذا أخرج الآخر ، لأنهم ما كبروا - للنسب أو للدين ، ولأنه كما يدين يداك فيقتل إذا قتل . ويخرجه إذا أخرج من طبع الناس المجازاة ، فإذا قوى المغلوب آخر - ولا سيما القصاص . فإن الشرع والطبع كليهما يدعوان إليه . وإن قلت : كيف أنشئت دماء لبعض والأنفس كذلك ؟ قلت : مسوغ ذلك أن البعض يجوز إحلاقه على فرد وفردين وثلاثة وأكثر ، فتشمل الأنفس والدماء نفس المفروض على -ة ، والمفروضين على حدة ، والثلاثة المفروضين - لذلك فص ، عاماً ودمائهم وكذلك الديار ولا سيما أنه يجوز اعتبار أجزاء دم الواحد ، فيزال له ده ، فيعبر عن قتله بسفك دمائه ، وكذا أجزاء نفسه وتشمل الديار ديار الواحد - ودار كل أحد ، ويجوز كون الأصل لا يسفك بعضكم دم بعضكم ، ولا يفرج بعضكم نفس بعض من دار بعضكم . أى من داره لما حذف المضاف ساغ جمع الدم والنفس والدار ، لأنهم يضافن للجمع ويحتمل ألا يقدر مضاف ، بل يخرج الكلام على المجاز المرسل الذي علاقته سببية أو مسببية أو هما أو الملازمة أو الملازمة وهما بأن عبر عن قتل الإنسان أخروا إخراجه من داره . نزل الإنسان نفسه وإخراجه من داره ، لأن فعله ذلك بالآخر يؤدي إلى أن يجازى بما فعل أو على المجاز الاستعاري بأن يشبه الإنسان بالآخر حتى كأنه نفسه لجمع النسب ، أو الدين أو كليهما بينهما ، وقبل المعنى لا تفعلوا ما يكون سبباً

لسفك دمائكم وإخراجكم من دياركم من الشرك والزنى وقتل النفس المحرمة والفساد في الأرض ، فنهى عن المسبب وهو اللازم وأراد النهي عن السبب وهو الملزوم ، وقيل المعنى لا تخسروا أنفسكم الخسران الحقيقي بالإصرار على الشرك والمعاصي ، فإن هذا هو القتل الأبدي الدائم ، ولا تخرجوا أنفسكم بالإصرار على ذلك من ما دياركم في الجنة ، فإن هذا الإخراج الحقيقي ، وأصل دم دمي بإسكان الميم ، وقيل دمو كذلك حذف لامه وأعرب على العين .

(ثُمَّ أَتَقَرَّرْتُمْ) : بالميثاق ولزوم الوفاء به ، أو بأنكم فيكم الميثاق وأخذ منكم

(وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ) : حال مؤكدة وإن جعلنا الخطاب السابق لأسلافهم وهذا لهم كانت الحملة مستأنفة ، أى وأنتم تشهدون على أسلافكم أنهم أقرروا بالميثاق والتزامه ، ولك أن تجعل لإقرارهم وأنتم تشهدون كله خطاب لهم لا خطاب لأسلافهم ، كانت الحملة الثانية حالاً مؤكداً ، وكان إسناد الإقرار إليهم مجازاً ، وأصله أن يسند لأسلافهم ، وحقيقة الكلام أن يقال : ثم ذكرتم ذلك عن أسلافكم وأنتم تشهدون ، أو الجامع أن كلا من الإقرار والذكر تكلم بما هو الواقع أو عبر بالإقرار لأن مضرة أسلافهم مضرة لهم ، أو لأنهم على طريقهم لإقرارهم على أسلافهم إقرار على أنفسهم .

(ثُمَّ أَنْتُمْ هَوَلَاءِ) : أنتم مبتدأ وألاء خبراً والجملة معطوفة على أقررتم عطف اسمية على فعلية ، وإنما كان العطف بـثم الموضوعية على تراخي وقوع الفعل أو تراخي عدم وقوعه ، ليفيد استبعاد ما فعلوه من نقض الميثاق مع الإقرار به والشهادة عليه ، عن الصواب والدين ومقتضى العقل ، فقد استعملت ثم للتراخي في غير النسبة مع أنها وضعت للتراخي في النسبة فقط استعمالاً للمقيد في المطلق ، ولك أن تجعلها بمعنى الواو أو الترتيب في الإخبار بلا تراخ ، وهكذا في مثل ذلك مما لم تستعمل فيه للتراخي في النسبة ، وأشار بلفظ هولاء إلى الناقضين للميثاق ، وإن قلت كيف صح عطف هذه الجملة بـثم الدالة على التراخي على الوجه الأول ، مع أن هولاء الناقضين أبداً هم

أنفسهم أعينهم لا تمضي مدة متراخية ولا غير متراخية ، وهم فيها غير أنفسهم فإنه لا يقال لزيد ثم أنت زيد ، لأنه هو زيد قبل وبعد وفي الحال ، قلت : نزل تغير الصفة منزلة تغير الذات فإن تغير الصفة التي هي الوفاء الواقع تحقيقاً أو إمكاناً إلى الصفة التي هي النقص كتغير الذات ، ولذلك صح الإخبار عن لفظ أنتم بما هو نفس مدلوله ، إذ المعنى ثم أنتم بعد ذلك هو لاء الناقضون . كقولك ثم أنت ذلك الرجل الذي خان وغدر بعد ما أكرمته واثمنتته ، ولذلك أيضاً صح العطف على أقررتم ، كأنه قيل : أقررتم ثم نقضتم ، ومن تنزيل تغير الصفة منزلة تغير الذات قول المشركين في شأن الذي أرسلوه إلى سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - مشركاً ورجع مؤمناً : والله لقد رجع بغير الوجه الذي ذهب به . وقال أبو الحسن بن أحمد الباد : أنتم خبر وهو لاء مبتدأ ، واعترضه أبو حيان بأنه لا داعي إلى جعل مبتدأ أنتم وهو لاء خبر مع سلامته من تقديم وتأخير . قلت : لعل داعيه أنه قلما يجتمع الضمير والإشارة يخبر بأحدهما عن الآخر إلا قرن الضمير بها للتنبيه ، وجيء بعده باسم الإشارة مجرداً منها ومقروناً ، فحينئذ يتبادر كون الضمير مبتدأ لقرنه بهاء التنبيه ، ومثل الآية قوله تعالى : ( هم أولاء ) والجملة على كل حال وعيد لهم لاعتبار ما أسند إليهم من الأفعال القبيحة حصوراً للفظ أنتم .. إلخ ، وباعتبار ما حكى عنهم غيباً لقوله يردون .

(تَقْتُلُونَ) : حال ناصبها معنى الإشارة ، وبهذه الحال تم المعنى كما قال ابن الباذش ، ويجوز كون هذه الجملة بدلا من قوله : ( أنتم هؤلاء ) أو عطف بيان عند من أجازها في الجملة ، أو مستأنفة لبيان الجملة قبلها ، وقيل : هؤلاء منادى بحرف محذوف ، وتقتلون خبر أنتم ، أي ثم أنتم يا هؤلاء تقتلون وحذفه مع الإشارة قليل منع سيبويه القياس عليه ، قال ابن هشام : شذ حذفه معها في قوله :

إذا هملت عيني لما قال صاحبي      يملك هذا لوعة وغرام

أى يا هذا ، ولحسن بعضهم المتنبي فى قوله :

• هذى بررت لنا فهجت رسيسا •

أى يا هذه وأجيب بأن هذى مفعول مطلق ، أى برزت هذه البرزة ،  
ورده ابن مالك بأنه لا يشار إلى المصدر إلا منعوتاً بالمصدر المشار إليه كضمرته  
ذلك الضرب ، ويرده بيت أنشده هو وهو قوله :

يا عمرو إنك قد مللت صحابى وصحابتيك إخال ذاك قليل  
انتهى ولم يشترط غير ابن مالك نعتة بالمصدر ، وفى تاجين المتنبي نظراً  
لأنه كوفى والكوفى يحيز حذف حرف النداء مع الإشارة ومن ذلك قوله :

إن الأولى وصفوا قومي لهم فيهم هذا اغتصم تلق من ذاك مخذولا  
أى يا هذا ، وقوله :

ذا ارعواء فليس بعد اشتعا ل الرأس شيباً إلى الصبا من سبيل

أى ارعوا رعاء بذا ، وذلك مقيس مطرد عند الكوفيين ، ومنع  
البصريون القياس عليه لأنه إنما ورد نصاً فى الضرورة فلا تحمل عليه الآية ،  
مع أن لها أوجهاً منها ما تقدم من كون هو لاء مبتدأ أو خبراً ، ومنها ما قيل  
إنه توكيد لأنتم والخبر تقتلون ، ومنها ما قيل إنه موصول خبر لأنتم أو مبتدأ  
وتقتلون صلته ، وقرئ بتشديد التاء للتكثير .

(أَنْفُسَكُمْ) : أى يقتل بعضكم بعضا .

(وَتُخْرِجُون فَرِيقاً مِّنْكُمْ) : من للتبعيض .

(مِنْ دِيَارِهِمْ) : من للابتداء والدار ما يبنى للإقامة مشتملا على بيوت .  
وقال الخليل : الديار محلة القوم بناء أو غيره .

(تَنْظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) : الحملة حال من واو تخرجون ،  
أو من فريق لأنه منعوت بمنكم ، أو حال منهما لاشتغال الحملة على ضميرهما ،

والتظاهر التعاون مأخوذ من الظهر ، يستعمل في المعاونة ، لأن قوة الجوارح في الجيد والدفع بقوة الظهر ، ولأنه كلما طال الظهر وكثرت فقراته وعظامه ازدادت القوة ، ولو صغر الحيوان كالحية فقد تغلب الإنسان بالجيد ، وقد يكون على شكلها لكنه أطول وأغلظ بقليل منها ، فيقبض الإنسان بذنبه وعجزه فيحمله ، والأصل تظاهرون بتأئين أبدلت الثانية ظاء وأدغمت في الظاء ، وقرأ عاصم وحمزة والكسائي بقاء واحدة ، وتخفيف الظاء حذف تاء الماضي وهي الثانية ، أو تاء المضارع وقرئ تظاهرون بإثباتها وتخفيف الظاء ، وقرئ تظهر بقاء وطاء مشددة وإسقاط الألف بعدها ، وتشديد الهاء بوزن تتفعلون بتأئين ، وتشديد العين ، والأصل تنظرون بهذا الوزن ، أبدلت التاء الثانية ظاء أو أدغمت وكذا القراءات في التحريم والإثم والمعصية صغيرة كانت أو كبيرة ، والعدوان الكبيرة التي عدت حد الكبائر أى جاوزته في العظم .

( وَإِنْ يَأْتِوكُمْ ) : أى وإن يأتكم الفريق الذين أخرجتم من ديارهم ، أو أن يأتكم جماعة من الذين تخرجون منهم من قدرتم عليه ، وتقتلون من قدرتم عليه ، وهذا أعم والكلام السابق يدل عليه .

( أُسَارَى ) : بضم الهمزة جمع أسرى بفتحها وإسكان السين ، وأسرى جمع أسير بمعنى مأسور فعيل بمعنى مفعول ، كقتيل وقتلى لما كان أسرى بوزن سكرى جمع على أسارى كسكارى ، فأسارى جمع الجمع ، ويجوز أن يكون جمع أسير للتشبيه بكسلان ، لأن الأسير محبوس عن كثير من تصرفه ، كما لا يتوصل الكسلان إلى كثير مما يحتاج إليه ، فجمع على أسارى كما يجمع كسلان على كسالى ، والأصل أسير المشدودة بالأسر ، أى الحبل أطلق على كل من جلبه العدو ، لأن من شأنه أن يشد بالحبل لئلا يهرب سواء شد به أو بغيره كالحديد أو لم يشد ، ولأن من جلبه العدو ممنوع عن أهله ، وما يريد كمن شد بالحبل عما يحب ، وقرأ حمزة : وإن يأتكم أسارى .

( تُفَادُوهُمْ ) : تنقذوهم من الأسر بالمال ، أو بأموالهم من الرجال أو غير ذلك

وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وحزمة وابن عامر : تفدوهم بفتح الناء وإسكان الفاء ، والمعنى واحد ، ولكن المفاداة تدل بالمطابقة على أن كلا من الغالين والمغلوبين أخذ وأعطى ، وفدى يدل على ذلك بالالتزام ، وأما بالمطابقة فلنما دل على إعطاء المغلوبين وأخذهم فقط فافهم ، وقال الثعالبي يقال : فدى إذا أعطى مالا وأخذ رجلا ، وفادا إذا أعطى رجلا وأخذ رجلا ، ومن استعمال فادي في إعطاء مال وأخذ رجل قول العباس رضى الله عنه : فلانى فديت نفسى وعقبلى . روى أن قريظة كانوا حلفاء الأوس ، والنضير حلفاء الخزرج ، فكان قريظة وهم يهود يعاونون الأوس وهم عرب ويقاتلون معهم عدوهم الخزرج . وكان النضير وهم يهود يعاونون الخزرج ومنهم عرب ويقاتلون معهم عدوهم الأوس ، يدخل كل فريق مع حلفائه فى القتال وتخريب الديار والإخراج منها ، وإذا أسر الخزرج رجلا من قريظة جمعت له النضير حتى يفكوه من الخزرج ويفدوه ، وكذا إذا أسره النضير لأنهم ، فى القتال مع الخزرج ، إلا أن ساءمه الخزرج وتركوه وسبيله بلا فداء . وإذا أسر الأوس رجلا من النضير جمعت له قريظة حتى يفدوه من الأوس على حد ما مر كله ، وقيل إن النضير وقريظة حالفوا الأوس ، وبني قينقاع حالفوا الخزرج ، فإذا وقع الحرب بين الأوس والخزرج ذهب كل طائفة من اليهود مع أحلافها . وذكر أن العرب غيرتهم كيف تقتلونهم ثم تفدوهم ؟ فقالوا : إنا أمرنا أن نفديهم ، فقال العرب : كيف تقاتلونهم ؟ فقالوا : نستحي أن تدل حلفاؤنا وذلك أن الله - جل وعلا - أخذ عليهم الميثاق فى اتوراة ألا يقتل بعضهم بعضاً ، ولا يخرج بعض بعضاً من داره . وأما عبد وأمة من بنى إسرائيل وجدتموه فاشتروه بما قام من ثمنه وأعتقوه . وخالفوا أحكام التوراة وغيرهم الله - جل وعلا - بقوله : ( وإذ أخذنا ميثاقكم ) أى قوله : ( وهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ) : الجملة متصلة بقوله : ( وتخرجون ) وهى حال من واو تخرجون ، وجملة ( وإن يأتوكم أسارى تفادوهم ) ، معترضة أو معطوفة على تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان ، ولفظ هو ضمير

الشان ، ومحرم خبر مقدم ، وإخراج مبتدأ مؤخر ، والجملة خبر ضمير الشان ويجوز أن يكون ضميراً مبهماً يفسره لفظ إخراجهم على أن يكون عطفاً بيان على هو ، أو بدلاً منه ، ومحرم خبراً وإخراج مبتدأ سبق تفسيراً له ، ويجوز كون هو عائد إلى الإخراج الذي دل عليه تخرجون ، وإخراجهم بدل أو بيان له ، ومحرم على هذا خبر ، ويجوز على هذا كون إخراج نائب محرم وضعاً للظاهر موضع المضر .

( أَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ ) : المراد بالكتاب التوراة ، وبعضه الذي آمنوا به هو لزوم الفداء المفروض عليهم فيه .

( وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ ) : هو تحريم القتال والإخراج من الديار والمعاونة في ذلك بلا وجه شرعى .

( أَفَأَجْزَاءُ مَنْ يُفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) : قال الكلبي : المراد بالخزى الإخراج من الديار والقتل أخرجت النضير وقتلت قريظة ، يا بن آدم كما تدين تدان ، وقال الحسن : الخزى الجزية ، ولعل ذلك منهما تمثيل ، والمراد ما يعم ذلك وغيره ، فقد قتلت إقريظة وأسرت وسبت ، وأخرجت النضير وضربت الجزية على غيرهم ، ولما أخرجت النضير سكنت أريحاء وأذرعات من أرض الشام . وتلك الجزية هي أصل الجزية إلى آخر الدهر ، ولفظ الخزى : الفضيحة والعقوبة ، فهو عام يحتمل على عمومه ، وأصله ذل يستحق منه ، ولذلك فسر بعضهم هنا بغلبة العدو ، والحياة مصدر نائب عن اسم الزمان ، أى في وقت الحياة التى هى دانية . أى قرية الزوال أو قرية الأطراف . فهى غير طويلة . والدنيا مؤنثة لاسم تفضيل ، وهو الأدنى باق على الوصفية وباؤه عن واو أبدلت فرقاً بين الأسماء والصفات .

( وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ ) : هو عذاب النار الدائم أو عذابها والحشر بحال قبيحة يستحيون منها ، والتشديد عليهم والتضييق في الحشر والنداء على رءوس الأشهاد بقبائحهم ردوا إلى أشد العذاب ، لأن عصيانهم من أشد العصيان . وقرأ عاصم في رواية المفاضل شذوذاً تردون بالمشاة الفوقية .

( وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ) : بالياء المثناة التحتية عند نافع وابن كثير وأبي بكر ، وقرأ الباقر بالفوقية قاله أبو عمرو الداني : وقال القاضي قرأ بالتحية نافع ويعقوب ، والباقر بالفوقية ، فالتحيتية في يردون ويعملون بالنظر إلى من في قوله : من يفعل ، والفوقية على طريق الخطاب السابق في الناقضين ، وإنما صدق واحداً وعلى طريق الالتفات إلى الخطاب عن الغيبة التي في قوله : من يفعل ، والجملة تأكيد للوعيد ، كأنه قيل إن الله سبحانه وتعالى لبالمرصاد لا يغفل عما تعملون ، فهو مجازيكم بكل ما فعلتم من صغير أو كبير ، والكلام في ذلك كله لليهود فقط ، وإنما يدخل غيرهم بالمعنى فقط ، إذ كل مكلف كذلك ، ويحتمل أن يكون قوله : ( وما الله بغافل عما تعملون ) بالفوقية خطاباً لقريش ونحوهم : أي لا يغفل عنكم كما لم يغفل عن اليهود ، وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : إن بني إسرائيل قد مضوا وأنتم الذين تعنون بهذا يا أمة محمد ، يريد أن أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - مكلفون بذلك الذى كلف به بنو إسرائيل : ومعاقبون إن توفوا كما عوقبت بنو إسرائيل حين لم يوفوا ، وليس مراده أن الآية خطاب لهذه الأمة . وأول ما ظهر هذا العقاب الظهور الفاحش الشنيع بخراسان من المشرق ، وبالأندلس من المغرب ، شاع الجور والمعصية فعوقبوا بأيدي الروم . وفي الأثر عنه - صلى الله عليه وسلم - من الحديث القدسي : « إذا عصاني من يعرفني سلطت عليه من لا يعرفني » وهذه المعرفة مراتب فانظر كيف سلط الله على الموحدين لما عصوه الروم ، وسلط المخالفين على الإباضية الوهية وسلط عوام الإباضية الوهية على خواصهم لما عصت الخواص .

( أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَبَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ) : أي أخذوا الحياة الدنيا بدل الآخرة اختياراً لها على الآخرة . وذلك الشراء هو كسبهم المعاصي ، فإن الجمع بين لذات الدنيا والآخرة غير ممكن . فالاشتغال بالمعاصي الموجبة للنار هو ترك للآخرة وبيع لها .



( فَلَا يُخَفِّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ ) : عذاب الآخرة بنقص بعض أو قوته بتركه في مدة .

( وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ) : لا يدفع عنهم العذاب ولا ينقذون منه ، ويجوز أن يكون معنى ( لا يخفف عنهم العذاب ) لا يخفف عنهم عذاب الدنيا بنقص الجزية أبداً ، أو في مدة ، ولا يخفف عذاب الآخرة كذلك ، ومعنى : ( ولا هم ينصرون ) لا يدفع عنهم عذاب الآخرة ولا الجزية أبداً ويجوز أن يكون المعنى لا يخفف عنهم عذاب الدنيا ولا ينقذون من عذاب الآخرة .

( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ) : التوراة نزلت عليه بمرة ، واللام في قوله (لقد) لام ابتداء عند بعض ، ولام جواب قسم محذوف عند بعض ، ورجحه كثير ومعناه التوكيد على القولين ، قال السهولي : موسى مفعول ثانٍ والكتاب مفعول أول ، ووجهه عندي أن همزة آتينا للتعدي ، صيرت الفاعل مفعولاً وهي مزيدة على أتي الثلاثي للتعدي والمفعول الذي أصله فاعل هو الذي يسمى مفعولاً أولاً ، والمعنى ولقد جعلنا الكتاب آتياً موسى بالغاً إليه ، وقال غيره : موسى مفعول أول والكتاب مفعول ثانٍ ، ووجهه عندي أنه ضمن آتينا معنى أعطينا ، فكان موسى آخذاً فهو الفاعل في المعنى فهو المفعول الأول .

( وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ) : تشديد قفينا للتأكيد والياء للتعدي قائمة مقام الهمزة التي للتعدي ، ويجوز كون التشديد للتعدي لا للتأكيد ، والرسول مفعول به والياء زائدة فيه ، والمعنى اتبعنا الرسل بعضها بعضاً أي صيرنا بعضها يتبع بعضاً . قفي زيد عمرأ أي جعله قافياً إياه ، أي تابعاً له وذلك من القفا ويقال أيضاً : قفيت فلاناً فلاناً إذا جئت به من جهة قفاه ، وقفوته بالتخفيف تبعته ، وقفوته بكرر أي تبعته به ، ويقال ذنبته بالتشديد أي صيرته ذنباً ، والمعنى اتبعنا الرسل الكثيرة بعد موسى بعضاً خلف بعض ، وهم : يوشع وإسموئيل وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقييل وإلياس

واليسع ويونس وزكريا ويحيى وغيرهم ، كما ذكره الزخشرى ، وكلهم يحكمون بالتوراة حتى بعث الله عيسى بن مريم وأنزل عليه الإنجيل وخالف بعض الإنجيل بعض التوراة ، فقال بعضهم : الإنجيل هو المراد بالآيات البينات فى قوله عز وجل :

( وَآتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ النَّبِيَّاتِ ) : أى الآيات الواضحات الدالة على الأحكام الشرعية ، وهى الآيات التى تتلى فى الإنجيل ، وقال الكلبي : البينات المعجزات الواضحات كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص ، والإخبار بالغيب بإذن الله . وقيل : الحجج التى يحتج بها فى كلامه ، ويجوز أن يراد ذلك كله ، وعيسى بالسريانية وهى العبرية يشوع بالشين المعجمة ، ويقال أيضاً بالمهملة ومريم علم لأمه رضى الله عنها ، وأصل هذا اللفظ بالعبرية صفة بمعنى الخادم ، سميت به وتلقيت عليه الاسمية ، وقيل المريم فى لسان العرب موجود بمعنى المرأة التى تحدث الرجال وتميل إليهم ، كالزئير بكسر الزاء بعده همزة وهو الرجل الذى يجب محادثة النساء ومحالستهن ، قال رؤبة يمدح السفاح أو المنصور :

قلت لزيير لم تصله مريم قليل أهوى الصبي تندسى

وهذه فى لغة العرب ، وليست هذه الصفة فى مريم إلا أن أحببت محادثة الأنبياء والعلماء ، ووزن مريم بالمعنى العربى ، مفعول فميم زائدة والياء أصل من رامة يرميه إذا فارقه أو لازمه يستعمل بالمعنيين ، وليس وزنه فعيل بأصالة الميم وزيادة الياء لأن هذا غير موجود فى الأبنية ، بل الموجودة فعيل بضم الفاء كعليل وفعيل بكسر ها كعثير .

( وَآيَاتُ نَاهُ ) : قويناه والأياد القسوة ، وقرئ : أيدناه بهمزة فألف وفتح الياء تخفيفاً . والمعنى واحد كما قال أجده بتشديد الجيم بمعنى قواه واجد بتخفيفها بعد ألف وهمزة . والمعنى واحد . ويقال الحمد لله الذى أجدنى بعد ضعف ، أى قوائى وأوجدنى بعد فقر ، أى أغنائى .

(بِرُوحِ الْقُدُسِ): أى: بجبريل الطهارة، فروح بمعنى جبريل علم عليه ،  
فيكون من إضافة العلم لعلّة المدح كما أضيف البيان في قوله :

على زيدنا يوم الوغى رأس زيدكم

ونقول في المدح زيد العلم وزيد العقل وزيد الفوز ، والقدس الطهارة  
من الذنوب ، وجبريل طاهر منها ، فأضيف للقدس لأجل ذلك أو لكرامته  
على الله سبحانه ، وسمى روحاً للطافته كروح الحيوان ، لأنه روحاني خلق  
من النور ، وقيل سمي روحاً لمكانه من الوحي الذي هو للقلب كالروح للجسد ،  
ويحتمل أن يكون روح هو جبريل والقدس من الطهارة كذلك ، لكن بمعنى  
القدس من إضافة الموصوف للصفة ، وفيه تكلف ويحتمل أن يكون الروح  
جبريل ، والقدس الله ، كما يقال عبد الله ، وما ذكرته من كون روح هو  
جبريل هو قول السدى والضحاك والربيع وقتادة وهو الأصح لتعاقب روح  
القدس ، وجبريل في قوله ، صلى الله عليه وسلم : « اهج قريشاً وروح  
القدس معك » مع قوله — صلى الله عليه وسلم — مرة أخرى : « اهج قريشاً  
وجبريل معك » فإن المتبادر أنهما في الحديثين واحد ، وإن قلت : كيف قلت  
روح علم جبريل وقد قرن بأل في قوله تعالى : ( تنزل الملائكة والروح ) ؟  
قلت : أل فيه للمنح ، وقيل الروح عيسى عليه السلام أضيف للقدس ،  
والقدس بمعنى الطهارة مجرد إضافة المدح بالمعنى المصدرى ، أو إضافة موصوف  
لصفته ، بمعنى القدس أى المطهر ، ووجه نسبته للطهر أنه سالم من مس الشيطان  
حين ولد ، أو أنه كريم على الله تعالى ، ولذلك أضاف الروح إلى نفسه في  
قوله : وروح الله كلمته . أو أنه لم يكن في صلب الرجال ولا أرحام  
الحوادث ، كذا قيل ، ويبحث فيه بأنه قد ضمه ظهر آدم ، وقد ذكر الواحدى  
 وغيره أن الله سبحانه وتعالى أخرج الناس من ظهر آدم ، وأخذ عليهم الميثاق  
(أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ، قالوا: بلى ) ثم ردهم إلا روح عيسى لم يردّها بل حفظها ،  
إلى أن قدر أن تحمل مريم ، فأرسل جبريل بروح عيسى فنفخ فحملت .  
( م ١١ - هيمان الزاد ج ٢ )

وقد يجاب بأن المراد لم يكن في أصلاب جماعة الرجال العامة ، أما رجل واحد ، نبي أو رسول فلا ضير به ، ولو تصور تضمن أنبياء كثيرة له لم يضر ذلك . ويبحث أيضاً بأن مريم لما رأت جبريل بصورة شاب يتبادر أنه نزل منه الماء إن رحمها وهي قد كانت في أصلاب الرجال ، فقد كان فيها يكون أمه فيها إلا أن يجاب بأنه لم ينزل لها ماء ، ويبحث أيضاً بأن المشهور أنها تحيض ، ويجاب بأنه قول ، وعدم حيضها قول ، فلا يرد قول بمجرد قول . ويبحث أيضاً بأنه كان في أرحام الحوائض يكون أمه في أرحام الحوائض ، إلا أن يقال بأنه لم ينزل لها ماء كما مر ، وبيان تأييد الله جل وعلا ، عيسى عليه السلام بجبريل ، أن جبريل أمره الله ألا يفارقه وأن يسدده ، فكان كذلك فلم يفارقه حتى صعد هو به إلى السماء . وقال ابن زيد : روح القدس هو الإنجيل كما سمي الله تعالى القرآن روحاً ، وقال ابن عباس : هو اسم الله الأعظم الذي كان يحيي به الموتى بلذن الله عز وجل ، وإضافة الإنجيل أو الاسم الأعظم للقدس تشريف ، والقدس الطهارة من النقائص أو اسم الله أو الإضافة من إضائة المرصوف للصفة ، كما مر من القولين الأخيرين أيضاً . قال أبو عمرو الداني : قرأ ابن كثير القدس مخففاً حيث وقع ، يعني مسكن الدال والباقون مثلاً يعني مشدد الدال . قال الكلبي : ولما سمعت اليهود بذكر عيسى وبيناته في هذه الآية قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : فلا مثل ما جاء به موسى جئتنا به ، ولا مثل ما عمل عيسى كما تزعم عملت ، ولا كما نقص علينا من أخبار الأنبياء فعلت فائتتنا بما أتى به عيسى إن كنت صادقاً ، وفي رواية إسقاط ذكر موسى ، فنزل قوله تعالى :

(أَفَلَا لَمَّا جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّمَّا لَا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِّقُوا كَذِبُكُمْ وَفَرِّقُوا تَفْتُلُونَا) : ولما تلا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك سكتوا وعرفوا أنه الوحي من الله عز وجل ، غيرهم بما فعلوا . والهمزة للاستفهام التوبيخ وفيها تعجب من شأنهم ، وهي في المعنى داخلة على قوله استكبرتم ، فهو محط الاستفهام ، لكن فصل بينهما بقوله : (أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى

أنفسكم) والفاء للاستئناف مقدمة على الهمزة في الأصل ، ولكن أخرت لتقام صدارة الهمزة ، وكذا تقول : إن جعلت الفاء عاطفة على محذوف معطوف على محذوف ، أى ولقد آتينا أنبياءكم ما آتيناكم ففعلتم ما فعلتم ، أفكلما . . إلخ بعطف الاستفهام على الأخبار ، وكذا يجوز العطف على ولقد آتينا موسى الكتاب ، وليس كما قيل إن الهمزة في مكانها إذا جعلت الفاء للاستئناف ، فإن حكم فاء الاستئناف في ذلك حكم فاء العطف ، ولو لم يذكره ، بل أصل فاء الاستئناف العطف وكذا واو الاستئناف ، ولذا لا يوثق بهما للاستئناف في أول كلام لم يسبقه شيء مذكور ولا مقدر ، وكل ظرف زمان متعلق باستكبرتم ، وذلك أنه أضيف للمصدر النائب عن اسم الزمان وهو الحجب ، فإن ما مصدرية ، وجاء في تأويل مصدر مضاف إليه ، وتهوى بفتح الواو بمعنى تحب وماضيه هوى بكسرها وأكثر ما يستعمل شرعاً فيما ليس بحق وأما لغة فيستعمل في الحق والباطل والمباح وهو حق ، وفي كل شيء ، وأما السقوط فيقول فيه هوى بفتحها يهوى بكسرها ، أى بما لا تحب أنفسكم من الحق ومعنى استكبرتم تعظمتم وترفعتم عن الإيمان بالحق ، واتباع الرسول الذي جاءكم في أى حين جاءكم ، والفريق الذين كذبوا موسى وعيسى ومحمد وغيرهم ، وما جاء رسول إلا كذبوا به كما هو نص الآية ، والفاء في قوله : (فريقاً) للاستئناف استئناف بها كذبتم ، وتقتلون ، وفيما بعدها من الحملتين تفصيل لما تضمنه الاستكبار ، وعاطفة على استكبرتم وهى للتفصيل أيضاً أو عاطفة سببية ، بمعنى أن ما بعدها من التكذيب والقتل مسبب عن الاستكبار المذكور قبلها ، والمعطوف هو جملة كذبتم وتقتلون ، والفريق الذى يقتلون كزكريا ويحيى وعدد كثير ، روى أنهم قتلوا ثلاثمائة نبي في يوم واحد ، ثم قامت سوق بقلهم آخر النهار ، وفي رواية يقتلون ثلاثمائة نبي في اليوم الواحد ، ثم تقوم سوق البقل آخره . وهذه الرواية تدل على تعدد قتل هذا العدد في أيام . وروى أنهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبياً ، وقامت سوق بقلهم آخر النهار ، ويمكن الجمع عندى بأن السبعين أنبياء رسل وثلاثمائة أنبياء غير رسل أو أنبياء فيهم رسل ، وتقتلون مضارع بمعنى الماضى ، أو شبه القتل الماضى المنقطع

الذى لا يرى بالقتل الحاضر المشاهد لتحقق وقوعه كتتحقق المشاهد ، فعبر عنه بالمضارع الدال على الحال ، أو شبه هذا الزمان الذى نزلت فيه الآية بذلك الزمان الذى وقع فيه القتل ، كأنه زمان حاضر يشاهد ما وقع فيه من القتل ، فإن الحاضر أوقع فى النفس ، فعناية القتل أشد على النفس وهو فى نفسه أقطع ، وأما حكايته فدون ذلك ولو اطمأن القلب ، وفى ذلك مراعاة الفواصل ، فلما النون آخرها قبله واو أو ياء ، ولو قال قلتم لم يكن ذلك ، ويجوز كونه لنحو الحاضرة باعتبار أنهم إلى زمان النزول على ذلك الطغيان ، فكهم تشاوروا فى قتل محمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكم عدد تصدى لقتله ، رقد محروء ، حتى نزلت المعوذتان عصمة له ، حتى سمته يهودية فى ذراع شاة حين فتح خيبر ، فمات رجل أكل منها ، وكانت سبب موت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مكثت فيه مضرة أكله منها سنين ، يتوجع بها تارة وتسكن أخرى حتى مات بها . فجميع الله تعالى له النبوة والشهادة ، قال صلى الله عليه وسلم : « ما زالت أكلة خيبر تعاودنى فهذا أوان قطعت أبهرى » :

#### ثم سمّت له اليهودية الشاة وكم سام الشقوة الأشقياء

وذلك كله لحبهم الدنيا . فلا ترى أحب للدنيا من اليهود فيما يظهر لى ما لها وجاهاها ، كانوا كلما جاءهم رسول بما لا يحبون مما خالف شهواتهم كذبوه وقتلوه إن تهايم لم يقتله . وإلا كذبوه ، وقد قصدوا عيسى بالقتل فنجاء الله إليه بعد ما عمدوا فى قتله ، وعالجوا حتى قتلوا أخاهم - قبحهم الله - وقيل قتلوا مؤمناً ألقى عليه الشبه إكراماً له .

(وقالوا) : لرسول الله صلى الله عليه وسلم .

(قُلُوبُنَا غُفٌ) : مغطاة بأغطية خلقت عليها فلا يصل إليها ما تقول يا محمد ولا تنفقه ، وهذا كذب منهم بل ضل قلوبهم وفهموه حقاً ولم تخلق عليها أغطية وجحدوه عمداً ، ويحتمل أن يكونوا قالوا ذلك عناداً ظاهراً وجحدواً مواجهاً ، بمعنى أن قلوبهم لم تقبل ما جاء به ، ولو كان حقاً .

ويحتمل أن يكون ذلك كناية عن أنهم لا يقبلون كلامه ، ولو قبلته قلوبهم وكان حقاً ، ويحتمل أن يكون المعنى أن قلوبهم تأبى قبول ما قال ، لكونه خطأ فذلك كناية منهم — قبحهم الله — عن أن ما يقول ليس بحق ، وأنه لو كان حقاً لآثر في قلوبهم . وإن قلت : كيف دح الاحتمال الذي قبل هذا ، مع أن لفظ قلوبنا غلف ينفيه ؟ قلت : صح لأنه لا يلزم استعمال الكناية في المعنى الحقيقي مع لازمه ، بل تستعمل فيها تارة وتستعمل في لازمة فقط أخرى ، وعدم قبول كلام الإنسان في الجملة يجوز أن يكون عن كبر قلب السامع مغطى ، والغلف جمع أغلف ، والأغلف الذي لم يفتح ، استعير للقلب المغطى بجامع كون الستر على كل من القلب بما غطى به في زعمهم . ومن رأس الذكر بالغلفة التي يقطعها الخائن ، ولذلك صح ذلك الجمع هنا ومفرده فإن أفعال وفعلها فيما هو خلقه أو لون كأبكم وبكم وأحمر وحر ، قال الحسن : غلف قلف لم يفتح ، لقولك يا محمد ، وقال ابن مجاهد عز أبيه : غلف أى في أكنة ، والمعنى واحد ، لأن هذا معنى لفظ الاستعارة في كلام الحسن ، وتفسير الغلف بالمغطاة مروى عن ابن عباس ، وهو أيضاً معنى ذلك اللفظ ، وذلك كقوله : ( قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه ) وفي رواية عن ابن عباس : أن الغلف جماعة ، والواحد غلاف رأسه غلف بضم الهم كالغين سكن تخفيفاً . وقد روى عن أبي عمر شذوذاً بضم الهم كالغين على أصل ، وإن المعنى إن قلوبنا أوعية للعلم لا تسمع علماً إلا وعته ، ولا تعى ما تقول لأنه ليس حقاً ، وقيل قلوبنا أوعية للعلم مملوءة به . مستغنية عما تقول قال الله — عز وجل — ردا عليهم :

( بَلْ لَّعَنَ سَمُ اللَّهُ بُكُفْرِهِمْ ) : أى لم يخلق الله غطاء على قلوبهم مانعاً من فهم ما يقول محمد . وقبوله وإنما خلقهم على الفطرة والتمكن من فهمه وقبوله ولذلك عصوا بمخالفة التوراة فكفروا فأبعدهم الله بكبرهم الموحب للإبعاد عن قبوله وفهمه ، فذلك خذلان فبطل تمكّنهم بسوء اختيارهم بخالفة التوراه وذلك جزاء على الذنب بذنوب أعظم منه . ويجوز أن يكون لما زعموا أن قلوبهم

ممتنعة من قبوله وفهمه لكونه غير صواب ، رد الله تعالى عليهم بأنها لم تمتنع لكونه غير صواب ، لأنه صواب ، بل امتنعت للاخذلان الذي جره كفرهم السابق من مخالفة أمر التوراة ، كقوله : ( يضل من يشاء ) وقوله : ( فأصمهم وأعمى أبصارهم ) أو لما قالوا إن قلوبنا أوعية للعلم مملوءة به مستغنية عنك ، رد الله عز وجل عليهم بأنهم كفرة أبعدهم الله عن مقامات العلم ، فمن أين لهم العلم والاستغناء عنك .

(فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ) : قليلا مفعول مطلق ليؤمنون على حد الموصوف ، وما صلة لتأكيد القلة أى يؤمنون إيماناً قليلاً قلة دقيقة ، ولا يجوز أن تكون ما نافية ، لأن لا نافية الصدر فلا يعمل ما بعدها فيما قبلها ، وهنا قد عمل ما بعدها فيما قبلها فليست نافية ، وأجازه بعضهم إن لم تعمل عمل ليس ، ولأن في كونها نافية إيماناً فإن المعنى المقصود على النفي أنهم لا يؤمنون ولو إيماناً قليلاً ، واللفظ يؤمن أن الإيمان القليل لا يؤمنونه ولكن يؤمنون الإيمان الكثير ، وهذا لا يصح ، والقلة في الآية على أصلها كما مر في قولى يؤمنون إيماناً قليلاً قلة دقيقة ، ويجوز كونها بمعنى النفي ، ولا يمكن كون ما على هذا الوجه نافية إلا على تأكيد النفي تأكيداً لغوياً اصطلاحياً ، فإن اللغوى يكون في كل واحد من الفعل والاسم والحرف للآخر ، فكأنه قيل لا لا يؤمنون بتكرير لا ، ولو جعلت نافية غير مؤكدة للنفي المستفاد من : قليلاً ، لكان المعنى انتفاء عدم إيمانهم وهذا غير مراد ، وإبقاء القلة على أصلها هو الراجح والقلة إنها هي بالنسبة إلى من آمن من غيرهم إذ قد من أكثر من ثلاثة منهم كعبد الله بن سلام وكعب الأحبار ورفاعة القرظي ، وذكر رفاعة القرظي في قوله تعالى : ( الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون ) أنه من عشرة من اليهود ، وأنهم المراد في هذه الآية ( الذين آتيناهم .. إلخ ) ، وأنا أحدهم ولا يتأني قوله هذا قول الحسن عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه لو آمن بي واتبعتى وصدقنى عشرة من اليهود لم يبق على ظهرها يهودى إلا اتبعنى ، لأن المراد عشرة غير اثنين أتم بهما رفاعة العشرة التى ذكرها هو ، وقال كعب رداً على الحسن



لما روى الحديث بلفظ العشرة بل اثني عشر قال : ومصدق في كتاب الله :  
 ( ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً ) ويحتمل أن  
 يراد في رواية الحسن عشرة بعد اثنين أسلما يتم بهذا اثني عشر ، ولو أسلم  
 عشرة وهذا على أنه لم يسلم إلا اثنان كما زعم بعض المفسرين ، قال بعض  
 لا نعلم أحداً من اليهود أسلم على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم -  
 إلا رجلاً واحداً ، والحسن يذكر آخر ولا أدري من هو .  
 ( ولما جاءهم كتابُ ) : القرآن .

( مِنْ عِنْدَ اللَّهِ ) : متعلق بجاء أو محذوف نعت الكتاب .

( مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ ) : من التوراة . وقيل ما معهم التوراة والإنجيل وذاك  
 أن رسالة سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - وصفته المذكورتان في التوراة  
 والإنجيل كما ذكرت رسالته في القرآن وصفته ، مثل قوله تعالى : ( إنك لأملي  
 شئلق عظيم ) وقرىء ( مصدقاً ) بالنصب على الحال ، ز كتاب على أن من  
 عند الله نعت لكتاب وسوغ مجيء الحال من النكرة وصفوا ولك تعليق من  
 عند الله أيضاً في هذه القراءة بجاء ، والمسوغ الوصف المعنى فلا تنكية كتاب  
 للتعظيم ، ومعناه كتاب عظيم ، ويحتمل أن يكون معنى قرله : ( ما معهم )  
 الذي معهم من العلم برسالته وصفته أو الذي معهم من رسالته وصفته وجواب  
 لما محذوف يقدر قبل قوله :

( وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ ) : أى من قبل مجيئه .

( يَسْتَفْسِحُونَ ) : والدليل عليه جواب لما الثانية فيقد بلفظه : أى ولما  
 جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم كفرة ، به ، ويجوز تقديره بما يناسب  
 جواب الثانية وجوابها أيضاً دليل عليه ، فإن الشيء يدل على مناسبه كما يدل  
 على مماثله ، ويستشعر بذكره أى ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم  
 كذبوا به أو استهانوا به أو ما أشبه ذلك ، ومعنى يستفحون يستصرون .  
 قال الله جل وعلا : ( فعسى الله أن يأتي بالفتح ) أى بالنصر ، أى يفتنون

من الله الفتح أى النصر بسيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - على مشركى العرب إذ آذوهم ، كما قال الله جل وعلا :

( عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ) : أى مشركى العرب يقولون اللهم انصرنا بالنبي المبعوث آخر الزمان الذى نجد صفته فى التوراة ، ويقولون فى ظل بعث نبي نقتلكم معه قتل إرم وعاد ، وإذا كذبوهم وآذوهم قالوا قد ظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل إرم وعاد ، وقيل : يقولون للمشركين إذا قاتلوهم اللهم انصرنا بالنبي المبعوث فى آخر الزمان الذى نجد نعتة وصفته فى التوراة ، ويقولون لأعدائهم من المشركين قد أظل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه ، قتل عاد وإرم ، وقيل : كانوا يقولون اللهم ائت بهذا النبي يقتل العرب ويذلهم ، فلما رأوه من غيرهم كفروا به كما ذكره الله ، وقيل إذا غلبتهم الأوس أو الخزرج قالوا لهم لو خرج النبي الذى أظل وقته لقاتلناكم معه واستنصرنا عليكم به . وذكر ابن القطان وهو حسن بن على ابن عبد الملك ، وليس عبد الملك الذى هو سلطان جائر مستعملا للحجاج : أن يهود المدينة كانوا يقاتلون العرب ، فكلما التقوا غلبهم العرب فقالوا : اللهم إنا نسألك بحق محمد - صلى الله عليه وسلم - النبي الأمي الذى وعدتنا أن تخرجه لنا فى آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم ، فنصرهم ، فكانوا يقولون وينصرون ، ولما بعثه الله كفروا به . وذكر ابن بكر محمد بن حسين الأحرى عن ابن عباس : أن يهود خيبر يقاتلون غطفان ، فكلما التقوا هزمت اليهود فدعوا بهذا الدعاء بانفضه فنصروا فكانوا يدعون وينصرون ، فلما بعث كفروا به ، وروى أن قريظة والنضير وجميع يهود الحجاز فى ذلك الوقت يستنصرون على سائر العرب بخروج النبي ، صلى الله عليه وسلم - وكان اليهود ينتقون إلى الحجاز ويهاجرون إليه لعلمهم بأنه موضع بعثته - صلى الله عليه وسلم - ويجوز أن يكون المراد يستفتحون بالكتاب الذى هو القرآن قبل مجيئه ، والاستفتاح به هو الاستفتاح بالنبي ، صلى الله عليه وسلم ، لأنه نزل عليه ويعمل هو بما فيه من جهاد الذين كفروا ، ويجوز أن يكون المعنى الفتح على

الذين كفروا فيما أغلق عنهم ، أى تبينهم للذين كفروا ما لم يعرفوا من كون نبي يبعث من العرب هو آخر الأنبياء مهاجرة يثرب ومولده مكة ، وقد قرب زمانه . وعلى هذا الوجه لا تكون السين والتاء في ذلك للطلب ، بل للتأكيد أى بالغون في تبين ذلك للعرب ، وفيهما تلويح بأنهم يطلبون أنفسهم أن يبينوا ذلك للعرب ، ومن حرص على أمر طلبه وألح فيه ، والشئ بعد طلبه أبلغ منه بدون طلب وأعز ، وفي هذا تجريد بديعى إذ جردوا من أنفسهم أشخاصاً يطلبونها أو بأن بعضاً يطلب بعضاً أن يبين لهم حرصاً على البيان .

(فلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا) : وهو محمد—صلى الله عليه وسلم—أو القرآن أو الحق الذى عرفوه وهو صفاته وبعثته ، وأنه من العرب وإنما صدق واحد .

(كَفَرُوا بِهِ) : حسداً وأنفة أن تخرج النبوة عن بنى إسرائيل ، وخوفاً على زوال جاههم وورثاتهم وما يعطى لهم .

(فَلَعَنَهُ اللَّهُ) : إبعاده عن الخير وجزيه .

(على الكافرين) : أى عليهم ، أغنى على هؤلاء الذين جاءهم ما عرفوا فكفروا ، ووضع الظاهر موضع المضمحل ليدل الظاهر وهو لفظ الكافرين على أنهم لعنوا لكفرهم ، لأن تعليق الحكم بالمشتق يؤد بعليته ، ولو قال فلعنة الله عليهم لم يكن ذلك ، قال للعهد الذكري ، ويجوز أن يكون المراد كل كافر إياهم وغيرهم على أن أل للجنس الاستغراق فيفهمون منه فهما أولياً ، لأن الكلام سبق فيهم وقصدوا به قصداً أولياً بالذات وغيرهم ثانياً ، وبالتبع يحتمل وجهاً آخر أدق وهو أن أل للحقيقة لا للأفراد خصوصاً ولا عموماً ، ويكون الكلام حجة ببرهان كأنه قيل من اتصف بكفر فعليه اللعنة .

(بِئْسَ مَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا) : المضارع للحال ، لأن كفرهم واقع متصل .

(بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) : من القرآن ورسالة سيدنا محمد—صلى الله عليه وسلم—

أو القرآن أو التوراة ، أو القرآن والتوراة والإنجيل ، والكفر ببعض ذلك كفر بالكل ، أصل بئس بئس بفتح الباء وكسرا همزة خفيف بإسكان همزة ، ونقلت كسرتها إلى الباء فقلب ورش همزة بعد ذلك ياءً مثناة ، وما عند سيبويه فاعل بئس وهي نكرة موصوفة بحملة اشتروا به ، وأن يكفروا في تأويل مصدر بدل أو بيان من ما أو خبر المحذوف ، أى هو أن يكفروا وهو المخصوص بالذم ، أو مفعول بمحذوف أى أعنى أن يكفروا ، ويجوز عند بعضهم أن تكون ما اسماً موصولاً فاعلاً ، وإعراب الباقي كما مر ، ويجوز أن تكون ما معرفة تامة فاعلاً ، والجملة بعدها نعت لمخصوص محذوف ، أى بئس الشيء شيء اشتروا به أنفسهم وشيء منكر بدل أو بيان أو خبر المحذوف ، وإن يكفروا فيه الأعراب المذكورة فيه سابقاً ، وليس حينئذ مخصوصاً ولكن إذا صير إلى إبداله أبدل من ما ومن المخصوص المحذوف ، وقد اختلف في الإبدال من البدل وفي تعدد البدل الصحيح عندى الجواز ، وهذا الوجه ضعيف لأن فيه تقدير المخصوص مع الاستغناء عنه بقوله : ( أن يكفروا ) أو المشهور عن سيبويه وغيره إنما تمييز مفسر لفاعل مستتر ، وجملة اشتروا به أنفسهم صفة لما ، وفي أن يكفروا ما تقدم من الأعراب ، وهذا مذهب الأخفش والزجاج ، وأحد قولى الفارس والزمخشري وكثير من المتأخرين ، ويضعف أن تجعل تمييز نكرة غير موصوفة مفسرة لفاعل مستتر ، والجملة بعدها صفة لمخصوص محذوف لا غناء أن يكفروا عن تقدير مخصوص ، وكذا يضعف أن تجعل ما كذلك والجملة بعدها صلة ، لما أخرى موصولة هي المخصوص . ويبحث على الوجهين أيضاً بأن ما معاوية للضمير المستتر في بئس في الإبهام ، فكيف تكون تمييزاً مفسرة له ؟ ويجاب بأن ما معناها شيء حقير بعد بئس وشيء عظيم بعد نعم ، وأيضاً قد أجاز بعض أن يكون التمييز موحداً ، ويجوز على الجواين عنده مجيز جمع التمييز والفاعل الظاهر في باب نعم وبئس أن تكون تمييزاً ، وأن يكفروا فاعلاً قليل معنى الآية بئس ما اشتروا به أنفسهم من عذاب النار وسخط الله ، أو باعوا به أنفسهم لله عز وجل بالجنة وهو كفرهم بما أنزل الله على سيدنا محمد - صلى الله عليه وسلم - اشتراء أو بيعاً

بحسب ظنهم في ثبوتها ، وليساً بشيء ثابت بل شيء وجوابه النار والسخط ، ورد بأنهم لم يظنوا ذلك بل فعلوا ذلك حسداً وظلماً كما قال الله جل وعلا :

(بَغْيًا أَنْ يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) : أى طغياناً ومجازة للحد لأجل أن ينزل الله أو على أن ينزل الله فحرف الجر مقدر قبل أن متعلق ببغياً ، والمضارع للحال لأن تنزيل الفضل واقع متصل ، أى وقعوا في الطغيان لتنزيل الله من فضله ، لأن الله ينزل من فضله فيكفرون بما نزل ، ويجوز جعل يكفروا وينزل بمعنى الماضي ، ولا يجوز أن يكون أن ينزل مفعولاً له لبغياً لاختلاف الفاعل ، لأن فاعل البغي اليهود ، وفاعل التنزيل هو الله - تبارك وتعالى - بل هو على تقدير لام التعليل أو على التعليلية أو غيرهما من حروف التعليل ، والأصل اللام أو على تضمن بغياً معنا حسداً في كذا ، أو على كذا ، أو استعمال بغياً بمعنى حسداً ، أى حسداً على إنزال الله . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بإسكان نون ينزل ، وتخفيف الزاى ، قال أبو عمرو الداني : قرأ ابن كثير وأبو عمرو ينزل وتنزل ونزل مضموم الأول مخففاً حيث وقع ، واستثنى ابن كثير وما تنزله في الحجر وتنزل من القرآن وحتى ينزل علينا في سبحان ، واستثنى أبو عمرو على أن ينزل في الانعام والذي في الحجر مجمع عليه بالتشديد والباقون بالتشديد ، واستثنى حمزة والكسائي من ذلك حرفين : (وينزل الغيث) في لقمان ، و(الذي ينزل الغيث) في (حم عسق) فخففاً . انتهى . ونصب بغياً على أنه مفعول لأجله ليكفروا ، أى أن يكفروا لما فيهم من بغى ، وقال جار الله مفعول لأجله لاشتروا وعارضه القاضي بفصل المخصوص ، وهو أن يكفروا وهو أجنبي من تمييز الفاعل ، ولو كان غير أجنبي من الفعل والفاعل ومفعول ينزل محذوف ، أى ينزل الوحي من فضله ، ومن زعم أن من التبعية اسم مضاف جعلها مفعول ينزل والفضل على هذا بمعنى الوحي ، وعلى تقدير المفعول يكون الفضل العام أو بمعنى الوحي وعليه ، فمن للابتداء ومن أجاز زيادة من في الإيجاب والتعريف

جعل فصله مفعولاً به وهو الوحى أو عام ويجوز على الأوجه المذكورة كون الفضل مراداً به الرسالة ومن يشاء من عباده هو من اختار الرسالة .

(فَبَاءُوا بِغَضَبٍ عَلَى غَضَبٍ): أى رجعوا والرجوع هنا بمعنى المضى أى مضوا أو الصيرورة والباء عليها باعتبار المعنى الأصلي أى صاروا أحقاء بغضب بعد آخر أو الماضى بمعنى المضارع ، أى ترجعون إلى الله بالموت أو بالبعث بغضب على غضب ، وتنكير الغضب للتعظيم ، ومعنى الغضب العقاب أى لهم عقاب متكرر بلا نهاية وهو العذاب لكفرهم بمحمد وحسدهم ، فذلك الغضب مرتين من الاستغناء لذكر الشيء مرتين أو بالتثنية عن الجمع كقولك : دخلوا رجلاً رجلاً ، وعلمت الكتاب باباً باباً ، ولبيك اللهم ، وعلى بمعنى مع ولك أن تجعل الكلام على أسلافهم فيكون باءوا بمعنى رجعوا إلى الله بالموت ، أو يرجعون إليه بالبعث وقد استحقوا عذاباً مكرراً . وقال ابن عباس : الغضب الأول بتضييعهم التوراة ، والثانى بكفرهم بمحمد ، صلى الله عليه وسلم - وقيل : الأول بكفرهم بيسى والإنجيل ، والثانى بمحمد - صلى الله عليه وسلم - وقيل الأول بقولهم عزيز ابن الله . والثانى بمحمد - صلى الله عليه وسلم - أو الأول قولهم يد الله مغولة والثانى كفرهم بمحمد - صلى الله عليه وسلم - وقيل الأول عبادة العجل والثانى الكفر بمحمد - صلى الله عليه وسلم - وقيل الأول الكفر بالإنجيل والثانى بالقرآن ، وهو عين القول بأنهما الكفر بيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، وتفسيرى هو الأول وهو ثبوت العذاب المكرر لهم لكفرهم بمحمد . أما إذا صير إلى تعديد مساوئهم فالواضح أن يفسر الغضبان بذلك كله ، فيكون من إغناء ذكر اثنين عن ذكر الجمع . فكأنه قيل غضب مترادف متكرر من عبادة العجل ، وطلب الرؤية ، وقولهم يد الله مغولة والكفر بالإنجيل وبيسى ، والكفر بمحمد والقرآن ، وقولهم (عزيز ابن الله) وغير ذلك ، وفعل أسلافهم فعل لهم أرضاهم به ولولايتهم إياهم مع فعلهم ولتصويهم .

(وللكافرين) : كفر نفاق أو كفر شرك ، وقيل المراد هنا الكفر بمحمد - صلى الله عليه وسلم - والعموم أولى .

(عذاب) : في الدنيا كالقتل والحزينة والآخرة .

(مُهيّين) : مذلّ لهم أريد به إذلالهم إذ كعذاب المؤمن في الدنيا بالحدود أو بالمصائب أو في القبر أو في المحشر ، فإنه أريد به تطهيره من الذنوب .

(وإذا قيل لهم) : لليهود .

(آمينوا بما أنزل الله) : وهو القرآن لأن ما تقدم مسوق لتكذيبهم بالنبي - صلى الله عليه وسلم - والتكذيب به تكذيب بالقرآن ، وكذبوا بالقرآن خصوصاً أيضاً ، ويجوز أن يراد بما أنزل الله القرآن والإنجيل معاً ، لأنهم - قبحهم الله - كذبوا أيضاً بعيسى والإنجيل ، ويناسب هذا أيضاً قوله : (باءوا بغضب على غضب) ، إذا فسر بتعدد مساوئهم ، ويجوز أن يراد بذلك القرآن والإنجيل ، وجميع ما أنزل الله ويناسبه أيضاً قوله : (باءوا بغضب على غضب) إذا فسر بالتعدد المذكور أيضاً ، وإن قلت : ما وجه أمرهم بما أنزل الله على العموم مع أنهم لم يكفروا به عموماً ؟ قلت : وجهه إلزام أن يؤمنوا بما أنزل الله كله كأنه قيل آمنوا بما أنزل الله كله لا يعضه وحده ، وفيه فائدة أخرى هي أن كفرهم بالإنجيل والقرآن كفر بجميع ما أنزل الله ، فكأنه قيل : قد كفرتم بجميع ما أنزل الله فآمنوا بجميعه ، ثم رأيت بعد ذلك ثلاثة أقوال مجردة عن التعليل في تفسير ما أنزل الله ، فقيل القرآن ، وقيل الإنجيل ، وقيل جميع ما أنزل الله والحمد لله إذ وافقنا الاحتمالات التي ذكرت .

(قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا) : وهو التوراة فيحتمل وجهين : أحدهما تقدير المضاف أي بما أنزل على نبينا لا بما لم ينزل أصلاً ، وهو القرآن في زعمهم أصلاً فضلاً عن أن يكون على نبي ، والآخر أن يريدوا نؤمن بما أنزل في شأننا خطاباً وتكليفاً لنا ، وأما القرآن فلم ينزل فضلاً عن أن نكلف به

هذا في زعمهم - لعنهم الله - ثم ظهر لي وجه آخر هو أن هذه مقالة من زعم منهم أنه مرسل إلى العرب خاصة ، أي نوّمن بما أنزل علينا ، وأما ما يقول محمد فعلى العرب .

(وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ): هذا من كلام الله سبحانه وتعالى لا من كلامهم والجملة مستأنفة أو حال من واو قالوا على تقدير قد التحقيقية ، أي وقد يكفرون أو المبتدأ أي وهم يكفرون ، وقيل بجواز وقوع الجملة المضارعية المثبتة المجردة من قد حالا . قال الفراء : بما وراءه بما سواه ، وقال قتادة : بما بعده وما واقعه على ما من قوله آمنوا بما أنزل الله وهو القرآن ، أو هو والإنجيل ، والهاء عائدة إلى التوراة أو جميع ما أنزل ، ووراء في الأصل مصدر من ورى بمعنى السّر والخفاء ، وهو كالمواراة استعمل ظرف مكانه ويضاف إلى المفعول . ويراد به ما يوارى ذلك المفعول ، والمفعول قدامه كما هنا إذا جعلنا التوراة مفعولة للمواراة ، ومرجع الهاء وهو التوراة وهو الذي يقال فيه لأنه بعد ، واعتبرنا أن ما قبل الشيء المستقبل هو الذي يقال إنه قدام ، ويضاف إلى فاعل المواراة فيراد به ما يتوارى به الفاعل والفاعل خلفه (وهو) : أي ما وراءه وهو القرآن أو هو والإنجيل أو جميع ما أنزل .

(الحق) : الثابت من الله والجملة حال من ما في قوله (بما وراءه) .

(مُصَدِّقًا) : حال من الحق وغير مؤكدة ، لأنه لا يلزم من كون الشيء حقاً كونه مصدقاً لغيره ، والقرآن مثلاً ولو كان مصدقاً لما قبله ، لكن افظ الحق لا يفيد أنه مصدقاً ، لأنه إذا نظرنا إلى اللغة أمكن أن يكون القرآن لم ينزل فيه شيء مما نزل قبله أصلاً ، وإنما نعرف الاتفاق بين القرآن وغيره في أشياء من خارج . وكذا إذا جعلنا مصدقاً حالا مما فليس كما قيل إنه حال مؤكدة للحق أو لمانع هي مؤكدة بالنظرة إلى ما علمنا من الشرع ، أن كل ما أنزل الله حق وأنه يصدق بعضه بعضاً ، وقد أطلق سيبويه وله اليد الطولى في الحديث والتفسير والنحو مشارك لغيره في سائر العلوم الموجودة في زمانه .



كما أشار إلى بعض ذلك الحضري في حاشية ابن عقيل أن ( مصداقاً ) حال مؤكدة .

(لَمَّا مَعَهُمْ): وهو التوراة والإنجيل ، لأنهم ولو كذبوا الإنجيل لكنه موجود في زمانهم ، كلفوا به فجاز أن يقال معهم ، وفي قوله : ( وهو الحق مصدق لما معهم ) رد لقولهم : نؤمن بما أنزل علينا ، لأنهم إذا كفروا بما يصدق التوراة من القرآن وغيره ، فقد كفروا أيضاً بما أنزل عليهم وهو التوراة ثم رد عليهم بقوله :

( قُلْ ) : يا محمد لهم .

(فَلْيَمِزْ يَتَفَتِّلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ): أى لم قتلتم أنبياء الله قبل هذا الزمان أو قبل بعثة هذا النبي — صلى الله عليه وسلم — إن كنتم مؤمنين بالتوراة ، إذ هي محرمة لقتل الأنبياء ناهية عنه فتقتلون بمعنى الماضي ، ويناسبه قوله : ( من قبل ) ، ويجوز كونه للحال استحضاراً للقتل وزمانه الماضي ، أو تنزيلاً لزمانهم منزلة زمانه ، لأنهم أو لما كانوا راضين بفعل آبائهم من القتل ، ومتولين لهم مع ذلك ومستمرين على طريقتهم إذ أرادوا قتل رسول الله — صلى الله عليه وسلم — صح أن يوصفوا بالملاسة في حالهم للقتل ، وقوله : ( من قبل ) دليل على أن القتل الحقيقي واقع في الزمان الماضي فهو كالتجريد في الاستعارة ، وأسند القتل إليهم مع أنه فعل أسلافهم لما ذكرت آنفاً من رضاهم بفعل أسلافهم وتوليهم إياهم ، واستمرارهم على طريقتهم ، وفي الأثر إذا عملت المعصية في أرض فمن أنكرها وكرهاها فهو بريء منها ، ومن رضيها كان من فعلها ، وكانوا — لعنهم الله — يقولون إنك لم تأتنا بمثل الذي آتانا به نبينا ، ولم يكن لنا نبي إلا يأتنا بقربان تأكله النار .

(وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ): الآيات الواضحات وهي التوراة ، فيكون هذا ته شيحاً وتقوية في الرد عليهم في ادعائهم الإيمان بالتوراة ، كأنه قيل

فلم تقتلون أنبياء الله من قبل إن كنتم مؤمنين بالتوراة ، ولقد جاءكم موسى بها ثم رد عليهم رداً آخر بقوله :

(ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ) : والمفعول الثاني محذوف أى ثم اتخذتم العجل إلهاً .

( مِنْ بَعْدِهِ ) : أى من بعد موسى فيقدر مضاف أى من بعد ذهابه إلى الطور ، أو من بعد مجيئه بالتوراة ، وليس فيها جواز اتخاذ العجل إلهاً ، وفيها تحريم الشرك ، فاتخاذ كفر بها ، فلم يصح إيمانكم بها ، وتعود الهاء إلى المحي المفهوم من جاءكم ، ويجوز كون قوله : ( ولقد جاءكم موسى بالبينات تم اتخذتم العجل من بعده ) رداً مستأنفاً كقولك : لو كنت كريماً لم يبت عيالك جياً ، لو كنت كريماً لم تحرم ضيفك ، ويجوز أن يراد بالبينات المعجزات كالعصى في حالها مع السحرة وغيرهم ، واليد البيضاء ، و فرق البحر ، وتفجير الحجر ماءً وغير ذلك كآيات التسع في قوله : ( ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ) وغيرهن وهذا أيضاً رد عليهم لو صح إيمانكم بالتوراة لما كفرتم بعد هذه المعجزات ، أو المراد بالآيات المعجزات والتوراة معاً .

( وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ) : ناقصون أنفسكم حظوظها في الدنيا والآخرة باتخاذ العجل إلهاً أو جاثرون بوضع العبادة في غير موضعها ، إذ عبدتم العجل أو أوقعتم أنفسكم في المضرة ، أو ظالمون بالإخلال بآيات لم تعملوا بها ، والجملة حال من التاء في اتخذتم ، أو مستأنفة على معنى أنتم قوم عادتكم الظلم ، فتكون معترضة بين شيئين وقع الرد عليهم بهما في إدعائهم الإيمان بالتوراة لأن قوله :

( وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ ) .. إلخ : إنما ذكر مع أنه قد تقدم من مثله إذا عليهم ، أى واذكرو إذ أخذنا ميثاقكم على العمل بالتوراة ، ورفعنا عليكم الطور فعصيتهم فعصيناكم ، ومخالفتكم للتوراة كفر بها فلم يصح إيمانكم ، وإنما كرر ذكر أخذ الميثاق ورفع الطور ليرد عليهم بالنقض على ادعائهم الإيمان بالتوراة لا للتأكيد ، نعم يصح أن يقال كرر ذلك الرد وللتأكيد معاً .

وليزيد عليه ، قالوا سمعنا وعصينا وفي قوله : ( ولقد جاءكم موسى بالبينات ثم اتخذتم ) إلى قوله : ( وعصينا ) إشارة إلى أن حالهم مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كحالهم مع موسى - عليه السلام - وهي المخالفة .

(وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ): الجبل تخويفاً لكم حين أيتم من قبولها ، الواو عاطفاً لاحقاً على سابق ، إذا قلنا أخذ الميثاق لإنزال التوراة وخطابهم بما فيها ، أو قلنا إنه قبولهم لها ، وقولهم ائتنا بالكتاب الذي وعدتنا نعمل به ، وسابقاً على لاحق إذا قلنا أخذ الميثاق هو إذعانهم إليها بعد رفع الطور ، أو الواو للحال المحكية إذا قلنا هذا ، أو للحال المقدرة إذا قلنا أخذ الميثاق هو ما تقدم قبل هذا ، وكذا الكلام فيما سبق ، وإذا قلنا بالحالية فقليل تقدر قد وقيل لا . قال ابن هاشم : زعم البصريون أن الفعل الماضي الواقع حالا لا بد معه من قد ظاهرة نحو : ( وما لكم ألا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وقد فصل لكم ) ، أو مضمرة نحو : ( أنؤمن لك واتبعك الأرذلون ) ، أو ( جاءوكم حصرت صدورهم ) وخالفهم الكوفيون واشتروا ذلك في الماضي الواقع خبراً لكان كقوله - عليه الصلاة والسلام - لبعض أصحابه : « أليس قد صليت معنا » وقول الشاعر :

كنا حسبنا كل بيضاء شحمة

وخالفهم البصريون ، وأجاز بعضهم أن زيدا لقام على إضمار قد .. انتهى . ( خُذُوا ) : أى قائلين حذف ، أو فقلنا خذوا كما مر ، وقدر بعضهم وقلنا بالواو والوجه الأول أولى ، ويليه تقدير قلنا بلا واو ولا فاء على الاستثناف النحوى والبياني ، كأنه قيل مما إذا كان بعد رفع الطور ، فقال قلنا : خذوا .

( مِمَّا آتَيْنَاكُمْ ) : من التوراة أو الشرع أو ما أمرناكم به .

( بِقُوَّةٍ ) : بعزم وجد ونشاط .

( وَاسْمَعُوا ) : أى اسمعوه سماع طاعة ، وقبول بحيث يعملون به ،

( ١٢٢ - هيميان الزاد ج ٢ )

ولكون السماع الذى أمروا به سماع طاعة وقبول طابق قوله جوابهم المذكور فى قوله عز وعلا :

( قَالُوا سَمِعْنَا ) : أى سمعناه أو سمعنا قولك يا ربنا أو يا موسى ، فإن ذلك على يده بأذناننا فقط لا سماع طاعة وقبول .

( وَعَصَيْنَا ) : أمرك فلا نعمل بما أمرتنا به ، وذلك صريح بالسنتهم ، وقيل لم يقولوه بالسنتهم ، ولكن بلسان حالهم فلأنهم لما سمعوه بأذانهم ولم يعملوا به صاروا كأنهم نطقوا بذلك .

( وَأَشْرَبُوا ) : أى أشربهم الله بمعنى الخذلان لا الخير أو الشيطان بمعنى الوسوسة والإغراء أى صيرهم شاربين .

( فى قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ) : أى حب العجل حتى عبده ، فحذف المضاف . أو حب عبادة العجل فحذف مضافان ، والعجل مفعول ثان لأشربوا ، والأول الواو لأنه نائب الفاعل تعدى لاثنتين بالهمزة ، وحب العجل ليس مشروباً ولكن شبه دخوله قلوبهم ورسوخه بدخول الصبغ الثوب ، ودخول الشراب داخل البدن وامتزاجه به ، وبين ذلك بقوله : ( فى قُلُوبِهِم ) فإن محل المحبة القلب ، فهو بيان لمحل الإشراب ، كما أن قوله ( فى بطونهم ) بيان لمحل أكل النار فى قوله : ( يأكلون فى بطونهم ناراً ) ، وقيل المعنى أشربوا فى قلوبهم ماء العجل ، لأن موسى أمر أن يبرد العجل بالمبرد ويذر فى النار ، وأمرهم أن يشربوا منه فمن بقى فى قلبه شئ من حب العجل ظهرت سخالة الذهب على شاربه ، أو نبت الذهب فى شاربه ، قال الحسن : ليس كلهم تاب

( يَكْفُرْهُمْ ) : بسبب كفرهم أو مع كفرهم ، وكفرهم هو ما سبق من شرك أو كبيرة على اتخاذ العجل ، جر إليهم اتخاذهم فلان المعصية تجر الأخرى ، ومن أصر عوقب بوقوعه فى ذنب آخر كما مر ، ويجوز أن يكون كفرهم هو اعتقادهم أن الذى يكون إلهاً جسم ، وأنه يحل فى الأماكن ولم يروا جسماً حل فى موضع أعجب منه فأتخذوه إلهاً .

(قُلْ) : يا محمد لهم .

(بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ) : بالتوراة .

(إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) : بها كما زعمتم ، أى إن لم يكن إيمانكم بها الذى تزعمون إلا هذا الذى يأمركم بعبادة العجل ، فليس إيماناً هو ، لأن الإيمان والتوراة لا يأمران بعبادته ، ولو كان إيمان فى القلب لحجر بهم عن عبادة العجل والقبائح ، وذلك فى أسلافهم ، أى وكذلك أنتم لم تؤمنوا بالتوراة ، لأنكم كذبتُم بمحمد - صلى الله عليه وسلم - والإيمان بها لا يأمر بتكذيبه ، وذلك أيضاً رد عليهم فى قولهم : ( نؤمن بما أنزل علينا ) ، فإن المؤمن الحق لا يقترف إلا ما يقتضيه إيمانه . وقوله : ( إن كنتم مؤمنين ) تشكيك فى إيمانهم وقدح فى ادعائهم إياه ، ولما كان الإيمان بشىء سبب اقتراف ما يناسب ذلك الشىء وملزوماً له ، أسند الأمر فى قوله : ( يأمركم ) إلى : ( إيمانهم ) من الإسناد إلى السبب والملزوم ، وفى هذا الإسناد تهكم ، لأن الإيمان بالتوراة مثلاً لو صح ، إنما يأمر ويدعو إلى عبادة ما هو غاية فى العلم والحكمة ، وهو الله مولانا جل وعلا وتبارك وتعالى ، فالإخبار بأن لهم إيماناً ، أى أمرا بعبادة العجل الذى هو غاية فى الجهل وعدم الفطنة ، ويضرب به المثل فى ذلك غاية التهكم والاستهزاء ، وتقدم أن الإسناد فى ذلك إلى السبب الملزوم ، ويحتمل أن يشبه الإيمان المنسوب إليهم بإنسان ، تشبيهاً غير صريح رمزاً إليه بلازم الإنسان وهو الأمر ، وفى تشبيه الإيمان إليهم تهكم أيضاً ، دلالة على أن مثل اعتقادهم ونطقهم لا يليق أن يسمى إيماناً إلا بالإضافة إليهم ، فلضافته إليهم مثل إضافة الرسول إلى مخاطبيه فى قول فرعون : ( إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون ) فى مجرد التحقير والتهكم ، وإسناد الأمر إلى إيمانهم كإسناده إلى الصلاة فى قول قوم شعيب : ( أصلاتك تأمرك .. الآية ) . وقوله : ( وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاءً وتصدية ) إذ حاصل المعنى أن إيمانكم ما تحصل إلا على عبادة العجل والأشياء التى تنافى الإيمان الحقيق ، وما فاعل بشئ نكرة

موصوفة أو موصولة ، والمخصوص بالذم محذوف تقديره عبادة العجل ، أو ما يعلمها من سائر قبائحهم ، أى بئس ما يأمركم به إيمانكم قتل الأنبياء ، واتخاذ العجل ، وقولكم عصينا وغير ذلك ، وهذا أولى من الاقتصاد على هذه الثلاثة ، أو فاعل بئس مستتر ، وما تميز مفسر له ، والمخصوص محذوف وهى نكرة موصوفة بالجملة بعدها ، أو تامة بمعنى شئء حقير ، والجملة بعدها صفة أو صلة لمخصوص محذوف ، أى بئس ما ما يأمركم بإعادة ما بمعنى لبئس شيئاً حقيراً شئء يأمركم به إيمانكم ، أو بئس شيئاً الذى يأمركم به إيمانكم ، أو ما معرفة تامة فاعل ، والجملة صلة أو صفة لمخصوص محذوف كذلك ، ونقل ابن مالك فى شرح التسهيل عن الفراء والكسائى أن ما موصولة فاعل . واستغنى بها وبصلتها عن المخصوص ، وقال الفراء إنها موصولة مخصوص ، والفاعل مستتر والتمييز ما أخرى محذوفة بمعنى نعم شيئاً الذى صنعته ، وقيل ما كافة لبئس عن طلب الفاعل ، فتصير بئس تدخل على الجملة الفعلية .

وقالوا : من أراد أن يحير عدوه أو يعمى قلبه ويتعذر عنه محفوظه كتب هذه الآيات : ( وإذ أخذنا ميثاقكم ) إلى قوله : ( مؤمنين ) يوم سبت على قطعة خلق يطعمها له على الريق . ولينق الله الشديد العقاب فلا يفعل ذلك إلا لمن حل فيه بالشرع .

( قُلْ ) : لهم يا محمد .

( إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ ) : وهى الجنة .

( عِنْدَ اللَّهِ ) : أى فى قضاء الله وحكمه أو التى هى غائبة عنا موجودة عند الله ، أو ستوجد .

( خَالِصَةً ) : لم يشارككم أحد فيها ، ولكم خبر كان ، وخالصة حال من الضمير المستتر فى لكم أو من الدار ، أو خبر كان ، ولكم متعلق بكان أو بخالصة ، وعند متعلق بأحدهما أو بلكم إن جعل لكم خبراً وصح التعليق لنيايته عن فعل الاستقرار .

(مِنْ دُونِ النَّاسِ): المراد بالناس جميع الناس الذين في زمان اليهودية إلى قيام الساعة ، قال لاستغراق مخصوص ، ويدل على هذا العموم قولهم : (لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا) أى لَنْ يَدْخُلَهَا بعد زمان اليهودية إلا من كان هوداً ، كما قالت النصارى : لَنْ يَدْخُلَهَا بعد زمان النصرانية إلا من كان نصارى ، ويحتمل أن يراد النبي ومن تبعه من المسلمين . أى من دون محمد ومن تبعه ، قال للعهد الذى في أزمانهم .

(فَسَمِعَ سَوْرُ الْمَوْتِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) : فى قولكم إِنْ الدار الآخرة لكم خاصة ، لأن أصحاب الجنة لا يَدْخُلُونَهَا إِلَّا بعد أن يموتوا ، ومن أيقن أنه من أهل الجنة أحب وصولها بالموت للتلذذ العظيم ، وليستريح من أكدار الدنيا ، كما قال عمار بن ياسر — رحمه الله — متمنياً حين احتضر فى قتال صفين فى جانب المسلمين الذين يقاتلون علياً : الآن ألقى الأحبة محمداً وحزبه . وقال حذيفة بن اليمانى — رحمه الله — حين احتضر : مرحباً بزائر على فاقة ، لا فرج من ندم . وفى رواية : جاء حبيب على فاقة لا أفلاح من ندم . وأراد بالزائر والحبيب الموت أو ملك الموت ولقاء الله ، وأراد بالفاقة الاحتياج إلى الموت ، وملكه ولقاء الله ، ومعنى لا فرج أو لا أفلاح من ندم ، الدعاء فى الشر على من جاءه الموت فندم لظهور غضب الله عليه وعذابه له ، وقال غيره كالقاضى والزمنى : لا أفلاح من ندم على تمنى الموت ، حين جاءه ، فإذا تمنى الموت من يرجوها أو يتيقنها فكيف لا يتمناها من علم أنها له ولقومه خاصة ، كما يزعم اليهود — قبحهم الله — أنها لهم خاصة ، وأنهم أبناء الله وأحباءه ، وروى أن علياً كان يطوف بين الصفيين فى غلته ، فقال له ابنه الحسن : ما هذا بزى الحاربين . فقال : يا بنى لا يبالي أبوك ، على الموت سقط أم عليه سقط الموت ، وأراد بالوجهين الموت ، شبه الأمر بمن وقع على حديد قاطع ، أو وقع عليه حديد قاطع ، وإنما قال هذا اختباراً بأنه لا يجبن عن الموت كما يفتخر سائر الشجعان بذلك ، لا ليقينه أنه من أهل الجنة لعدم صحة تبشيره ، ولو أثبتته المخالفون ، بل قتل بأمره من لا يرى قاتلهم الجنة ،

وقال : ليتنى أدخلها ولو حبواً ، وهناك رواية ضعيفة أنه تبار . وجواب أن الثانية محذوف دل عليه جواب الأولى ، فجواب الأولى من معنى تمنى الموت ، وجواب الثانية كذلك ، مع زيادة كون الأولى قيداً فيها ، ثم أخبر الله جل وعلا أنهم غير صادقين فقال :

(وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ) : أى بما قالوا وما اعتقدوا من الكفر بالنبي - صلى الله عليه وسلم - وغيره . وما فعلوا من الكبائر كتحرير القرآن . وذلك يستلزم كذبهم لما كانت عامة أفعال الإنسان بيده من جلب الخير ودفع الشر نسب تقديم العمل إليها ، ولو كان من غير عملها ، ولما كانت آلة للقدرة صرح بإطلاقها على النفس وهو معنى الآية : أى بما قدمت أنفسهم أى بما قدموا ، كما نطلق على القدرة كقوله جل وعلا : ( يد الله فوق أيديهم ) وأبدا ظرف مؤكد لتأييد لن تأكيد لغوياً لا اصطلاحياً فضلاً عن أن يقال : لا يؤكد الحرف بالاسم . ونفى تمنى الموت عنهم أبداً إخباراً بالغيب معجزة عظيمة ، لا يكاد اليهود إلى أن يكابروها أمر الله نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن يدعوهم إلى تمنى الموت . وأن يعلمهم أن من تمناه منهم مات فيدخل الجنة بعد موته على زعمه . ففعل النبي ذلك فعلموا صدقه في أنهم لو تمنوه لما اتوا فلم يتمنوه ، لعلمهم أن اعتقادهم وأقوالهم وأفعالهم توجب النار دون الجنة ، وأنهم كاذبون ، وللحرص على الحياة ، ويحتمل أن الله جل وعلا تحداهم لنبيه - صلى الله عليه وسلم - بأنهم إن صدقوا فليجعلوا علامة صدقهم تمنى لموت مطلقاً لا يقيد التعليل بأن يدخلوها كما زعموا ، فمنعهم الله جل وعلا عن تمنيه لتظهر الآية لنبيه - صلى الله عليه وسلم .

وفي كلام ابن عباس والزجاج إشارة إلى ذلك ، وفي كلام عياض وابن محمد الأصيلي ، فأما الزجاج فقال : في هذه الآية أعظم حجة وأظهر دلالة على صحة الرسالة ، لأنه قال لهم فتمنوا الموت ، وأعلمهم أنهم لم يتمنوه أبداً ، فلم يتمنه واحد منهم ، وأما أبو محمد الأصيلي فقال : من أعجب أمرهم أنه لا توجد جماعة منهم ولا واحد من يوم أمر الله نبيه يقدم عليه ولا يجيب



إليه ، وهذا موجود مشاهد لمن أراد أن يمتحنهم ، وأما عياض فقال :  
ومن الوجوه البينة في إعجاز القرآن أى وردت بتعجيز قوم في قضايا وإعلامهم  
أنهم لا يفعلونها ، فما فعلوا ولا قدرُوا عليها كقولهِ : ( قل إن كانت لكم  
الدار الآخرة عند الله خالصة ) .. انتهى .

وأما كلام ابن عباس فيأتى قريباً قال — صلى الله عليه وسلم : « والذى  
نفسى بيده لا يقوله رجل منهم إلا غص بريقه مكانه » أعنى مات ، وروى  
البهقي في الدلائل عن ابن عباس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم :  
« لو تمنوا الموت لغص كل إنسان بريقه فمات مكانه وما بقى يهودى على  
وجه الأرض » وكان ابن عباس يقول : المراد بالتمنى في الآية السؤال بالأسنة  
مطلقاً ، أى فاطلبوا الموت بألسنتكم وإن لم يكن الطلب من قلوبكم ، وهذا  
يؤيد الاحتمال الذى ذكرت بقولى ، ويحتمل أن الله — جل وعلا — تحداهم  
لنبيه — صلى الله عليه وسلم — .. إلخ . والجمهور على أن المراد به تمنيه  
بالقلب والإخبار باللسان معاً بأن يتمنوه بالقلوب ويقولوا بالأسنة ليتنا متنا  
أو نحب الموت ، أو اللهم أمتنا ، وعندى أن التمنى من عمل القلب ، وقولك :  
ليت لى كذا تعبيراً عما فيه ، وقال الزمخشري : التمنى قول الإنسان ليت لى كذا  
وأنه ليس من عمل القلب .. انتهى .

وإن قلت : إن كان من عمل القلب لزم أن يكون التحدى بما فى القلب  
وهو سر لا يطلع عليه ، والتحدى بما فيه محال ، فمن أين تعلم أنهم لم يتمنوا ؟  
قلت : لو تمنى أحد منهم ولم يمت لم يكن شىء أحب إليه من الاختيار بذلك  
ليبطل به حجة رسول الله — صلى الله عليه وسلم — لشدة رغبتهم فى إبطائها  
وشدة عداوتهم له ، وبالإخبار يخرج ذلك عن كونه سرا فلم يكن التحدى  
بما فى القلب مع أنه لا يلزم أن يكون ذلك تحدياً لجواز أن يكون مجردا  
إعلام بأنهم لا يتمنونه ولو تمنوه لما تواتوا وهم عالمون ذلك من أنفسهم ، وإذا  
خاطبهم — صلى الله عليه وسلم — بذلك علموا أنه مطلع بوحى الله على ما فيهم ،

سواء كان عدم التمتي والموت بالتقى قبل نزول الآية أو بعده ، وإن قبل من جانبهم لعلهم أو بعضهم قد تمنوا فلم يموتوا ، ومنعهم عن الإخبار أنهم لا يصدقون ، قلت : قد كذبوا بأشياء محسوسة لا مطمع في تصديقها ، فلم يمنعهم عدم التصديق من أن يخبروا بها كيف لا يخبرون بأمر صدقوا فيه مع أنه غير مشاهد ، وأنه قد يقوونه بالخلف ، ثم إنه لو تمنى أحد منهم بلسانه أو مع قلبه ولم يمت لاشتهر ونقل لكثرة الطاعنين في الإسلام والحرص في تزييفه . وقد جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً .

(واللهُ عليمٌ بالظالمين) : فيجازيهم ولا يخفون عنه فيقولوا فهذا تهديد لهم والظالمون بهم ، وأصل الكلام والله عليم بهم فوضع الظاهر موضع المضمر ليصفهم بالظلم ، ويحتمل أن يراد الظالمون كلهم والله عليم أيضاً بغير الظالمين ، ولكن خص الظالمين بالذكر لأن السياق فيهم وللإيعاد والتهديد ، ووصفهم بالظلم لأنه أعم من الشرك فكل مشرك ظالم لنفسه وليس كل ظالم مشركاً ، فإن السارق والزاني بلا مشركاً تحليل وتارك الصلاة غير محل لتركها ونحوهم ظالمون لا مشركون وليفيد أنهم ظالمون لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين في دعوى ما ليس لهم ونفيه عن هو له .

(وَلَتَجِدَنَّهُمْ) : تعلمهم والمضارع هنا للحال المستمرة قبل وبعد أو الاستقبال ، أى تعلم بعد وقتك هذا أنهم أحرص الناس بعد عدم علمك بحرصهم أو بعد علمك بأنهم حريصون ، لأنهم أحرص عن جميع الناس والضمير المنصوب محلا لليهود .

(أَحْرَصَ النَّاسِ) : أى أحرص من غيرهم من الناس كلهم . وإنما يضاف اسم التفضيل لما هو بعضه وهم بعض الناس في الحملة لا في الآية . ومرادى أن يضاف إلى لفظ شامل له بحسبه وضع اللغة لا بحسب المراد منه في المقام . فإن لفظ الناس بحسب اللغة شامل لليهود ولا يشملهم في الآية

ونحوها ، إذ لا يفضل الشيء على نفسه وغيره ، كما لا يفضل على غيره ، وأجاز الكوفيون أن يضاف إلى ما ليس هو بفضله ، ولما أضيف إلى معرفة جاز لإفراده ، ولو وقع على جماعة ولو طابق ما وقع عليه لقليل أحرصى الناس بقاء الجمع ، وبخذف نونه للإضافة ، قال ابن هشام والغالب ترك المطابقة كما في الآية ، وابن السراج يوجب تركها ويرده إلى أكابر مجرميها ، وإن جعل أكابر غير مضاف لمجرميها بل مفعولا ثانياً ومجرى أولاً لزمه ثبوت المطابقة مع التجرد من أول الإضافة لمعرفة إذا قيل أكابر الأكابر وذلك لا يجوز . انتهى بتصرف وزيادة إيضاح .

(عَلَى حَيَاةٍ) : نكر الحياة للتعظيم والدلالة على النوع . والنوع فرد الجنس ، وإن شئت فقل للدلالة على فرد من أفراد الحياة ، والمراد حياة متطاولة ، فالتنكير أبلغ من قراءة أبي ، أحرص الناس على الحياة بالتعريف ، وإقسام الله على أنهم أحرص الناس على حياة ، تذييل وتقرير بقوله : (ولن يتمنوه أبداً) .

(وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) : عطف على من التي يتضمنها قوله أحرص الناس وعلى الناس فهو من العطف على المعنى المسمى في غير القرآن عطف التوهم ، إذ المعنى أحرص من الناس والذين أشركوا العرب والمجوس ونحوهم ممن أنكر البعث والثواب والعقاب ، فإن العرب تنكره والمجوس كذلك ، وتقول المجوس بالنور والظلمة ، وقيل لم يقولوا أيهما ، وقيل المراد بالذين أشركوا المجوس لأنهم كانوا يقولون ملوكهم عشر ألف نيروز وألف مهرجان يعنون أعيادهم ، وعن ابن عباس هو قول الأعاجم زه هزار سال ، أى عش ألف سنة ، وقال الحسن : المراد مشركو العرب ، وخص المشركين المنكرين للبعث بالذكر مع شمول لفظ الناس لهم ، ومع أن النصارى أيضاً حريصون على الحياة ، وكذا غيرهم للمبالغة ، إذ حرص من ينكر البعث على الحياة شديد لاقتصار همته على الحياة الدنيا وعدم اعتقادهم الجنة والنار ، فضلاً عن أن يرجو الحياة الآجلة والجنة ، أو خصهم بالذكر لزيادة توبيخ اليهود ،

والتقريع عليهم وإيضاح كذبهم ، لأنهم مقرون بالجنة مدعون أنها لهم ، فلو صحت دعواهم لأحبوا الموت ليدخلوها ، ولكانوا غير حراس على الحياة ، فاما كانوا أحرص عليها ممن لا يعتقد الجنة ، علمنا أنهم كرهوا الموت لعلمهم أنه لا خير لهم في الآخرة ، وما لهم فيها إلا النار ، فكرهوا الموت لئلا يدخلوها بخلاف من أنكر البعث ، فإن حرصه على الدنيا إنما هو لزوال لذتها عنه بالموت لا لخوفه من النار ، لعدم اعتقاده إياها فلم يكن حرصه كحرص هؤلاء الأراجيس اليهود ، بل دونه ولم يستبعد حرصهم مع دعواهم الجنة مستبعد لأنهم لم يحرصوا ليزيلوا عبادة فكانوا أحقاء بالتوبيخ الشديد ، ويجوز كون المعطوف محذوفاً أى وأحرص من الذين أشركوا دل عليه أحرص الناس ، وذكر ابن هشام أنه يحذف المعطوف ، ويجب أن يتبعه العاطف .. انتهى ، ويفيد قوله بما إذا لم يبق المعمول وقوله :

(يَوْدُ أَحَدُهُمْ) : أى أحد اليهود مستأنف لبيان زيادة حرصهم ، ويحتمل أن تجعل قوله : ( من الذين أشركوا ) خبراً لمبتدأ محذوف منعوت بجملة : ( يود أحدهم ) أى ومن الذين أشركوا ناس يود أحدهم أى أحد الناس المحذوفين ، قال ابن هشام : يجوز حذف المنعوت إن عنم وكان النعت صالحاً لمباشرة العامل أو بعض اسم مقدم مخفوض بمن أو فى ، فلفظ الناس المحذوف أريد به اليهود ، ودخاوا على هذا الوجه فى قوله : ( الذين أشركوا ) إذ هم بعض المشركين لأنهم أنكروا القرآن ومحمداً وعيسى والإنجيل ، وقالوا : عزيز ابن الله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون ، وليس كما قال بعض إن المشركين فى هذا الوجه هم اليهود ، لأن من التبعيضية فى هذا الوجه تنافيه إلا إن أراد أنه أشير بلفظ الذين أشركوا إلى اليهود أنهم من المشركين .

(لَوْ يُعَمَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ) : أى لو يحيى فى ألف سنة أو يعطى ألف سنة ، فألف ظرف على الأول ومفعول ثان ليعمر على الثانى لتضمنه معنى يعطى ، ولو مصدرية والمصدر مفعول لم يرد وليس كما قال غيرى إنها حرف تمنى لأن التمنى إنما يفيد قبله : ( يرد ) اللهم إلا أن قدر مفعول : ( يود )

والقول أى يود أحدهم التعمير بقول لو يعمر ألف سنة ، أى لو أعمر أنا ألف سنة فالتفت إلى غيبة يقول من تكلم أعمر أو ضمن يود معنى القول بأن ود بلسانه وقلبه ، فجعل لو يعمر ألف سنة مقولا لليهود ، ومن ذكر أن لو هذه مصدرية ، ابن هشام قال : تكون لو مصدرية وأكثرها بعدود ويود ، وأكثرهم لم يثبت مجيئها مصدرية ، والذي أثبتته الفراء وأبو علي وأبو البقاء والتبريزي ، وابن مالك ، ويقول المانعون في نحو ( يود أحدهم لو يعمر ) أنها شرطية ، ومفعول يود وجواب لو محذوفان ، والتقدير يود أحدهم التعمير لو يعمر ألف سنة ، فسر ذلك ، ولا يخفى ما في ذلك من التكلف .. إلخ ، ولا التفات في يعمر إلا أن ضمن يود معنى يقول ، أو قدر القول ، فحينئذ يكون من الالتفات السكاكي ، إذ مقتضى الظاهر أن يقول أعمر بالتكلم ، وكل سنة مذكورة في القرآن فعناها اثني عشر شهراً إلا السنة العجمية ، والمذكورة هنا اثني عشر شهراً إلا على ما تقدم أن المراد عشر ألف نيروز وألف مهرجان وزه هزار سال ، فالسنة العجمية وخص الألف لأنها نهاية العقود ، ولأنها تحية الجوس كما رأيت ، وأصل سنة سنة أو سنه لقولهم : سنوات وسنات . وسنات ، عاملته بالسينين أو مائلته فيها . أو تسنيت النخلة أتت عليها سنون ، ولما حذفت الواو أو الهاء كانت اثناء عوضاً عنها ، أو علامة تأنيث بعد أن كانت علامة تأنيث فقط وقوله .

(وَمَا هُوَ بِمُزَحْزِحٍ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُعَمَّرَ) : مستأنف أو حال من أحدهم وقوله : (هو) عائد إلى قوله : (أحدهم) اسم ما ومزحزح خبرها أو الباء صلة التأكيد ، وأن يعمر فاعل مزحزح ، ومعنى مزحزح مبعده أى لا يبعده التعمير الطويل من عذاب الآخرة ، أى لا يمنعه بل لا بد يصله ، ويجوز أن يعود لفظ هو إلى التعمير المفهوم من يعمر في قوله : (لو يعمر) ، ويدل لهذا قول ابن جبير عن ابن عباس ما عمره بمنجيته من العذاب ، فإن يعمر بدل منه بدل مطابق أو عطف بيان وإن يعود إلى مبهم مثل شيء مفسر بقوله : إن يعمر . مع إبقاء أن يعمر على الفاعلية لمزحزح ، وقيل هو ضمير الشأن ، وأن يعمر

مبتدأ ، ومزحزح خبر ، قال ابن هشام : ولو كان كذلك لم تدخل الباء في الخبر ، لأنه لا يكون مزحزح خبر ما حينئذ .. انتهى بزيادة مني وإيضاح .

(واللهُ بَصِيرٌ بما يَعْمَلُونَ) : فيجازيهم ، وقرئ بالمشناة الفوقية .  
(قُلْ) : لهم .

(مَنْ كَانَ يَدُوًّا لِلْجَبْرِيلِ) : بكسر الجيم والراء ، وبعدها ياء ساكنة ، وقرأ ابن كثير كذلك إلا أنه فتح الجيم ، وقرأ أبو بكر بفتح الجيم والراء وهمزة مكسورة من غير ياء ، وقرأ حمزة والكسائي مثله إلا أنهما يجعلان ياء بعد الهمزة ، ولا ألف في شيء من ذلك . وقرئ شاذا جبرائيل بكسر الجيم وفتح الراء بعدها ألف وبعد الألف همزة مكسورة وبعد الهمزة ياء ساكنة ، وقرئ كذلك إلا الجيم ففتحت وقرئ كذلك إلا الياء فسقطت وقرئ كذلك إلا الهمزة فسقطت وإلا الياء فكسرت وقرئ كذلك إلا الهمزة والياء ، فسقطتا وقرئ جبريل بكسر الجيم والراء والياء ، وتشديد اللام ، وجبرائيل بكسر الجيم وبياتين بعد الألف الأولى ، مكسورة والثانية ساكنة ، وقرئ جبراءل بكسر الجيم وفتح الراء وبالألف فهمزة فالياء ، وقرئ جبرين بفتح الجيم وكسر الراء وبياء ساكنة بعدها نون ، وقرئ جبرايين بفتح الجيم والراء بعدها ألف وبعد الألف ياءان أولاهما مكسورة والثانية ساكنة بعدها نون . قال ابن جني : العرب إذا نطقت بالأعجمي خلطت فيه ، وروى عن ابن كثير أنه قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم يقرأ جبريل وميكائيل بكسر الجيم وكسر الراء بلا همز ، فلا أزال أقرأ بها أبدأ كذلك ، قال الثعلبي : الصحيح المشهور عن ابن كثير ما تقدم من فتح الجيم لاما حكى عنه في الرويا من كسرها انتهى . وعلى كل قراءة فجبر بمعنى عبد ولفظ إيل وما اختصر منه أو تصرف فيه بمعنى الله ، قال ابن عباس وغيره :

إن جبر وميل وإسرا بمعنى عبد مملوك ، وإيل الله هذا نص عن ابن عباس وليس فيه قلب لإضافة ، كما زعم بعض أن الإضافة مقلوبة في لغة العجم

مطلقاً وأن جبر وميك وإسرا وعزرا بمعنى الله وإيل بمعنى عبد ، فإن ذلك ليس في كل لغات العجم ، فهذه لغة البربر عندنا لم تقلب فيها الإضافة .

( فَإِنَّهُ ) : أى الله سبحانه وتعالى أن جبريل أو القرآن أو الشأن .

( نَزَّلَهُ ) : أى القرآن ، أو الهاء الأولى لله جل وعلا ، والثانية لجبريل ، أى أن الله نزل جبريل بالقرآن وسائر الوحي .

( عَلَى قَلْبِكَ ) : ذكر القلب لأنه محل الفهم والقبول والحفظ ، ولأنه القائل الأول ، ثم تزجر النفس ، ثم تعمل الجوارح ، وإن قلت : كيف صح رجوع الهاء الثانية والأولى للقرآن ، ولم يذكره قلت : صح لأنه دل عليه ذكر التنزيل لكثرة ذكر تنزيل القرآن في الآيات ، ولوصفه بالتصديق لما بين يديه لتقدم أنه مصدق ، ولوصفه بالهدى والبشرى ، وقد ذكر في آيات صفتين له ، ولأن ما فخم شأنه يرجع إليه الضمير ، ولو لم يذكر لأن القلوب مملوءة به فتستحضره في المقام بأدنى إشارة ، ولأنه لفخامته وفرط شهوته لم يحتاج في رفع الضمير إليه إلى سبق ذكر ، ومقتضى قوله قل أن يقول على قلبي ، ففي قوله قلبك الالتفات السكاكي من التكلم إلى الخطاب ، وجواب من محذوف تقديره فليمت غيظاً أو فليفعل ما بداله أو خرج من الإيمان أو خرج عن الإنصاف أو كفر بما معه من الكتاب لنزوله بالوحي الصحيح المصدق لما قبله ، أو فهو عدو لي وأنا عدو له ، كما قال : ( من كان عدواً لله وملائكته .. إلخ ) ناب عنه التعليل ، أى لأنه نزل على قلبك وحيّاً صحيحاً يقيناً ، ويجوز أن تكون جملة أنه نزل على قلبك هي الجواب على معنى قولك : فإن السبب في عداوته أنه نزل عليك .

( يِلْذَنْ ) : بأمره أو بتيسيره ، وقيل بعلمه متعلق بنزل أو بمحذوف حال من هاء نزل ، أو من فاعل نزل المستتر إذا أعيد إلى جبريل ، وإذا أعيد إلى الله سبحانه وتعالى فذكر لفظ الجلالة هنا من وضع الظاهر موضع المضمّر لتلذذه — صلى الله عليه وسلم — بذكر اسمه تعالى ولزيادة الإيضاح .

(مُصَدِّقًا) : حال من هاء نزله ، أو من فاعل نزل ، والأول أولى لموافقته لسائر ما أشبه هذا من الآيات في كون التصديق من أحوال القرآن .  
(لِإِثْمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) : أى لما وجد وصار كشيء بين يدى إنسان وهو التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب .

(وَهُدًى وَبُشْرَى) : معطوفان على مصدقاً أى وهادياً ومبشراً ، أو ذا هدى وبشرى وهو نفس الهدى والبشرى مبالغة . والمعنى إرشاد .

(لِلْمُؤْمِنِينَ) : إلى الأعمال الصالحات التى يترتب عليها الثواب ، وتبشيراً لهم بثوابها إذا أتوا بها أو رشاداً لهم إلى ما لم يعلموه من الأحكام الشرعية وأخبار القرون الماضية ، وإلى زيادة الإيمان وتبشيراً لهم بحسن المآب ، وللمؤمنين نعت لهدى وبشرى أو تنازلاً فيه ، وألف بشرى للتأنيث ولذا لم ينون كما نون هدى ، ومضمون الهدى متقدم على مضمون التبشير وجود فقدم عليه لفظاً ألا ترى أن ثبوت الجنة للإنسان بعد ثبوت عمله الصالح اتفقت أصحاب التفاسير أن اليهود قالت لجبريل عدونا ، واختلفوا في كيفية ذلك . فقبل إن يهود فذك قالوا للنبي - صلى الله عليه وسلم - نسألك عن أربعة أشياء فإن عرفتها اتبعناك ؟ فسأله عما حرم إسرائيل على نفسه ؟ فقال : لحوم الإبل وألبانها ، وسأله عن الشبه فى الولد ؟ فقال : إن علا ماء الرجل ماء المرأة أشبه الأب ، وإن علا ماء المرأة أشبهها ، وروى يشبه من غلب ماؤه ، وسأله عن نومه ؟ فقال : تنام عني ولا ينام قلبي ، وسأله عن من يجيئه من الملائكة ؟ فقال : جبريل . فقالوا : هو عدونا لأنه ملك الحرب والشدائد والحدب ، ولو كان الذى يجيئك ميكائيل ملك الرحمة والخصب والأمطار لا تتبعناك . فنزل قوله عز وجل : ( قل من كان عدواً لجبريل ) ، وقبل إن عبد الله بن صوريا وهو يهودى من أخبار فذك ، لعنه الله ، سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن من ينزل عليه ؟ فقال : جبريل . فقال : ذاك عدونا عادانا مراراً وأشهدا : أنه نزل على نبينا أن بيت المقدس سيخرجه بخت نصر ،



فبعثنا من يقتله فرآه يبال غلاماً مسكيناً ، فدفعه جبريل وقال : إن كان ربكم أمره بهلاككم فلا يسلطكم عليه ، وإلا فيم تقتلونه ؟ وقيل قال له : إنه عدونا لأن الله أمره أن يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا ، هذا ما روى عن ابن عباس وروى أنه كان لعمر بن الخطاب رضى الله عنه أرض بأعلى المدينة ، وكان عمره على مدارس اليهود ، فكان يجلس إليهم ويسمع كلامهم ، فقالوا يا عمر : قد أحبيناك وإنا لنطمع فيك ، وقيل قالوا ما في أصحاب محمد أحب إلينا منك ، وإنا لنطمع فيك ، فقال : والله ما أحبكم لحبيكم ، وما أحبكم رغبة فيكم ، ولا أسألکم لأنى شاك في ديني ، وإنما أدخل عليكم لأزبداد بصيرة في أمر محمد ، وأرى آثاره في كتابكم ، ثم سألمهم عن جبريل فقالوا : ذاك عدونا يطلع محمداً على أسرارنا ، وإذا جاء جاء بالحرب والسبي ، وهو صاحب كل خسف وعذاب ، وإن صاحبنا هو ميكائيل يحيى بالخصب والسلامة . فقال لهم : وما منزلتهما من الله ؟ قالوا : أقرب منزلة جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره . وميكائيل عدو لجبريل ، وقال عمر : لا . إن كان كما تقولون فما هما بعدوين ولأنتم أكفر من الحمير ، ومن كان عدواً لأحدهما كان عدواً للآخر ، ومن كان عدواً لهما كان عدواً لله ، ثم رجع عمر فوجد جبريل قد نزل بقوله : ( قل من كان عدواً لجبريل ... الآية ) . وقال صلى الله عليه وسلم : « لقد وافقتك ربك يا عمر » فقال عمر : لقد رأيتني بعد ذلك أصلب من الحجر في دين الله ، ومعنى أكفر من الحمير أغلق وأبهم ، ومن شأن ذلك في الحملة الكفر ، ولو كان الحمار لا يكفر ، وروى أنهم لما قالوا بالخصب والسلامة ، قال لهم : أتعرفون جبريل وتنكرون محمداً - صلى الله عليه وسلم - أى لا يستقيم هذا لإقراركم أنه يأتيه بالوحي ، فقالوا نعم فقال : أخبروني عن منزلة جبريل وميكائيل من الله ؟ فقالوا : أقرب منزلة الخ وقيل لم يناظرهم بما ذكر ولكن لما قال لهم أتعرفون جبريل وتنكرون محمداً ، صلى الله عليه وسلم ، فارقههم ومضى إليه ، صلى الله عليه وسلم ، وروى أنهم لما قالوا : إن جبريل عدونا من أهل السماء وفي رواية من الملائكة ، وميكائيل ولينا قال لهم : حدثونا عن وليكم هل عادى عدوكم أم تولاه ؟ فإن كان يتولاه

فلم عاديتهم من يتولاه وليكم ؟ وعن الكلبي أنهم قالوا : إن جبريل عدونا فلو أن محمدا يزعم أن ميكائيل هو الذي يأتيه صدقناه ، وأن جبريل عدو لمكائيل . فقال وإني أشهد أن من كان عدوا لجبريل فإنه عدو لمكائيل ، فنزلت الآية . وعن الحسن : أن اليهود قالوا إن جبريل لا يأتينا إلا بالشم والذم وإنما يفعل ذلك لعداوة بيننا وبينه . وميكائيل لين فنزلت الآية ونزل قوله :

(مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَلَمَّا  
اللَّهُ عَدُوًّا لِلْكَافِرِينَ) : معاداة المخلوق لله - عز وجل - مخالفة أمره ونهيه ،  
كما أن المتعادين كل يناقض الآخر فيما أراد مما تنافسا فيه ، ويحتمل أن يراد  
من كان عدوًّا لأولياء الله فحذف المضاف . ويحتمل أن يراد من كان عدوًّا  
للملائكة ، فذكر الله قبل تفخيما لا من عداوة الملائكة كقوله تعالى :  
( فَإِنَّ لِلَّهِ خَمْسَةَ رُسُلٍ ) أى فإن للرسول على وجه ، وقول : ( من بعد  
الله وآياته ) أى من بعد لم يات الله وقوله : ( والله ورسوله أحق أن يرضوه )  
على وجه ، وإما يحاربون الله ورسوله فأحسن مثل لو أريد بالمحاربة حقيقة  
القتال ، لكن المتبادر أنها المخالفة ، ويحتمل أن يراد من كان عدوا للملائكة  
فذكر الله ليدل على أن معاداة الملائكة معاداة له تعالى ، وصرح بذلك في  
الجواب كقولك لمن قال : لا أحب عبدك لا تأتيني إذ كرهتني وكرهت عبدى  
تشير أنه كراهة عبدك كراهة لك ، وذكر جبريل وميكائيل مع دخولها في  
لفظ الملائكة تشريفا لهما ولزيتهما ، بوصف منزل لمغايرتهما به للملائكة منزلة  
نغاير الذات ، حتى كأنهما من غيرهم فعطفا عليهم ، ولأن اليهود ذكروهما  
ونزلت الآية بسببهما ، فذكر لثلاث أقوال اليهود إن لم نعد الله وجميع الملائكة ،  
وللتنبية على أن معاداة الله أو أحد من ملائكته معاداة لله وملائكته جميعا ،  
إذ موجب الولاية أو العداوة واحد ، هو تنزيل الوحي والقرآن ، وتنزيلهما  
كان بأمر الله ورضا من جميع الملائكة وحبهم ، وقد ذكر الله لأنه أعظم ،  
ومنه الوحي والتنزيل اللذان هما سبب عداوة اليهود ، ثم الملائكة تمهيدا  
لتشريف جبريل وميكائيل بذكرهما ، بعد عموم لفظ الملائكة لهما ، ولأن

تنزيل الكتاب والوحى بتنزيل جنس الملائكة ، وقدم جبريل لأنه أشرف من ميكائيل لأنه ينزل بالوحى وكتب الله ، وذلك غذاء للأرواح ، ودعاء لمعرفة الخالق وعبادته الخلدة فى النعيم الدائم المنجية من العذاب المقيم ، وميكائيل ينزل بالأمطار وهى غذاء للأبدان ، وغذاؤها إنما قصد الغذاء الأرواح لا بالذات ، وفصل بين الملائكة وجبريل وميكائيل بالرسول لإيداناً بأن الرسول كـبعض الملائكة ، وكأنهم ملائكة لأن الصدق جامع لهم أو للإشارة إلى أنهم أفضل من جبريل وميكائيل ، وكانوا أفضل منهما فأفضل من سائر الملائكة بالأولى ، وتقديم الملائكة لا ينافى هذا لأنه للتمهيد المذكور ، وكون التنزيل بحبهم كما مر ولتعم الرسول بينهم حتى كأنهم بعض الملائكة السابق تعظيمها إلى النفس . وزعم صاحب الكشف أن الملائكة أفضل من الأنبياء وعداوة الله تعذيبه للعاصي ، وذلك من التغيير بالسبب المازوم فى الحملة ، فإن العداوة بين المخلوقين سبب لتعذيب الغالب منهما للمغلوب ، وملزومة للتعذيب فالتعذيب أثرها والكافرون هم اليهود ، ومقتضى الظاهر أن يقال : فإن الله عدو لهم ولكن عبر عنهم بالظاهر موضع المضر ، لينبه على عداوته لهم لعله كفرهم ، فإن لفظ الكافر مشتق ، وتعليق الحكم بالمشتق يؤذن لعليته ، وعلى أن عداوة الملائكة والرسول كفر . وقرأ أبو عمر ويعقوب وعاصم فى ميكال بإسقاط الهمزة واتصال اللام بالألف ، وقرأ ميكائيل بهمزة وياء ، وميكائيل وميكثيل بالهمزة وإسقاط الألف قبلها ، وميكثيل كذلك لكن ياء بعد همزة .

( وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ) : يا محمد .

( آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ) : قال ابن صوريا من اليهود لرسول الله — صلى الله عليه وسلم — يا محمد ما جئتنا بشيء نعرفه ، وما نزلت عليك آية بينة فتبعلك بها ، فأنزل الله عز وجل : ( لقد أنزلنا إليك آيات بينات ) رواه بعضهم عن ابن عباس ، ومعنى قوله : بينات واضحات مفصلات بالحلال

والحرام والحدود والأحكام ، وأشار الله - سبحانه وتعالى - إلى فسق ابن صوريا خصوصا وغيره عموما ، وإلى أنه قد كفر بهن بقوله :

(وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ) : المبالغون في الخروج عن الطاعة الذين توغلوا في العناد ، وإن قلت ثم استغدت ما ذكرت من المبالغة والتوغل؟ قلت : من قول الحسن البصري : إذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم ذلك النوع من شرك وما أدونه من الكبائر ، وهذا أصله عندى وفي مادة الفسق دلالة على ذلك ، لأنها في اللغة الخروج عن الشيء ، وكان الملتبس بالشرك بكبيرة دون الشرك خارج عن الإيمان بالكلية ، والملتبس بالشرك الأشنع الأقيح خارج عن حده ألا تراهم أشركوا وبين أيديهم التوراة وعاندوا وقد استيقنت أنفسهم ، ثم كان يطلق عندنا على كل كبيرة ، وأل في (الفاسقون) للجنس ويجوز أن تكون للعهد مشارا بها لليهود ، على معنى أنه لا يكفر بها إلا من فسق منهم وهم الأكثرون دون من آمن منهم ودون من آمن من غيرهم .

(أَوْ كُلَّمَا عَاهَدُوا عَهْدًا نَبَذَهُ فَرِيقٌ مِّنْهُمْ) : قال سيويه : الواو للعطف دخلت عليه ألف الاستفهام ، انتهى . وهو محتمل لأن تكون الهمزة من المعطوف بالواو لكن قد دخلت على الواو ، والعطف على (وما يكفر بها إلا الفاسقون) ومحتمل لأن تكون على محذوف معطوف عليه ، أى كفروا بالآيات البينات ، وكلما عاهدوا عهداً ، والعطف على الأول عطف إنشاء على أخبار ، وعلى الثانى عطف أخبار على إنشاء ، وعندى يجوز كون الواو للاستئناف والهمزة مما بعدها ، وأصل واو الاستئناف العطف عندى ، وقرأ ابن السمال ( بسين مهملة وميم مشددة ولا م بعد ألف ) أو كلما بإسكان الواو ، فهى أو العاطفة ، وهى لتنويع من يكفر بها ، وكأنه قيل وما يكفر بها إلا الذين فسقوا أو نقضوا عهد الله مراراً كثيرة ، كلما عاهدوا نقضوا ، لا بمعنى بل . وقال الكوفيون وأبو على وأبو الفتح وابن برهان : لأنها للإضراب كبل ، أى كلما عاهدوا . ذكره ابن هشام . وإنما يجوز هذا عند

سيبويه أن تقدم نفى أو نهى ، وأعيد مع العامل نحو ما قام زيد أو ما قام عمر ، ولا يقيم زيد أو لا يقيم عمر ، ونقله ابن هشام عن ابن عصفور عن سيبويه ، وكل ظرف متعلق بنبد على حد ما مر ، وقرئ عاهدوا ، وقرئ عاهدوا ، أى كلما عاهدوا الله عهداً ، أو كلما أخذ الله منهم العهد أن يؤمنوا بمن يبعث الله رسولا وينصروه على المشركين ، ويعملوا بما أوحى إليه ، أو كلما عاهدوا نبيا بعد إرسال الله إياه أن يعينوه على المشركين . وقيل العهد الذى أخذ عنهم ونبذوه هو ما أخذ عليهم فى التوراة من أمر النبي ، صلى الله عليه وسلم ، ومعنى نبذوه طرده ، والنبد الطرح ، والغالب استعماله فيما ينسى ، والمراد الإعراض والترك لذلك العهد ونقضه ، وقد قرأ ابن مسعود : أو كلما عاهدوا عهدا نقضه فريق منهم ، أى من اليهود . ومحط الاستفهام التوبيخ الإنكارى ، هو قوله : ( نبذوه ) وإنما قال فريق لأنه منهم من لم ينقض وهم قليل ، وإطلاق الفريق على الأكثر جائز ، فإن الأكثر هم الناقضون كما قال الله جل وعلا :

(بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) : وفيه إشارة إلى إشارة إلى أنه لم ينبذ سرا لأن ما يفعله جمهور القوم من شأنه الشهرة والظهور ، وبلى للانتقال ، والمعنى ليس من شأن أكثرهم الإيمان ، أو لا يؤمنون بالتوراة فلا يأخذون الوفاء بالعهد ديانة ، وهونوا نقضه ولم يروه ذنبا ، ودأب اليهود نقضه ، وكم أخذ منهم ومن آبائهم فنقضوه ، وكم عاهدهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلم يفوا . قال الله جل وعلا : ( الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم فى كل مرة وهم لا يتقون ) ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : لما ذكرهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما أخذ عليهم من العهود فى محمد - صلى الله عليه وسلم - أن يؤمنوا به ، قال مالك بن الصيف : والله ما عهد إلينا فى محمد عهد فنزلت الآية ( أو كلما عاهدوا عهدا ) ومن عهودهم قولهم : أظل زمان نبي مبعوث فى كتابنا .

(وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ) : وهو محمد صلى الله عليه وسلم .

( مُصَدِّقٌ ) : بما معه من القرآن والوحي .

( لِمَا مَعَهُمْ ) : من التوراة والوحي إلى موسى ونبوة موسى عليه السلام وقيل إن التوراة مصرحة بنبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - فلما بعث كان مجرد بعثه مصدقا للتوراة ، ويجوز أن يراد بالرسول عيسى فإنه مُصَدِّقٌ للتوراة بالوحي والإنجيل .

( نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ) : التوراة .

( كِتَابَ اللَّهِ ) : التوراة لما كفروا بذلك الرسول وما معه كانوا كافرين بها لأنه وما معه مُصَدِّقٌ للتوراة ، ولأنه مذكور في التوراة ومبشر به موسى ، وإذا كفروا ببعض التوراة كانوا كمن كفر بها كلها ، ومن كفر ببعض كتاب صدق عليه أنه كافر به ، فالرسول وبعض ما معه ووجوب الإيمان بالرسول مذكورة فيها ، وإنما قال ( من الذين أُوتُوا الْكِتَابَ ) ولم يقل منهم ليشنع عليهم بأنهم أُوتُوا الْكِتَابَ فلم ينتفعوا به ، ففعلوا ما فعل غيرهم من الكفرة الذين لم يؤتوه ، وكتاب الله هو الكتاب الأول معرف بآل ، والثاني بالإضافة والمعرفة المتكررة يراد بها مدلول واحد غالبا ، فالمراد بقوله : الكتاب ، وقوله : كتاب الله التوراة ، ويدل لذلك لفظ النبذ ، لأن طرح الشيء فرع إمساكه ، فيطرح بعد الإمساك وهم إنما لا بسوا التوراة وقرءوها ، فكانت كشيء في يد طرح لأنهم لا يعملون بها ، فترك العمل بها والإعراض عنها نبذ ، ولو كانوا يقرءونها . قال الشعبي : الكتاب بين أيديهم يقرءونه لكن نبذوا العمل به . قال سفيان الثوري : أدرجوه في الديباج والحريز ، وحلوه بالذهب ولم يحلوا حلاله ولم يحرموا حرامه ، وقيل الكتاب التوراة ، وكتاب الله القرآن وضح أنهم نبذوه ولو لم يقرءوه لأن ترك العمل به وتكذيبه نبذ له وإعراض عنه . فالمعرفة الثانية ليست بالأولى ، ويحتمل أن يراد بالذين أُوتُوا الْكِتَابَ اليهود والنصارى ، وبالكتاب الجنس الصادق في كتابين التوراة والإنجيل ، ولو كان الضمير في جاءهم لليهود فقط . كما تقول : لما جاء أمير

بنى تميم قام إليه بنو تميم ، والحجازيون وكتاب الله على هذا الاحتمال القرآن  
إذ لم يؤمن به النصارى ، كما لم يؤمن به اليهود ، غير أن النصارى كثر فيهم  
الإيمان بعد وهو التوراة والإنجيل اللذين أشير إليهما بالكتاب المعروف بأل ،  
أى نبذوا التوراة والإنجيل بعدم إيمانهم بمحمد والقرآن ووحيه ، لأن محمداً -  
صلى الله عليه وسلم - مذكور في التوراة والإنجيل مبشر به فيهما مع القرآن .

( وَرَأَى ظُهُورَهُمْ ) : شبه ترك العمل بالقرآن أو بالتوراة والإنجيل  
أو بهما وعدم الإيمان بما لم يؤمنوا به بما رى وراء الظهر ، وأعرض عنه  
ولم يلتفت إليه ، فقول العرب جعل هذا الأمر وراء ظهره ودبر أذنه .

( كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) : أن محمداً رسول الله وأنه جاء به ،  
وأن التوراة كتاب الله ، وأن الإنجيل كذلك مع أنهم قد علموا بذلك علماً جازماً  
لكن كفروا عنادا ومعادة لمحمد وعيسى عليهما السلام ، هذا في جانب اليهود ،  
وكفروا مع النصارى بمحمد عنادا . واليهود خمس فرق : فرقة لم يصلهم  
خبر بعثه ، صلى الله عليه وسلم ، فهو معذور إن عمل بالتوراة عند بعضنا  
وعند أفكار قومنا ، وغير معذور عند الباقيين ، وفرقة آمنوا وعملوا بما معه  
لما وصلهم خبر بعثه ، وفرقة كفروا به في الجهر تمردا وفسوقا ، وفرقة  
لم يجهروا بهذا ولكن جهلهم نفس الكفر ، وفرقة علموا أنه رسول وجحدوا  
بأسنتهم ، وكذا الكلام في نبذ التوراة ، ومن جهل نزول التوراة وغيرها ،  
وكان على شريعة من الله فهو معذور على ما مر .

( وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا ) : للحكاية الحال الماضية ، فالمضارع للحال تنزيلا  
لا تحقيقاً ، والأصل أن يقال ما تلت .

( الشَّيَاطِينُ ) : عطف على جملة نبذ فريق ، أى نبذوا كتاب الله  
واتبعوا كتب السحر التى تقرؤها شياطين الإنس والجن ، ويجوز أن يكون  
تتلوا بمعنى تتبع ، أى اتبعوا ما تتبع الشياطين من السحر شياطين الإنس

والجن ، وبه قال ابن عباس . وقيل : تتلوا تفترى وتكذب ، وقيل : فصلوا ، ويرجح كون الشياطين شياطين الجن .

قالوا : من كتب ( واتبعوا ) إلى قواه ( يعلمون ) في طست من نحاس أحمر طاهر الجسم والثياب وبخرها بلبان ، ومحاها بالماء وشربها في بيت ، بطل ما به وزال عنه ، وإن كتبت سحرا في أربع أوراق زيتون ودفنت في أربعة أركان البيت الذي فيه البق مات ، ومن كتبها في إناء وغسلها بماء كرفس وشربها على الريق نفعت من نزف الدم ووجع الأرياح .

( عَتَى مُلْكُ سُلَيْمَانَ ) : أى على عهده وذلك أن الشياطين دفنوا كتب السحر تحت كرسیه ومصلاه وبيت خزانته حين نزع ملكه ، وتأتى قصة نزعه ورده في عملها ، وقيل قبل نزعه ولم يشعر بذلك وقرءوه واتبعوه ورسموه على لسان آصف كذبا عنه ، هذا ما علم آصف بن برخيا من خزانة بيت المقدس سليمان الملك ، ولم يشعر سليمان بذلك ، وقيل كانت الشياطين تسترق السمع ، بل تدخل السماء وتضم إليه الأكاذيب كلمة بمائة كذبة ، وقيل سبعين وتلقيه إلى الكهنة فيكتبونه ، وفشا ذلك وشاع بيان أن الجن تعلم الغيب ، واشتغلوا بالسحر وكتبوه ، روى الحاكم عن ابن عباس : كانوا يسترقون السمع ويضمون إلى ما سمعوا أكاذيب ويلقونها إلى الكهنة ، وهم يدونونها ، فجمع سليمان الكتب ودفنها تحت سريره ، وقال : لا أسمع أحداً يقول إن الجن يعلمون الغيب إلا ضربت عنقه . فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها .

وروى أن إبليس دهم عليها تحت كرسیه ، وهو بصورة رجل من الإنس وقعد بعيدا ، وقالوا له : ادن ، فقال : إني صادق ولا أدنو ولكن احفروا فإن لم تجدوا فاقتلوني ، وسبب تباعده أنه لا يدنو من كرسیه شيطان إلا احترق وهذا ينافى ما ذكر من أنه الشياطين دفنوها تحت كرسیه فوجدوا فيها السحر والشرك ، فقالوا : إنما ملككم سحرت له الجن والإنس والريح والدواب



والطير بهذا فتعلموه ورفضوا كتب أنبيائهم ، وأنكر عليهم صلحاؤهم وقالوا معاذ الله أن يكون هذا العلم من علم سليمان ، وفشت الملامة لسليمان فكان بعضهم يرى منه سليمان ، وبعض ينسبه لسليمان ، ويقول : إنه ساحر ويلومه قبل رجوع ملكه وبعده في نفسه ، ومع صاحبه وشاع ، وبعض كان يقبله ويعلم أنه سحر ولا يسبه به حتى قالت السحرة من اليهود أخذنا السحر عن سليمان ، وأنه كان خيراً منا يتعلم ما تعلمنا ، ويفعل ما نفعل ، ولذلك كان أكثر ما يوجد السحر في اليهود ، قال بعض اليهود في زمان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : انظروا إلى محمد يذكر سليمان في الأنبياء وما هو إلا ساحر ، فنزل قوله تعالى رد عليهم :

(وَمَا كَفَرُوا) : ما عمل كبيرة شرك ولا كبيرة دونه .

(سُلَيْمَانُ) : بالسحر أى لم يعمل السحر ولم يعلمه فضلا عن أن يكفر به ، وكان مقتضى الرد أن يقول وما عمل سليمان السحر ، ولكن قال بدل ذلك (وَمَا كَفَرُوا) إيذانا بأن السحر كفر ، وبأن من كان نبياً معصوماً عنه إذ كان كفراً .

(وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ) : بالتشديد والفتح في لكن ، ونصب الشياطين وكذا التشديد والنصب في قوله تعالى : (وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) ، (ولكن الله رمى) وقرأ ابن عامر وحمة والكسائي بكسر النون مخففة ، ورفع ما بعدها ، وقرأ الحسن : الشياطين بالواو وفتح النون ، لأن من العرب من يعرب مثل ذلك كجمع المذكر السالم وهو مخفف لنون لكن ، وسجع بستان فلان حوله بساتون .

(كَفَرُوا) : بتعلم السحر للعمل به وتعلمه وكفراً يعم الشرك وما دونه ، فلما كان من السحر مناقضا للتوحيد أو النبوة أو الرسالة أو الوحي شرك كاعتقاد أن الكوكب هو المؤثر كما يدل له حديث مسند الربيع أصبح من عبادى مؤمن وكافر ، أو إن فعله مؤثر بنفسه لا بالله — عز وجل — ما كان غير ذلك

فكيرة دون الشرك ، وأما تعلمه لا للعمل به ، فقليل مكروه وقيل حرام وقيل حلال وقيل إن تعلمه ليعمل به فحرام أو ليتوقاه فباح وإلا فمكروه ، بل تعلمه لثلا يغتر به ، أو ليتوقاه يكون عبادة إذا أحتاج إلى ذلك ، وعن أبي حنيفة وأحمد ومالك : يكفر بتعلم السحر وبتعليمه ، وقال بعض الحنفية : إن تعلمه ليجنبه لم يكفر ، وإن تعلمه معتقداً جوازه أو أنه ينفع كفر ، وإن اعتقد أن الشياطين تفعل للساحر ما يشاء كفر ، وعن الشافعي : من تعلم السحر قلنا له صف لنا سحرك ؟ فإن وصف ما يوجب الكفر كفر ، مثل ما يعتقد أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة ، وأنها تفعل ما يلتبس منها وإلا فلا ، إلا أن اعتقد إباحة السحر ، ولفظ الكفر شامل لذلك ، وليس من استعمال الكلمة في معنيها ، لأن الكفران موجود في الشرك وفي الكيرة التي دونه جميعا :

(يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ) : هذا تبين لسبب وصفه إياهم بالكفر ، وهو تعليم السحر وهو سبب ظاهر يتضمن سببا آخر ، وهو تعلمه ، فإن تعليمك الشيء فرع علمك أو تعلمك ، ويراد بالشياطين شياطين الإنس والجن كما مر ، وترجح كونهم شياطين الجن ، ويجوز أن يراد هنا بالشياطين اليهود المعنيون بقوله : ( واتبعوا ) . وإن قلت : فما تعليم الجن للسحر ، قلت : كتابتهم إياه ، فإن الكتابة تعليم لقارئها وسامعها ووسوستهم أيضا به في الصدور ، ومشافهتهم أيضا ، والجملة حال من واو كفروا أو مستأنفة . وإنما يتم السحر بالتقرب إلى الشياطين ، ولا يتصور ممن ليست نفسه شريرة خبيثة ، فإن فعله لم يتم له ، ومثل ذلك عين المعيان واستخدام الحان والتصرف بالأعمال معهم لا يتم بالعمل في الأسباب أن ليست نفسه كذلك ، أما استخدامهم والتصرف بالتقوى فكثير واقع مثل ما وقع لإمام العلم والدين الشيخ أبي عبدالله محمد بن بكر - رحمه الله - وغيره من أصحابنا رحمهم الله ، قال القاضي : المراد بالسحر ما يستعان في تحصيله بالتقرب إلى الشيطان مما لا يستقل به الإنسان ، وذلك لا يستقيم إلا لمن يناسبه في الشرارة وخبث النفس ، فإن

التناسب شرط في التضام والتعاون ، وبهذا يميز الساحر عن النبي والولي . انتهى  
وذلك ما فيه تخييل غير الموجود موجود ، أو تخييل موجود غير موجود ،  
وتخييل قلب الأعيان وما يمرض أو يميت أو يحن ونحو ذلك ، وأما ما يكون  
بجدة الفطنة والفكر والتخييل مع معونة الآلة والأدوية والعقاقير وخفة اليد ،  
فليس بالسحر المذموم شرعاً ، ولكن سحراً حقيقياً في اللغة ، لأن السحر فيها  
كلما دق من أعلم أو علم أو عمل وخفى سببه ، ومن ذلك سحر سحرة فرعون  
رضى الله عنهم ، لأنهم طكوا خشباً وعصياً وحبالاً بالزئبق وأدخلوه فيها  
فتحركت بالزئبق بواسطة حرارة الشمس ، فتسمية مثل هذا سحراً بالنظر  
إلى اللغة ، وإنما كفروا قبل التوبة بمكابرة موسى بذلك ، وقيل تسمية ما كان  
كذلك سحراً مجازاً ، وليس كما قيل إلا إن أراد أنه مجاز شرعاً ، فإن السحر لغة  
هو ما تقدم من العلم أو العمل الدقيق الخفى ، وزعم شيخ الإسلام عن  
روضة النووى وغيرها من كتب النووى أن ذلك النوع مذموم محرم ، وليس  
كذلك فإن مراد النووى غير ما ذكر ، وإنما يحرم إن قارنه بإيهام أنه سحر  
أو نحو ذلك من المحرمات ، ويطلق لغة أيضاً على إلا زالت ، وصرف الشيء  
عن وجهه تقول العرب : ما يحرك عن كذا ، أى ما صرفك ، وذلك معنى  
حاصل في السحر المحرم ، وعرف بعضهم بأنه عبارة عن التمويه والتخييل ،  
وليس بجامع لأنه لا يشمل سحراً سحر التمريض والإجتنان والإمامة إذا كان  
بلا تخييل ، وقيل السحر علم بكيفية استعداد تقتدر بها النفوس البشرية على  
ظهور التأثير في عالم العناصر ، أى في نوع الطبائع ، والصحيح أن السحر  
حق بمعنى أنه شيء ثابت يكون سبباً في المضرة والتخييل ، وخالق المضرة  
والتخييل هو الله هل من خالق غير الله ، وقد بسطت الكلام على ذلك في  
تحفة الجب في أصل الطب ، ويدل لذلك حديث سحر اليهود رسول الله -  
صلى الله عليه وسلم - هذا مذهبنا ومذهب الشافعى وأحمد ومالك ، وزعم  
أبو حنيفة أنه لا حقيقة له ولا تأثير في الجسم ، وبه قال أبو جعفر الأشتر أباذى  
من الشافعية وهو حرام . قال : صلى الله عليه وسلم ، « اجتنبوا السبع الموبقات »  
قيل : يا رسول الله وما هن ؟ قال : « الإشرار بالله ، والسحر ، وقتل النفس

التي حرم الله إلا بالحق ، وأكل مال اليتيم ، والزنى والتولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات » رواه البخارى ومسلم عن أبى هريرة . وفى الحديث : « اقتلوا الساحر » وروى جندب أنه صلى الله عليه وسلم قال : « حد الساحر ضربه بالسيف » رواه الترمذى ، وأخرج مالك فى الموطأ أن حفصة رضى الله عنها ، زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - قتلت جارية لها سحرتها ، وقد كانت دبرتها ، فأمرت بها فقتلت ، فإكان شركا قتل به الساحر لكفره : فإن تاب لم يقتل ، وما لم يكن شركا فلا يقتل به ، بل ينكل أو يعزر إلا أن قتل أحداً بسحره وتبين فإنه يقتل به قصاصاً ، إلا أن عفى الولي فيعزر أو ينكل هذا ما عندى وهو المناسب للمذهب ، وهو قول الشافعى وأحمد ومالك : وقال أبو حنيفة : لا يقتل إلا إن تكرر منه القتل به . وعنه : أنه لا يقتل إلا إن أقر أنه قتل إنساناً بعينه ، وقيل : يقتل الساحر ولو لم يكن فى سحره شرك ولا قتل ، وقد قتل بعض السلف رجلاً يخيل أنه يكون الرجل حماراً بسبب يفعله ، وعلى هذا القول تقتل هؤلاء المغاربة التى فوق مغربنا ، هذا من السوس أو غيره يخيلون أنهم يضربون وجوههم بحديد ، ويتعلق بها ويمشون على حبل فى الجحيم ونحو ذلك مما يقال له النيران والشعبة ومشهور الشافعية أن مثل هذا يعزر به أو ينكل ولا يقتل إلا إن قارنه شرك أو قتل مثل ما نقول ، وقيل : يقتل الساحر ولو تاب . كما يَرُجم الزانى ولو قاب . وبه قال مالك وأحمد بن حنبل وأبو حنيفة وجماعة من الصحابة . وقال مالك فى من يعقد الرجال عن النساء : يعاقب ولا يقتل . وعن مالك وأحمد : يقتل بمجرد تعامله واستعماله ، وفى رواية عن أبى حنيفة وأحمد أنه لا يقتل الساحر إن تاب ، ووجه القول يقتل الساحر مطلقاً ولو لم يقتل ، ولو تاب ، حديث : « اقتلوا الساحر » ووجه تقييد الحديث بمن أشرك بسحره أو قتل أنه ليس بأعظم من سائر المشركين ، ولا من مشرك قاتل ، وقد صححت توبتهما أو سقط القتل بالعفو ، فإن تاب غير نصوح وكان فى إبقائه ضرر قتل فيما قيل ، وسواء فى قتل الساحر الموحد والمشرک على ما مر ، والرجل

والمرأة ، وقال الشافعي وأحمد ومالك : إنه لا يقتل الكتاني . وقال أبو حنيفة :  
تجسس الساحرة ولا تقتل .

( وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ) : عطف على السحر ، والمراد واحد  
فإن ما أنزل عليه ما هو السحر ، ولكن عطف عليه للتغاير باللفظ أو بالاعتبار  
فإن الفعلة الواحدة إذا صدرت من إنسان غير التي صدرت من آخر ، ولو  
تمثلتا ، فإن الفعل الواحد لا يقدر من فاعلين ، ويجوز أن يكون المراد بالسحر  
غير ما أنزل عليهما ، ثم عطف عليه ما أنزل عليهما بأن يكون السحر المذكور  
نوعاً ، وما أنزل عليهما نوعاً آخر منه كالتفريق بين المرء وزوجه ، ويجوز  
عطفه على ما تتلو الشياطين ، والملكان أنزلهما الله سبحانه وتعالى إلى الأرض ،  
وأنزل عليهما السحر بواسطة ملك آخر بلهام ليعلماه الناس ابتلاء من الله  
جل وعلا للناس ، ويميز بين السحر والمعجزة إذ خفي على أهل بابل الفرق  
بينهما ، فقد يدعى واحد منهم النبوة بالسحر فيظهر بتعليمه أنه سحر ، أو خفي  
على أهل الأرض فيؤخذ من بابل فيتميز مدعى النبوة من الساحر ، ويفضح  
أهل بابل مدعيا بالسحر ولو من غير أرضهم ، وتعليم الملكين الناس السحر  
عبادة منهما إذا نزل عليهما ليؤدياه للناس ، وابتلاء للناس هل يجدون السحر  
كما خلق الخنزير ونهى عن أكله ، وخلق المعاصي ونهى عنها ، وخلق  
ما يعصى به ونهى عنه ، وله أن يمتحن عباده بما شاء كما امتحن بنى إسرائيل  
بأنهر طالوت كما قال : ( فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي  
إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ ) وليس في ذلك تلبيس الدين لغيره لأنه تعالى  
قد خلق الطاعة وأمر بها ، وبين الحلال والحرام ، وكان الملكان بإذنه تعالى  
لا يعلمان أحدا السحر حتى يقولوا : ( إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ) هذا هو الحق  
عندي ، ويحتمل على بعد أن يكونا متعمدين تعليم السحر بالذات ، بل يعلمانه  
بالغرض بأن يريا الناس يدعون النبوة بالسحر ، ويخوضونه لغير ادعاء النبوة  
أيضا ، فكانا يصفان السحر للناس ليعرفوا بطلان ادعاء النبوة ممن يدعيها به ،  
وليتروكه فلا يفعلوا فيه إذ قد يفعل الإنسان فعلا أو قولا يكون سحرا

ولا يدري أنه سحر ، ويقولان قبل أن يصفاه للناس : ( إنما نحن فتنة فلا تكفر ) لأنها قد علما أنهما إذا وصفاه للناس على جهة التحذير عنه تعلموه ليعلموه ، وما ذكر على أن ما موصولة أو موصوفة ، وضمير أنزل عائد إلى ما ، وقيل هي نافية وضمير أنزل عائد إلى السحر وعليه فهي وما بعدها جملة موصوفة على قوله : ( ما كفر سليمان ) قلت : هذا ينافي قوله : ( وما يعلمان من أحد حتى يقولوا ) إنه يقتضى أنه نزل عليهما السحر فكانا يعلمانه الناس ، ولعل صاحب هذا القول يقول : إن المعنى ما أنزل على الملكين السحر على أنه حلال لمن يتعلمه أو يعلمه لغيره ، ولكنه أنزل ابتلاء وفرقا بين الساحر والنبي . وقال مجاهد وغيره إن الله أنزل على الملكين ما يفرق به بين المرء وزوجه فقط دون السحر . انتهى . فتكون ما موصولة وفي عطفها ما مر من كونه على السحر أو على ما تلو ، وقيل إن اليهود قالوا : إن السحر أنزل على جبريل وميكائيل في بابل ، ورد عليهم الله فتكون ما نافية ، ويرده أنه لم يصح تسميتها بهاروت وماروت إلا إن كانت تسمية من اليهود محدثة فذكرها الله ، وقيل المراد بالملكين رجلين صالحين سميا ملكين باعتبار صلاحهما ، وعليه فموصولة أو موصوفة أو نافية على ما مر أيضا ، ويؤيده قراءة الحسن : الملكين ( بكسر اللام ) فهما سلطانان عادلان ببابل يتعلق بأنزل ، أو بمحذوف حال من الملكين ويضعف كونه حالا من المستتر في أنزل ، وبابل بلد من أعمال الكوفة من العراق ، سمي لتبليبل الألسنة بها عند سقوط صرح نمرود ، كما يأتي بمحله ، وقيل هو بلد في نهاوند . والأول أصح وأشهر .

( هَارُوتَ وَمَارُوتَ ) : عطف بيان أو بدل من الملكين ، ومنع صرفهما للعلمية والعجمة ، ولو كانا بحسب الأصل وصفى بمبالغة من الهرت والمرت بمعنى الكسر ، ثم كانا علمين على الملكين كما قيل لا تصرفا لبقائهما على العلمية وحدها ، وقد يقال أنهما كذلك من الهرت والمرت بمعنى الكسر في لغة بعض العجم ، كما أن المرت في لغة بعض الروم قريب من معنى الكسر ،

ويدل على البيان والبدل قراءة بعضهم بالرفع ، أى هما هاروت وماروت ، وهى قراءة الزهرى . ومن جعل ما نافية فى قوله : ( وما أنزل على الملكين ) جعل هاروت وماروت فى قراءة الفتح بدل بعض من الشياطين فى قوله : ( ولكن الشياطين ) على أنهما من الشياطين لا من الملائكة ، فيكون ما بين ذلك معترضا ، أو النصب على الذم ، وإن قلت إذا كان الملكان ببابل فلم لا نسمع أن أهل تلك البلاد اليوم ومن قاربها يصلونها ، وكذا من يأتيها ، قلت : قال الحسن : إن الملكين ببابل إلى يوم القيامة وإن من عزم على السحر ثم أتاهما سمع كلامهما من غير أن يراها ويلقاها بالنظر ، انتهى . وحفظت أن امرأة جاءت على عهد عائشة ثم جاءت تسألها ، وقد تابت من السحر ، وقالت تعلمته ولم أعمل به ولم أحفظ أنها رأتهما ، وحفظت أيضا أن يهوديا ذهب إليهما بمسلم وقال : لا تذكر الله ، فلما دخل إليهما فى منحدر من الأرض كفار فرأياهما فذكر المسلم الله فتحرك تحريكا شديدا له صوت مفرع فرجعا هارين ، وحفظت أنهما ألبسا حديدا من ركبهما إلى مناكبهما ، وأن عجوزا رأتهما وتعلمت منهما فرغمت عن نفسها أنها تزرع وتخصد فى ساعة ، وما تحب شيئا إلا كان ، وحفظت أنهما منكوسان على رؤوسهما معلقان بأرجلهما بينهما وبين الماء شيء قليل ، وقد قيل إنهما منكوسان يضربان بسياط الحديد ، وبه قال عمر بن سعيد ، وقال عطاء بن أبى رباح : رؤوسهما مطوية تحت أجنحتهما ، وقال قتادة : جعلت فى جب ملئت نارا وأنه قصدهما رجل ليتعلم السحر فوجدتهما معلقين بأرجلهما مزرقة أعينهما مسودة جلودهما ، ليس بين ألسنتهما وبين الماء إلا قدر أربع أصابع ، يعذبان بالعطش ، فلما رأى ذلك هاله فقال : لا إله إلا الله ، فلما سمعا كلامه قالا : لا إله إلا الله من أنت ؟ قال : رجل من الناس ، فقالا : من أى أمة ؟ قال : من أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - قالا : أوقد بعث محمد ؟ قال : نعم . فقالا : الحمد لله وأظهر الاستبشار ، فقال الرجل : هم استبشاركما ؟ قالا : إنه نبى الساعة ، وقد دنا انقضاء عذابنا ، فيحتمل أنهما كانا يريان ثم أخفيا أو يظهران لأحد من الناس ، بأن يقصد قاصد محابها ،

فقد يظهران ، وقد لا يظهران له ، وتعذيبهما بالعطش يدل أنهما من البشر أو من الملائكة ، طُبعاً طبع البشر في الأكل والشرب كما قد قيل ، وكذا وصفهما بالجلد وزرقة العيون ، ويروى أنهما معلقان بشعورهما فوصفاً بالشر ، ولا يكفر قائل ذلك لا يعصى ، لأنه من جملة ما يروى في الآثار من الفروع وإنما قلت من الفروع ، لأن من وصف بلفظ الملائكة مطلقاً بلحم ودم أو نحوهما ، وغير صفات الملك عاص عندي ، ولا أحكم بكفره إلا أن وصف الملائكة عموماً بذلك ، فإنه كافر لأن وصفه إياهم بذلك إبطال لحملة الملائكة .

وقد ذكر الشيخ هود - رحمه الله - عن مجاهد : أن الملائكة عجبت من ظلم بني آدم ، وقد جاءتهم الرسل بالكتب ، فقال لهم ربهم : اختاروا منكم اثنين يحكمان في الأرض ، فكانا هاروت وماروت فحكما فعديلاً ، حتى نزلت عليهم الزهرة في صورة امرأة حسناء ، فقالا لها تعالين في البيت ، فكشفا لها عن عورتهم ، فطارت الزهرة فرجعت حيث كانت في السماء ، فزجراً فاستشفعا برجل من بني آدم فقالا له : سمعنا ربك يذكرك بخير ، فقال : كيف يشفع أهل الأرض في أهل السماء ؟ ثم واعدهما يوماً يدعوهما فدعا لهما ، فخيراً بين عذاب الدنيا وبين عذاب الآخرة ، فنظر أحدهما إلى الآخر فقال : ألم تعلم أن أفواج عذاب الله في الآخرة كذا وكذا في الخلد أيضاً فاختارا عذاب الدنيا ، فهما يعذبان ببابل . انتهى .

وفيه دليل على خلود الفاسق ، إذ كشف العورة فسق دون الشرك ، وقد تجنبا الخلود به . اختارا عذاب الدنيا . قال رحمه الله : ذكروا عن علي بن أبي طالب أنه قال : كانت الزهرة امرأة جميلة معجبة ملكة أهل فارس فخاصمت إلى الملكين فراوداها ، فقالت لا أفعل حتى تعلماني الاسم الذي إذا تُسكِّم به عرج إلى السماء ، فعلمها إياه فعرجت ففسخها الله كوكبا ، وذكروا عن ابن عباس أنه قال : أتتهما امرأة تخاصم إليهما فافتتنا بها فراوداها على نفسها فقالت لا أمكنكما من نفسي حتى تشربا هذه الخمرة وتعبدا هذا الصنم ، وجاءهما رجل فقتلاه فخافت أن تقول عليهما ، ذكروا عن



صفوان ابن سليم أنه قال : ما نهض ملك من الأرض إلى السماء حتى يقول لا حول ولا قوة إلا بالله . وذكروا عن ابن عمر أنه كان يقول إذا رأى الزهرة : لا مرحبا بك ولا أهلا ، وذكروا عن ابن عباس أنه قال : أتدرون ما كانت تسمى هذه الكوكبة الحمراء في قومها يعني الزهرة ؟ قال : كانت تسمى نبذوحة ، وذكروا عن علي أنها كانت تسمى أناهية .

ونقل عنه وعن ابن عباس وابن مسعود وكعب الأحبار والسدي والربيع - غير الربيع بن حبيب راوى أبي عبيدة - بألفاظ متقاربة يزيد بعضها على بعض أن الملائكة لما رأوا ما يصعد إلى السماء من أعمال بني آدم الخبيثة في زمان إدريس عليه السلام ، فقالوا : لربهم : هؤلاء الذين جعلتهم في الأرض واخترتهم وهم يعصونك ، فقال الله عز وجل : لو أنزلتكم إلى الأرض وركبت فيكم ماركبتم فيهم لركبتم مثل ماركبوا . قالوا : سبحانك ما كان ينبغي لنا أن نعصيك . قال الله تعالى : اختاروا ملكين من خياركم أهبطهما ، وكان اسم هاروت غرا واسم ماروت عراما فغير اسمهما لما قارفا الذنب ، وركب الله فيهما الشهوة وأهبطهما إلى الأرض ، وأمرهما أن يحكما بين الناس بالحق ، ونهاهما عن الشرك والقتل بغير الحق ، والزنى وشرب الخمر ، فكانا يقضيان بين الناس يومهما ، فإذا أمسيا ذكرا اسم الله الأعظم وصعدا إلى السماء ، فما مر عليهما شهر حتى افتتنا ، وقيل : افتتنا في أول يومهما ، وذلك أنه اختصمت إليهما امرأة ، يقال لها الزهرة ، وكانت من أجمل أهل فارس . وقيل : كانت ملكة ، فلما رأياها أخذت بقلوبهما ، فقال أحدهما لصاحبه : هل سقط في نفسك مثل الذي سقط في نفسي ؟ قال : نعم ، فراوداها عن نفسها ، فأبت وانصرفت ، ثم عادت في اليوم الثاني ففعلا مثل ذلك ، فأبت وقالت : لا إلا أن تعبدا هذا الصنم وتقربا النفس وتشربا الخمر ، فقالا : لا سبيل إلى هذه الأشياء فإن الله تعالى قد نهانا عنها ، فانصرفت ثم عادت في اليوم الثالث ومعها قلدح خمر ، وفي أنفسهما من الميل ما فيها ، فراوداها عن نفسها فعرضت ما قالت بالأمس ، فقالا : الصلاة لغير الله عظيم

وقتل النفس عظيم ، وأهون الثلاثة شرب الخمر ، فشربا فلما سكر زنيا بها  
 فرآهما إنسان فقتلاه خوف الفضيحة ، وقيل إنهما سجدا للصنم ، وقيل :  
 جاءتهما امرأة من أحسن النساء تخاصم زوجها ، فقال أحدهما للآخر :  
 هل سقط في نفسك مثل الذى سقط في نفسى ؟ قال : نعم . قال : هل لك  
 أن تقضى لها على زوجها ؟ فقال له صاحبه : أما تعلم ما عند الله من العقوبة  
 والعذاب ؟ فقال له صاحبه : أما تعلم ما عند الله من العفو والرحمة ؟  
 فسألاها نفسها . فقالت : لا إلا أن تقضيا لى على زوجى ، فقضيا . ثم سألاها  
 نفسها . قالت : لا ، إلا أن تقتلاه ، فقال أحدهما لصاحبه : أما تعلم ما عند الله  
 من العقوبة والعذاب ، فقال له صاحبه : أما تعلم ما عند الله من العفو والرحمة  
 فسألاها نفسها فقالت : لا ، إلا أن صليتما معى عند صنم لى ، فقال أحدهما  
 لصاحبه مثل القول الأول ، فرد عليه مثله فصليا معها عنده ، فسخت شهاباً .  
 وقال على بن أبى طالب : قالت بعدما صليا عنده لن تدركاني حتى تخبراني  
 بالذى تصعدان به إلى السماء فقالا : الاسم الأكبر ، فقالت : فأنما بمدركاني  
 حتى تعلماني إياه ، فقال أحدهما للآخر : علمها . فقال : إني أخاف الله .  
 فقال الآخر : فأين رحمة الله ؟ فعلمها ذلك فتكلمت به فصعدت إلى السماء  
 فسخطها الله كوكبا ، فقيل : إنها هى الزهرة ، وقيل إن الزهرة من الذرارى  
 التى أقسم الله بها ، قال : ( فلا أقسمُ بالحنس الجوارى الكُنس )  
 ولا يقسم الله بامرأة كافرة ، والتى فتنهما تسمى الزهرة لحماها تشبها بذلك  
 الكوكب ، ومسخت شهابا لما بغت ، فلما قارفا الذنب هما بالصعود إلى السماء  
 فلم تطاوعهما أجنحتهما ، فعلما ما حل بهما فصعدا إلى إدريس النبي -  
 صلى الله عليه وسلم - وأخبراه بأمرهما وسألاه أن يشفع لهما عند الله - تعالى -  
 وقال له : رأينا أنه يصعد لك من العبادة مثل ما يصعد لجميع أهل الأرض ،  
 فاشفع لنا عند ربك ، ففعل ذلك إدريس ، فخيرهما الله تعالى بين عذاب  
 الدنيا وعذاب الآخرة ، فاختارا عذاب الدنيا إذ علما أنه يتقطع ، فهما ببابل  
 يعذبان معلقان بشعورهما إلى قيام الساعة .

هذه رواية ، وعن القاضي البيضاوى وعباض وابن عرفة والفخر الرازى :  
ما يروى فى ذلك من مرادتهما المرأة ، وشرب الخمر ، وقتل النفس والصلاة ،  
للصنم ، غير صحيح عنه - صلى الله عليه وسلم - ولا عن على وابن عباس وغيرهما  
من الصحابة ، بل كذب عنهم وإنما ذلك من أخبار اليهود وكتبهم وافترائهم ،  
ولا يؤخذ ذلك بقياس ، وأنكر كثير من السلف ذلك أيضا .

قال القاضي : ولعله من رموز الأوائل ، وحله لا يخفى على ذوى البصائر ،  
يعنى أنه مثل كلام الصوفية وإشارتهم ، وأن بيانه لا يخفى على ذوى البصيرة ،  
قال زكريا الملقب بشيخ الإسلام : يعنى أنه عر عن العقل والنفس المطمئنة  
بالملكين ، وعن النفس الأمانة بالسوء بالزهرة ، وعن مفارقتها بالموت  
بالصعود إلى السماء . انتهى .

وأقول : حمل القرآن على أمثال هذا جهل وضلال ، وإخلال بإعجازه  
وبلاغته ، ولا أرى شيئا من طريق الصوفية صحيحا إلا ما وافق القرآن والسنة ،  
ولم يوقع فى إيهام وإلباس ، وذكر ابن حجر أن ذلك المروى عن هاروت  
وماروت له طريق بعيد العلم بصحته ، وإن أحمد بن حنبل وابن حبان والبيهقى  
وغيرهم ، وأنه ثبت عن على وابن مسعود مرفوعا بأسانيد صحيحة ، وأظن  
أن الفخر والقاضى ومن ذكر معهما ، قد أنكروه ، مع علمهم برواية أحمد  
وابن حبان وغيرهما ، لعلمهم أن فى الإسناد ضعفا وبطلانا ، ولأن الملائكة  
معصومون على الإطلاق ، كما هو مذهبنا ومذهب محققى مخالفينا وجميع المعتزلة  
من الكبار والصغائر ، وزعمت طائفة أنهم غير معصومين ، محتجين بقصة  
هاروت وماروت ، فنجيب بأنها لم تصح كما مر لم آتفا ، وأنها مأخوذة من  
اليهود ، وهم كاذبون على أنبيائهم وغيرهم ، وقد حكى الله - جل وعلا -  
فى الآية ، كذبهم على سليمان بقوله سبحانه : ( لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ ) ،  
وهذه حجة قوية على العصمة ، وأما الاستدلال على بطلان القصة كما فعل  
بعض بأن قولهم : سبحانه ما كان ينبغى لنا أن نعصيك بعد قول الله لهم :

لو ابتليتكم بما ابتليت به بنى آدم لعصيمتوني فيه ، رد على الله عز وجل وذلك كفر ، وقد فرض الكلام أنه عصموا فلأنه يصح للخصم أن يقول : مرادهم مجرد تنزيهه عن أن يكون أهلاً للمعصية لا الرد على قوله لعصيمتوني ، نعم يصح الاستدلال على بطلان القصة بأن فيها ما لا يصلح ، وهو تخييرهما بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ، مع أنهما قد تابا ، فإن من تاب لا يعذب بالنار ، إلا إن تكلف الخصم بأن المراد عذاب الحشر وتألمه ، فإن الملائكة لا ينالهم فيقول إنهما ينالهما تطهيراً من الذنب فعوضاً عنه عذاب الدنيا ، أو بأنهما يدخلان النار ويخرجان منها ، وعوضاً عن ذلك عذاب الدنيا ، وهذا يمكن أن يكلف به من يسقط الخلود عن الموحد إذا فسق ، ونحن لا نقول بذلك . ومما يضعف القصة فيما قيل إن فيها أن المرأة مسخت كوكبا هو الزهرة ، وقد أقسم الله - جل وعلا - بالزهرة فلأنه لا يقسم بمشرك ، وما لا قدر له ، ويبحث بأن الخصم قد لا يسلم أن الزهرة داخلة في قوله : ( بالخنس الجوارى الكننس ) وبأنها لما مسخت زهرة بقيت ثلاثة أيام أو أقل ، ثم فنيّت وخلق الله نجما من مثل ذلك يسمى زهرة ، كالنجم الذى تبدل منها ، وأما رسل الملائكة فقد اتفقوا على عصمتهم في جانب الإبلاغ ، كاتفاقهم على عصمة الرسل في جانب الإبلاغ ، واختلفوا في غير الإبلاغ والحق عصمتهم في غيره أيضاً .

( وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ ) : صلة للتأكيد وأحد المفعول الأول والثاني محذوف أى وما يعلمان أحدا السحر ، أى ما يُلْقَنَانِهِ أحدا ويَفْهَمَانِهِ إياه ، وهذا على أنهما يعلمان الناس السحر ابتلاء من الله للناس ، ويجوز أن يكون المعنى : وما يعلمان من أحد السحر وتحريمه والنهي عنه ، وهذا على أنهما يصفانه للناس ليعرفوه فيتقوه ، ويردوا على مُدَّعَى النبوة أو علم الغيب به ، وابن الأعرابي لما أراد هذا الاحتمال الثانى ، وقد اقتصر عليه جعل يَعْلَمَانِ في الآية بمعنى يَعْلَمَانِ بإسكان العين وتخفيف اللام ، أى يشعان الناس ويخبرانهم بالسحر وينهيانهم عنه : وأقول : يؤيده قراءة طلحة يعلمان

بإسكان العين ، ويرده أن تَعَلَّمَ بفتح التاء والعين واللام مشددة ، وإسكان الميم بمعنى اعلم ، لا يتصرف فيه بإسقاط تائه وبناء علم بالتشديد وفتح الميم ، ولا ما يتصرف من علم بالتشديد ولا بزيادة حرف المضارعة وتصديره مضارعاً بأن يقول يتعلم بمعنى يعلم ولا بما يتصرف من يتعلم . قال ابن هشام : وتعلم بمعنى اعلم لا يتصرف فيه ، ومنه قول زهير :

تَعَلَّمَ رسول الله أنك مدركي وأن وعيدا منك كالأخذ باليد

وقول زهير :

فقلت تعلم أن للصيد غرة

وقول زياد بن يسار :

تعلم شفاء النفس قهر عدوها

وأما ما رواه الدماميني والشيخ خالد عن يعقوب بن الكسيت أن من العرب [ من ] قد يقول تعاملت أن زيدا خارج بمعنى علمت ، فقليل لا ينهض حجة لقلته وعدم ورود غيره من التصاريح بعد الأمر على ابن هشام ، والأعلم قبله فلا يحمل عليه القرآن .

( حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ ) : يقولون هذا نصحا لمن جاءهما لتعلم السحر ، أى إنما نحن ابتلاء من الله للناس ، أرسلنا الله نعلم السحر لمن جاءنا ، فيسعد من اتقى الله ولم ينجنا للسحر ، أو جاء ليعلمهم فيتوقاه ويميزه عن المعجزة ، ويشقى من جاء ليتعلمه فيعمل به أو ليعلمه لمن يعمل به ، ففى الآية دليل على جواز تعلم ما لا يجوز عمله ، بنية توقيه وتميزه والعلم به ، لينهى عنه إذا رآه ، كمعرفة الأزلام والأنصاب والميسر ، وما معرفة ذلك إلا كما نعرف مذهب المخالفين لتتوقاه ما وجدنا عنه سعة ، وكما نعرف ديانتهم المختصين بها لتتوقاه أصلا ، وكما نعرف الخمر لتركها ونهرقها ونهى عنها ونحذ ، ونميزها عن الخل ، فإن معرفة الشيء ترداد بمعرفة ضاده ونقيضه ، ولا يجب عندى بعد استفراغ وسعى ، معرفة مذهب المخالفين وديانتهم ، بل

الواجب معرفة الحق فقط ما لم يقارف سواه مما يدرك بالعلم ، ويجوز أن يكون المعنى : إنما نحن مفتونون ولسنا على حق ، بل على باطل ، لكن هذا الوجه إنما يتم إذا قلنا إنهما رجلان لا ملكان ، والوجه الأول على أنهما ملكان .

( فَلَا تَكْفُرْ ) : بعمل السحر واعتقاد جوازه والدخول فيه ، كما لا يجوز وهذا على أنهما ملكان أو رجلان ، ويجوز على أنهما رجلان أن يكون المعنى : فلا تكن كافرا مثلنا ، وإذا قالوا إنما نحن فتنة فلا تكفر وأبى إلا التعلم عاماه ، وقيل يقولان له سبع مرات فإن أبى علماه ، وحفظت أن امرأة جاءتهما لتعلم السحر . فقالا لها ذلك ، وقالوا لها : ارجعى ، فأبت . فقالا لها : بولى فى ذلك التنور ، فذهبت إليه ورجعت وقالت : قد فعلت ، فقالا لها : فإذا رأيت قالت : ما رأيت شيئا ، فقالا لها : كذبت ارجعى وبولى فيه . فبالت فرجعت إليهما فتالت لهما : قد بليت . فقالا : ما رأيت ، قالت : رأيت فارسا خرج منى مقنعا بحديد وصعد إلى السماء ، فقالا : صدقت ، ذلك إيمانك خرج منك ، وذكروا أنهما يقولان لمن أراد السحر بعد ما ينهيانه عنه ويأبى : اذهب إلى ذلك الرماد قبل فيه ، فإذا فعل ذلك خرج منه نور ساطع فى السماء وهو الإيمان والمنفعة ، وينزل شئ أسود شبه الدخان حتى يدخل مسامعه ، وذلك غضب الله ، فترى يا أخى متعاطى السحر يقع فى اشرك من حيث يعلم ومن حيث لا يعلم ، ولا سيما من يتناوله من اليهود أو يتعامله منهم ، ولا نحكم عليه بالشرك حتى يتبين فى فعله أو قوله شرك ، وقد ذكر بعض الأئمة أن السحر لا يصح إلا من كافر ، لأن الأرواح التى تعينهم على القتل قد أخذ أكابرها عليها العهود أنها لا تعين ساحرا ، إلا إن خرج من دين الإسلام ، وأنه يؤيد ذلك ما قصه الله تعالى عن هاروت وماروت أنهما لا يعلمان أحدا السحر حتى يقولوا له إنما نحن فتنة فلا تكفر ، قال أبو المعالى عبد الملك إمام الحرمين صاحب الورقات : لا يظهر السحر إلا على يد فاسق ، كما لا تظهر الكرامة إلا على يد ولى ، ولا نسلم أن الكرامة لا تظهر إلا على يد ولى ، بل تكون بكثرة اليقين والتجرد ، ولو من مخالف أو من موافق غير متولى ،

ولا تكون دليلاً على كونه ولياً لله عز وجل ، وعن مالك : السحر زندقة .  
قال : وإذا قال رجل أنا أحسن السحر قتل ولم تقبل توبته ، وعن سفيان  
الثوري : إتيان الكاهن وتعلم الكهانة والتنجيم ، والضرب بالرمل والشعر وتعلمها  
حرام بالنص الصريح . وعن ابن قدامة الحنبلي : حكم الكاهن وضارب  
الرمل عند أحمد أن يحبس حتى يموتا أو يقتلا ، قال : وأما الذي يعزم على  
المصروع ويزعم أنه يجمع الجن وأنهم يطيعونه ، فذكره الحنابلة في السحرة ،  
وتوقف أحمد فيهما قلت لا كفر بمجرد علم التنجيم إلا أن قال صاحبه إنه يعلم  
الغيب قطعاً أو ذكر ما يفسق به أو يشرك ، إما أن اعتقد إنما يظهر له  
إنما هو إمارة فلا معصية فيه ، وقد تمهر فيه أبو يعقوب يوسف بن إبراهيم  
ومن قبله الإمام عبد الوهاب والإمام أفلح وغيرهما ، وكذا من يعزم على  
المصروع لا يكفر إن لم يشرك بفعل أو قول ، وليس الشرك بفعل غير واقع .  
بل واقع مثل أن يقول له الشيطان : أنا ربك أو نحو ذلك من الشرك ، فيشير  
برأسه نعم ، أو ينكر بإشارة رأسه أو عضو من أعضائه إلى بطلان الوحدانية ،  
أو الرسالة أو الكتاب ، أو نحو ذلك مما إنكاره شرك . وقد سئل سعيد بن المسيب  
عن الرجل يوجد عنده من يداويه ، فقال : إنما نهى الله عما يضر فلان استطعت  
أن تنفع أخاك فافعل :

(فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ) : من السحر .

(بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ) : كتغطية الشئ في نظر العين بما ليس من نوعه ،  
وتخييل غير الموجود أو إلقاء ريق قليل جداً على مواضع من خيط عند عقد  
تلك المواضع ونحو ذلك ، مما يكون سبباً للبغضاء بين الزوجين والشوز والغضب  
والتخالف ، وخالق ذلك السبب وأثره هو الله سبحانه وتعالى ، والمراد  
بالتفريق بينهما التسبب المؤثر بإذن الله فيها بالطلاق أو الفداء ونحو ذلك ،  
ويحتمل أن يراد به التسبب المؤثر به تعالى في ألا يقدر على وطئها ، ويحتمل  
ذلك جميعاً . وليس في الآية حظر التعلم منهم في تعلم ما يفرق بين الزوجين ،  
وقد روى تعلم غير ذلك منهما ، واقتصر بعض على ما ذكر من التفريق بينهما

فقال : لا يعلمان إلا التفريق بينهما ولا يعلم منهما إلا ذلك ، وقرئ بضم الميم وكسرها مع الهمزة وبالمدة بالتشديد على تقدير التخفيف بحذت الهمزة والوقف على لغة تشديد الموقوف عليه ، وعلى إجراء الوصل مجرى الوقف ، والواو في يتعلمون عائدة إلى أحد لأنه في سياق النفي فعم عموما شموليا ولا سيما قد دخلت عليه من التي هي صلة للتأكيد ، وكذا ضمير الجمع في قوله :

(وما هم بضارّين به) : أى بالسحر أو بما يفرقون به بين المرء وزوجه ويجوز عود ضمير الجماعة إلى السحر المعلومة من المقام ، وليس هذا الوجه عين الأول ، لأنه لا يلزم من كون الإنسان متعلما للسحر كونه ساحرا .

(مين\* آحد) : مفعول ضارين ومن صلة للتأكيد . وقرأ الأعمش : وما هم بضاري من أحد بحذف النون للتخفيف أو للإضافة إلى أحد . ولم يعتد بالفصل بالجار والجرور لتعلقه بالمضاف ولا بمن الجارة ، لأنها زائدة ولأن الجار بمنزلة جزء من مجروره .

(إلاّ بإذن الله) : بإرادته وخلقته لتلك المضرة ، وفي الآية رد على أبي حنيفة إذ زعم أنه لا أثر للسحر فإن الآية قد أثبتت المضرة بالسحر ، وقيدته بإذن الله . ولعله يقول : إن المضرة عند وقوع السحر من الله ، بسبب دخول الساحر في عمل السحر لا بما يفعله من السحر ، وأن المراد وما هم بضارين به بملابسة السحر والدخول فيه إلا بإذن الله ، ومثل هذا على ما ترجيته لأبي حنيفة : ضرباك إنسانا بخشبة عند روثيتك عبدك مشيرا إليه بسيف من غير وقوع سيفه عليه ، والمبتادر هو ما ذكرته أولا ، وقال الحسن : معنى الآية لا يضر كل ساحر مسحوره كلما سحره ، بل يسلط الله المضرة على من يشاء ويمنعها عن من يشاء ويوقعها مرة ويمنعها أخرى .

(ويَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ) : هو السحر ، لأن تعلمه يجر إلى العمل به والعمل به كفر يؤدى إلى النار ، ولأنهم يقصدون به العمل ، وقصد عمل السوء سوء ، ولأن تعلمه قد يجر إلى إباحته ، وإباحته كفر ،



ولأن منه ما هو شرك بالله فالضرر يحصل به في الآخرة ، وقد يحصل به في الدنيا والآخرة ، كما إذا سحر فعوقب بسحراً أو بغيره كضرب وقتل ، ولا نفع فيه في الآخرة أصلاً ، ولا في الدنيا إلا نفعاً قليلاً غير معتبر ، زائلاً لا بركة فيه : كما إذا سحروا بأجرة ، بل أجرة الحرام محقة ، وقد تفسر الآية بمجرد التعلم فإنه لا نفع فيه أصلاً ، وفي الآية الإشارة إلى أن تركه أولى ، أعني ترك تعلمه ولو بلا عمل به لأنه قد يجر إلى العمل به ، وضمائر الجمع عائدة إلى ما عاد إليه الضمير في قوله : ( وما هم ) أي اليهود كما في قوله :

( وَلَقَدْ عَلِمُوا ) : أي اليهود .

( لَمَنْ اشْتَرَاهُ ) : أي اشترى السحر أو ما تتلوا الشياطين ، والمعنى واحد ، والأول أقرب لقرب ذكر السحر بالنسبة إلى ذكر ما تتلوا ، ولقرب ضمائره ، والثاني أنسب بلفظ الاشتراء ، وكلاهما صحيح ، فإن المعنى لمن استبدل ما تتلوا الشياطين بما يتلى من كتاب الله ، والمراد بالانتهاء الاستبدال كما رأيت والاختيار ، وهو ملزوم للاشتراء . واللام في لمن : لام الابتداء ، لا لام قسم كما قيل ، ومن مبتدأ وجملة قوله :

( مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ ) : خير المبتدأ والمبتدأ والخبر مفعولان لعلم علق عن نصب لفظهما إلى نصب محل مجموعهما بلام الابتداء ، والخلق النصيب أو الحاء والقدر ، ولا يتعين الحاء والقدر هنا كما قال بعضهم : والآخرة يوم القيامة أي المدة الأبدية الآخرة أو الدار الآخرة وهي الجنة . قال الكلبي : ماله في الآخرة نصيب من الجنة ، وله خبر وخلق مبتدأ أو متعلق بمحذوف وجوبا وخلق فاعله ، وفي متعلق به لنياسته عما يتعلق فيه أو بمحذوف حال من خلق إذا جعلنا خلق فاعلا .

( وَلَيْسَ ) : اللام للابتداء داخلة على الفعل الجامد لكونه كالاسم ، أو واقعة في جواب قسم محذوف . ذكر الوجهين ابن هشام قولين مرجحاً ثانيهما :

( مَا شَرَوْا بِهِ ) : الهاء عائدة إلى ما ، وما واقعة على السحر قيل أو الكفر .

( أَنْفُسَهُمْ ) : باعوا به أنفسهم إذ سلموا أنفسهم للنار ، وأخذوا السحر عوضها أو تعلم السحر والمخصوص بالذنب محذوف ، أى تعلمهم إياه أو السحر أو الكفر ، وقد سبق كلام فى نحو ذلك ، وذكر الشيخ هود رحمه الله : أن كل شىء فى القرآن شروا وشروه فهو بيع ، وكل شىء فيه اشتروه واشترى فهو الشراء إلا قوله : ( بئس ما اشتروا به أنفسهم ) فإنه يعنى به بئس ما باعوا به أنفسهم انتهى . وليس ذلك متعيناً بل ذلك كله محتمل فى مواضع .

( لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ) : حقيقة يصيرون بالسحر إليه من العذاب أو يعلمون قبحه على اليقين أو يتفكرون فى ذلك ، وجواب لو محذوف دل عليه ما سبق على معنى قولك ، ليس عندهم لو كانوا يعلمون ، أو محذوف هكذا أى ما تعلموه . قال الحسن : لو كانوا يعلمون علماً حقيقياً علم الأنبياء والأبرار ما اختاروا السحر ، قيل الضمير فى يعلمون لليهود إجماعاً ، والإجماع على هذا فرع الإجماع عليه فى علموا . وإن قلت : قوله : ( لقد علموا ) إثبات ناعلم لهم على سبيل التأكيد ، وقوله لو كانوا يعلمون نفى له عنهم لأن لو امتناعية والامتناع نفى . قلت : لا منافاة ، لأن المعنى لقد علموا علماً عزيزاً ، وهو مجرد الإدراك والفهم الظاهر ، وليس عندهم ما اشتروا به أنفسهم لو كان يعلمون العلم الحقيقى وهو المتبع بالامتناع ، ولقد علموا بقبح ذلك وترتب العقاب من غير يقين ، ولبئس ما شروا به أنفسهم لو يتقنوا وحققوا ، أو المعنى لو كانوا يتفكرون كما مر ، أو المعنى لو كانوا يعملون بتقديم الميم على اللام . فعبّر عن عدم العمل بما وضع لعدم العلم ، فإن من لم يعمل بما علم كمن لم يعلم .

( وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا ) : أى ولو ثبت أن اليهود آمنوا برسول الله - صلى الله عليه وسلم - والقرآن .

(وَاتَّقُوا) : أى تركوا المعاصي من السحر واليهودية المحرمة وغيرهما تركا شيها بترك ما يهرب منه خوفا من إهلاكه ، وإنما قلت هذا لما تقرر عندى أن المتقى هو من يترك المعصية كما يترك السم خائفا منه مفسحرا منه . فدرجة التقوى عندى فوق درجة ترك المعصية ، لأنها قد تترك لا بهذه الكيفية . (لَمَسْئُوبَةٌ) : ثواب ، وقرئ لمثوبة بإسكان التاء وفتح الواو كما يقال مشورة بضم الميم وإسكان الواو ، ومشورة بإسكانها وفتح الباء وذلك الثواب الجنة .

(مَنْ عَنِدَ اللَّهِ خَيْرٌ) : مثوبة مبتدأ ، واللام مبتدأ وخبر خبره ، والجملة جواب لو بناء على أنه يجوز أن يكون جملة اسمية ، قال ابن هشام : قيل وقد يكون جملة اسمية مقروناً بالفاء أو باللام ، كقوله سبحانه : (ولو أنهم منوا واتقوا لمثوبة من عند الله خير) وقيل هو جواب لقسم مقدر . وقول الشاعر :

قالت سلامة لم يكن لك عادة أن تترك الأعداء حتى تعزرا

لو كان قتلى يا سلام فراحة لكن فررت مخافة أن أوسرا

وعلى أن الجواب هو الجملة الاسمية ، فهي منقولة من الجملة الفعلية ، لتدل على ثبوت المثوبة وتجعل خيرية ركنا فى الإسناد ، فتكون أكيدة والأصل لا يشوب مثوبة من عند الله خير ، فجعل مثوبة مبتدأ بعد أن كان مفعولا به وخيرا خبره بعد أن كان نعتا لمثوبة . وإذا قلنا إن الجواب محذوف وهو الصحيح فتقديره لأثبوا بالجنة وتكون اللام فى المثوبة لام الابتداء عندى لا كما قيل إنها فى جواب قسم محذوف ، أى والله لمثوبة لعدم الدليل على القسم ، ونكرت المثوبة وأبهمت مع أنها الجنة للتعظيم والتفخيم ، ولو قيل للمثوبة أو لمثوبة الله لكان الكلام غير دال على ذلك ،

وجوز أن يكون التنكير للتبويض ، أى لشيء من الثواب خير ، وحذفت

من التفضيلية ومجرورها صوناً لمثوبة الله من أن يذكر معها في مقام المقابلة ، والنسبة بأن التفاضل السحر أو نحوه فإن التقدير لمثوبة من عند الله خير من السحر ، أو مما شروا به أنفسهم ، وإنما ساغ التفضيل لأن السحر فيه منفعة لهم في زعمهم ، فأخبر أن منفعة الإيمان والتقوى أفضل منها ، فلا محتاج إلى ما قيل إن خيراً خارج عن التفضيل أو كلمة بمعنى شيء مرغوب فيه ، ومن عند الله نعت مثوبة ، وسمى الجزاء ثواباً لأن المحسن يثوب إليه أي يرجع إليه ، فإن لفظ ثاب بمثابة يكون بمعنى رجع ، كما يكون تاب بمثابة بمعنى رجع ، ويجوز أن تكون أو للتمنى إما مصروفاً إلى الخلق بمعنى أن ينظر لهم الصلاح يتمنى لهم أن يؤمنوا ويتقوا ، أو أنهم لو عقلوا التمتوا أن لم يصدر منهم الكفر ، أو أنهم يتمنون ذلك إذا عاينوا الموت أو في يوم القيامة ، وإما مجازاً عن اختيار الله عز وجل لهم الإيمان والاتقاء . ولو آتى للتمنى لا جواب لها ، فاللام بعدها للابتداء .

( لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ) : أن ثواب الله خير ، وجواب لو هذه محذوف أي لو كانوا يعلمون لمثوبة من عند الله خير عندهم أولظهر لهم أنها خير ، ويجوز كونها للتمنى لا جواب لها ، وعلى كل حال فهي نافية للعلم عنهم ، إما على الشرطية فلأن الامتناع نفى وإما على التمنية فلأن تمنى الشيء فرع عدمه ، فهم جاهلون لترك التدبر ، أو لترك العمل فإن من تركه جاهل ولو كان عالماً ، ويجوز أن يراد لو كانوا يعلمون علماً نافعا وكذا في مثله .

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا ) : لرسول الله صلى الله عليه وسلم

( رَاعِيْنَا ) : احفظنا لمصلحتنا ، فإن الرعى حفظ الغير لمصلحته ، والمراد راقبنا وتمهل فيما تقول لنا حتى نفهمه ، أو راقبنا فيما تقول ، وفرغ سمعك لكلامنا في السؤال والاستفهام ، ولما سمع اليهود أن المؤمنين يقولون لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - راعنا فرحوا واغتسموا ، قالوا كنا نسب محمداً سراً فالآن قد أعلن أصحابه بسبه ، فنحن نعلن به ، فكانوا يأتونه ليقولوا له راعنا ، ولو لم تكن لهم حاجة سوى أن يقولوا ذلك ، فكانوا يقولون له ذلك

ويضحكون فيما بينهم ، فسمعهم سعد بن معاذ - رضى الله عنه - فقطان لذلك وكان يعرف لغتهم فقال لهم : يا أعداء الله عليكم لعنة الله ، والذي نفسى بيده لئن سمعت ذلك من أحد منكم يقوله لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - لأضربن عنقه ، فقالوا أولستم تقولونها ؟ فأنزل الله تعالى : ( يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا .. الآية ) لئلا يجد اليهود سبيلا إلى شتم رسول الله - صلى الله عليه وسلم .

وقال المؤمنون : من سمعناه منكم يقولها أوجعناه ضرباً فكفوا ، وكان راعنا في لغتهم العبرانية أو السريانية وجزم بعض بالعبرانية قبحم الله سبا قبيحاً بمعنى اسمع لا سمعت ، وقيل من الرعونة وهى الجهل وال حماقة إذا أرادوا أن يحمقوا إنسانا ، أعنى أن ينسبوه إلى حماقة قالوا راعنا ، وهى في لغتهم كلمة واحدة ، وقيل يقولون راعنا على أنه اسم فاعل عندهم حذفوا ياءه تخفيفاً أو لحناً ليوصلوا إلى السب ، بمعنى راعينا بالياء من رعى الإبل ونحوها ، مخاطبونه أنه راع للإبل أو نحوها ، ويضيفونه لأنفسهم ، وعلى الأول راعنا في عنايتهم كلمة واحدة وعلى الثانى مضاف ومضاف إليه ، وأما فى الآية فكلمتان أيضاً فعل ومفعول وهو مفاعلة من الرعى بمعنى الحفظ ، وليست على بابها بل هى المبالغة بمعنى ارعنا ، وقد قيل إنه مفاعلة على بابها بمعنى ارعنا ونرعاك ، وأنهم نهوا لأن فى هذا المعنى جفاء له ، صلى الله عليه وسلم ، وقد حض الله تعالى على توقيره - صلى الله عليه وآله - وقرأ الحسن : راعناً بالتونين ، أى لا تقولوا قولاً راعناً أى منسباً للرعونة ، وهو قولهم راعنا بغير تنوين ، أى أفضنا فإن قولهم راعنا بغير تنوين يوقع فى تلبيس اليهود المراعاة بالرعونة ، فهو على هذه القراءة فاعل للسب ، أى ذا راعن كلابن وتامر ، وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه : راعونا بواو الجماعة تعظيماً لرسول الله - صلى الله عليه وسلم .

( وَقُولُوا ) : بدل قولكم راعنا لتفيدوا المقصود وتخرجوا عما يتذرع به اليهود إلى السب والتلبس .

( انظُرْنَا ) : أى انظر إلينا ولا تعرض عنا لنفهم ونتعلم نظر قلب ومحافضة وتفقد الأحوال ، أو نظر العين المؤدى إلى ذلك ، أو انتظرنا أو أمهل لنا حتى نفهم ، يقال نظره بمعنى انتظره ، ويؤيده قراءة أبى : انظرنا بفتح الهمزة ثابتة وكسر الظاء من الإنظار وهو الإمهال ، طلبوا منه ذلك ليحفظوا ويفهموا .

( وَاسْمَعُوا ) : أحسنوا الاستماع لئلا تحتاجوا إلى قولكم راعنا ، فإنه لا معنى لطالب المراجعة فى مسألة بعد فهمها ، فإذا لم تحتاجوا إليه لم تذكروه فلم تلبس اليهود به . أو اسمعوا سماع قبول ما يأمركم به وما ينهاكم عنه لا كسماع اليهود ، قالوا سمعنا وعصينا ، أو اسمعوا بجد ما أمرتكم به وهو أن تقولوا انظرنا حتى لا تعودوا إلى قولكم راعنا ، وكأنه قيل إياكم أن ترجعوا إلى قولكم راعنا . رجلة اسمعوا معطوفة على جملة قالوا لا على جملة انظرنا .

( وَلِلْكَافِرِينَ ) : اليهود الذين يقولون ارسل الله ، صلى الله عليه وسلم راعنا مريدين الطعن ، أو اليهود الكفار ، أو جملة الكفار .

( عَذَابٌ أَلِيمٌ ) : أى مؤلم فى الدنيا كالثقل والسلب والإجلاء ، فى الآخرة والقبر .

( مَا يَوَدُّ ) : ما يحب ويتمنى ، فإن الرد بحبة الشئ مع تمنيه ، وقد يستعمل فى الحب وحده وفى التمتى وحده .

( الَّذِينَ كَفَرُوا ) : بمحمد ، صلى الله عليه وسلم ، والقرآن .

( مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ) : اليهود والنصارى ، ومن للبيان ، وهم أهل الكتاب فإن الذين كفروا عام ، فبينه بأهل الكتاب والمشركين ، كما عطفهم على أهل الكتاب فى قوله :

( وَلَا الْمُشْرِكِينَ ) : أى ولا من المشركين ، والمراد بهم جميع المشركين من العرب والعجم .

(أَنْ يُنَزَّلَ) : فى تأويل مصدر مفعول يود .

(عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ) : من صلة للتأكيد وخبر نائب ينزل وهو عام لكل خبر من الوحي . قرآنًا وغيره ، والعلم والنصر ، ومن صحة الجسم ونفاذ القول والحياه والعافيه والمال والماء والنبات وغير ذلك من نعم الله جل وعلا التى لا تحصى ، فيحمل الإنزال على ما يعم ذلك مثل الإنعام . وقيل الخبر القرآن ، قيل العلم والنصر والتحقيق ما ذكرته لك من العموم .

(مَنْ رَبَّكُمْ) : من للابتداء ، زعم جمع من اليهود أنهم يحبون المؤمنين وأنهم يحبون لهم الخير والمودة ، وأظهروا ذلك ، فنزل تكذيباً لهم قوله تعالى : ( ما يود الذين كفروا من أهل الكتاب ولا المشركين أن ينزل عليكم من خير من ربكم ) .

(وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ) : حى النبوة والرسالة ، وفسرها الحسن بالنبوة .

(مَنْ يُشَاءُ) : أن يرسله أو يستنبئه ويعلمه الحكمة . وينصره فضلا منه وعدلا وليس شىء منه جورا وليس شىء واجبا عليه . وقيل إن اليهود حسدوه ، صلى الله عليه وسلم ، على الوحي ، وحسدوا المؤمنين ، وكرهوا نزوله فنزل قوله تعالى : ( ما يود الذين كفروا ... الآية ) أو يبحث فيه بأنها لو نزلت فى شأن كراهتهم لكان الرد عليهم وفضحهم بمثل قولك إنهم حسدوه . وكرهوا ذلك لأن نفي الود لا يستلزم الإنكار على ردهم وفضحهم لأنه يمكن أن يكون الإنشأن غير كاره لثىء ولا واد له ، بل غافل عنه مع علمه به أو مسيغ له بلا كراهة ولا واد ، فتبين أن سبب النزول ادعائهم أنهم يودون المؤمنين والوحي كما رويته فيما مر ، وكما قيل إن المسلمين قالوا لحلفائهم من اليهود : آمنوا بمحمد . صلى الله عليه وسلم ، قالوا : ما هذا الذى تدعون إليه بخير مما نحن فيه ، والله لنودن أن يكون خيرا مما نحن فيه ، أو أنا نود ذلك ، فأنزل الله جل وعلا : ( ما يود الذين كفروا .. الآية )

اللهم إلا أن يقال عَبَّرَ بذلك ليبين أن من شاء الإيمان وأهله أن يوده أهل الكتاب وغيرهم .

( وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ ) : يتفضل بالنبوة والرسالة وغيرهما على من يشاء ، ومن ضيق عليه في معيشته أو صحة بدنه أو غيرهما فله حكمة علمها لا لضيق فضله ، وعبر بالفضل إشعارا بأن النبوة والرسالة من الفضل ، وبأن كل نعمة فهي فضل منه لا وجوب واستحقاق .

( مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ ) : نزل حكمها ولفظها أو حكمها فقط أو لفظها فقط ، فإن من معاني النسخ الإزالة ، والآية من هذا المعنى كنسخ الليل النهار والنهار الليل ، والظل الشمس والشمس الظل ، والشيب الشباب ، فبعض القرآن منسوخ وأكثره غير منسوخ ، ويطلق مع بقاء الناسخ في موضع المنسوخ وبدون بقائه كنسخ الأثر بالريح ، وموضع في القرآن مثل نسخ الناسخ ، ويطلق النسخ أيضا على تحويل الشيء من موضع لآخر ، تقول : نسخت تراب الدار ، أي نقلته إلى المزبلة ، وفي هذا المعنى إزالة لكن من موضع لآخر بلا إفناء ، بخلاف الإزالة في المعنى الأول فإنها بمعنى الإفناء ، وليس شيء من القرآن بهذا المعنى منسوخا ، ويطلق النسخ أيضا على النقل مع الإبقاء لأصل المنقول منه ، فالقرآن على هذا كله منسوخ ، لأنه كله منسوخ من اللوح المحفوظ ، ولا يطلق عليه هذا النسخ إلا ببيان أنه من اللوح المحفوظ ، وهو في المصاحف مشابه به لا في اللوح المحفوظ لفظا وخطا .

وقد ذكر منه في القرآن ( إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) وقال مكِّي : إنه لا يصح هذا الوجه في القرآن ، لأن النسخ لا يأتي بلفظ المنسوخ ، بل بلفظ آخر ويرده قوله تعالى : ( وإنه في أم الكتاب لدينا لعلي حكيم ) ، وقوله : ( في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون ) ، وأصل النسخ في اللغة هو المعنى الأول ، وحقيقة النسخ الشرعي بيان انتهاء التعبد بقراءة الآية ، وبالحكم المستفاد منها أو بهما جميعا ، وقال ابن الحاجب :



رفع حكم شرعى بدليل شرعى متأخر عنه ، ويخالف التخصيص بأن التخصيص يقع بشئ ثالث بين شيئين ، والنسخ يقع بشئ على شئ أو بلا شئ ، وبأن التخصيص يقع فى غير النص وفيه ، والنسخ فى النص وبأن التخصيص يفيد أن العموم فى المخصص بفتح الصاد انتفاء إرادته من أول مرة ، والمنسوخ مراد ظاهره ومعناه إلى وقت علمه الله علما أزليا ينتهى فيه .

واختلفوا هل النسخ رفع لتعلق الحكم بالمكلف أو بيان الانتهاء أمده ؟ والخيار الأول لشموله النسخ قبل التمكن من الفعل ، ولا يشمل التعريف الثانى وذلك كنسخ ما زاد على خمس صلوات من الخمسين ليلة الإسراء ، فإنه قبل التمكن وقيل دخول الوقت ، وقد يبحث بأن التعريف الثانى شامل له أيضا لأنه لا بد من وجود أصل التكليف ، وإنما يتحقق بالتعلق وبيان انتهاء التعلق يصدق بانتهائه بعد التمكن من الفعل وقبله ، وإذا قلنا المراد بالانتهاء انتهاء أمد المكلف به لم يرد هذا البحث ، وذكر الغزالى فى المصطفى والباقراني قبله : أن الفعل إذا أمر به فى وقت واحد يجوز نسخه قبل التمكن من الامتثال وقبل وقته فلا يكون بيانا لانقطاع مدة العبادة ، فليس النسخ عبارة عن انتهاء مدة العبادة ، لأن بيان انتهائها إنما يكون بعد حصول المدة ، فقبل حصولها يستحيل بيان انتهائها ، والمراد برفع الحكم رفع الحكم الشرعى بخطاب ، فخرج بالشرعى رفع الإباحة الأصلية وهى براءة الذمة المأخوذة من العقل ، لكن هذا على قول المعتزلة بأن ما يحسنه العقل فهو حسن ، وما يقبحه فقيح ، وخرج الرفع بما يغدر به كالموت والجنون والنسيان والغفلة والغلط ، وقيل بتكليف الغافل ، وصحوا هذا القول .

وقيل المنع للحائض والنفساء والجنب من القراءة والصلاة ومس المصحف من النسخ ، لأن ذلك حكم ، وخرج بالخطاب العقل والإجماع فلا نسخ بها ، وأما قول الفخر فى مباحث التخصيص أن من سقط رجلاه نسخ غسلهما وأن ذلك عرف بالعقل فعيب ، لأنه جعل رفع وجوب الغسل بالعقل لسقوط محله نسخاً ، ولو وجوب ما ثبت فى أول الأمر لا مشروطا بقدرة واستطاعة ،

وبقاء المحل ودوام الحياة وعدم الحكم عند عدم شرطه ليس نسخاً ، وقال في باب النسخ لا يلزم أن يكون العجز ناسخاً بالحكم الشرعي ، لأن العجز ليس بطريق شرعي فيناقض كلامه ، والظاهر أنه أراد حقيقة النسخ إلا أن يقال جمعاً بين كلامه أنه تساهل في تسمية سقوط الغسل عند التعذر نسخاً وهو تساهل بعيد ، ويقر به بعض قرب أنه ذكره في باب التخصيص ، وذكر ما هو الحق في باب النسخ ، وإنما لم يثبت النسخ بالإجماع لأنه ينعقد بعد وفاته ، وأما في حياته فالحجة في قوله ولا نسخ بعد وفاته ، ولكن إذا وقع الإجماع على خلاف النص دلت مخالفة الإجماع له على وجود ناسخ هو مسند الإجماع ، لكننا لم نعرفه وكذا لا تخصيص بالإجماع ، لكن إذا خصص الإجماع نصاً علمنا بوجود مخصص من الكتاب أو السنة ولو لم نعرفه وخرج بالخطاب أيضاً الفعل فإنه لا نسخ به خلافاً للتفتزاني ، قيل كان وضوء الصلاة مما مسته النار واجباً ونسخ بأكله صلى الله عليه وسلم لحم شاة مسته النار ولم يتوضأ ، وقد يجاب بأنه دل على نسخ سابق وليس فعله هو النسخ ، ولا يصح قول بعض أنهم تركوا ذكر النسخ بالفعل ، لأنه مفهوم بالأولى لأنه أقوى من القول ، لأننا نقول لا يكتفى في التعاريف بالمفهوم ولو مفهوم الأولوية . ولأننا لا نسلم أن الفعل أقوى من القول . بل القول أقوى في الدلالة وهو محط الكلام ، والفعل أقوى في الدلالة على الكيفية . والنسخ من قبيل القول فوصف الصلاة بفعلها والجواز عليها أدل في بيانها من وصفها بالقول ، لأن فيه المشاهدة واستفادة الوقوع على جهة معينة ، ووصفها بالقول أدل في وجوبها وصحتها وفسادها ، وما شرطية جازمة للنسخ منصوبة به على المفعولية ، ومن آية : متعلق بمحذوف نعت لما أو حال لها ، والمسوغ العموم وليست من زائدة ، وآية تمييزاً لما كما قال بعض .

وقرأ ابن عامر : ننسخ بضم النون الأولى وكسر السين من تولك أنسخت المتعدى لاثنين . بالهمزة ، فها على هذه القراءة مفعول ثان والأول محذوف ، أي ما ننسخك أو ينسخ جبريل ، أي نصيرك أو نصيره ناسخاً أو من أنسخ

بمعنى الأمر بالنسخ كذلك في التعدى ، أو من أنسخ من قراءة أبي عمرو يتعدى  
تنسخ لواحد كقراءة الجمهور ، على الوجهين منها قبله يتعدى لاثنتين كما مر ،  
والمعنى عليهما أن محمداً أو جبريل صلى الله وسلم عليهما ينسخان الآية بمعنى  
يعلم غيره بنسخها ، فجبريل يعلم محمداً بنسخها ، ومحمد يعلم الناس بنسخها  
ومعنى قراءة أبي عمرو وقراءة الجمهور كلتيهما في نسخ الآية وهو إزالة  
لفظها أو حكمها أو كليهما .

( أو ننسها ) : من النسيان لكن أدخلت الهمزة ليتعدى إلى اثنتين أى  
جعلك ناسيا إياها بأن تمحوها من قلبك ، فالمفعول الأول محذوف أى ننسكها  
أو ننسيكموها ، وقد قرأ حذيفة بإثباته ننسكها ، وقرأ عبد الله بن مسعود :  
( ما ننسك من آية أو ننسخها ) ، فذكر أيضا المفعول الأول وهو الكاف كحذيفة .  
والثاني في قراءة ما وفي قراءة حذيفة ها وقرئ ننسها بضم النون الأولى  
وفتح الثانية وتشديد السين للتعدية ، وحذف المفعول الأول . وقرئ ( ننسها )  
بضم التاء وفتح النون وتشديد السين مفتوحة على البناء للمفعول والخطاب ،  
والنائب ضمير مستتر عائذ إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو  
المفعول الأول ، وقرئ ننسها بفتح التاء والسين وإسكان النون بينهما خطابا له  
صلى الله عليه وسلم ، وكل ذلك من النسيان تمحى من القلوب ، وقرأ ابن كثير  
وأبو عمرو : ( ننسها ) بفتح النون الأولى والسين ، وإسكان النون بينهما والهمزة  
بعد السين ، وكذا قرأ عمر في رواية ابن عباس ، أى نوخرها ، ومعنى  
تأخيرها إذهابها عن القلوب بعد إذ كانت فيها .

ونسب للحسن وضعفه بعض ، وقال إنه لا مفعول عليه أو عدم إنزال  
حكمها أو تركها في اللوح المحفوظ ، وزعم بعض أن معناه ترك نسخها ،  
ونسب لابن عباس ويرده قوله : ( نأت بخير منها أو مثلها ) إلا أن يقال  
بتكلف الإتيان بخير منها أو مثلها لا يستلزم إذهابها ، بل يحتمل إبقاؤها ،  
وقيل معناه إذهابها بلا بدل من معاها ، بل ببدل من غيره ، كآية الزكاة أو

قطع اليد بآية الرجم ، والصحيح عصمه صلى الله عليه وسلم من نسيان الشرع قبل تبليغه إلا ما أريد نسخه قبل تبليغه ، والظاهر أنه جائز ، وإذا بلغ لواحد من أصحابه جاز نسيانه - صلى الله عليه وسلم - وقد أسقط في الصلاة آية ، ولما فرغ من الصلاة قال : « أفى القوم أبى » ؟ قال : نعم يا رسول الله . قال : « فليكن لم تذكرني ؟ » قال : حسبت أنها رفعت ، فقال ، صلى الله عليه وسلم : « لم ترفع ، ولكني نسيته » وفي الآية رد على اليهود إذ أنكروا النسخ ، وكذا أنكروه المشركون ، وقالوا هم أو اليهود أو كلهم إن محمداً يأمر أصحابه بأمر ثم يهاهم عنه ويأمرهم بخلافه ، ويقول اليوم قولاً ويرجع عنه غداً ما يقول إلا من تلقاء نفسه ، كما قال الله علا شأنه وعظمت آياته : ( وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل .. الآية ) فنزل : ( ما ننسخ من آية أو ننسها .. الآية ) . وأقول بدل على ثبوت النسخ أن الله - عز وعلا - حرم عليهم العمل في يوم الجمعة ، فاخترأوا السبت فحكم عليهم به ، أو حرم في يوم عموماً عليهم فعينوا السبت إذ وكل الأمر إلى اختيارهم ، أو حرم عليهم السبت خصوصاً وتعييناً ، ولم يحرم على من قبلهم يوم من ذلك ، وأن الله - عز وعلا - أحل لنوح حين خرج من السفينة ، ولمن معه ولد ريته كل دابة ولم يحرم عليهم الخنزير ، ثم حرم يعقوب على نفسه الحمل ، فكان حراماً ، وحرم على اليهود كل ذى ظفر وشحوم البقر والغنم إلا ما حمات ظهورهما أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ، وأن الله - جل وعلا - أحل للأخ نكاح الأخت على عهد آدم عليه السلام وحرم بعد قال :

أو ما حرم الإله نكاح الـ أخت بعد التحليل فهو الزنا

وأقول من أعظم الأدلة على ثبوت النسخ مسخهم قردة وخنزير ، قال البوصيري :

جوزوا النسخ مثل ما جوزوا الـ مسخ عليهم لو أنهم عقلاء

يعنى لو كانوا عقلاء لجوزوا النسخ كما أقروا بمسخ طائفة منهم ، وزعموا أن النسخ بدء والبدء محال فى حق الله عز وجل ، لأنه يستلزم الجهل ، لأنه ظهروا ما كان خفيا وليس كما زعموا ، بل النسخ إبطال الشيء فى وقت قد علم الله فى الأزلى أنه سيبيطله فى ذلك الوقت بعد أن لم يبطله . كما قال :

هو إلا أن يرفع الحكم بالحكم م وخلق فيه وأمر سواء  
يعنى إيجادا فى الشيء المنسوخ ، قال :

ولحكم من الزمان انتهاء ولحكم من الزمان ابتداء  
فكما أراد الله إبقاءهم على صورهم إلى وقت مخصوص ، ثم مسخهم .  
كذلك النسخ كما قال أيضاً :

فسلوهم أكان فى مسخهم نسخ لآيات الله أم إنشاء  
يعنى بآيات الله أجسام المسوخين إذا سئلوا ، فلا بد أن يقولوا هى  
الصور الأولى مسخت لا صور آخر أنشئت ، ووقعوا فى إثبات البدء  
إذ قالوا ندم الله على خلق آدم ، ومن الأدلة عليهم محو القمر ، وقد كان  
كالشمس ، قال :

أم مح الله آية الليل ذكرا بعد سهو ليوجد الإساء  
وكذا فداء إسحاق بالكبش فى زعمهم أنه المفدى ، والصحيح أنه إسما عيل .  
قال بانيا على زعمهم :

أم بدا للإله فى ذبح إسحا ق وقد كان الأمر فيه مضاء

وزعمت طائفة من اليهود أن النسخ جائز عقلا غير وارد سمعا . وهو خطأ  
لصحة وروده كما مر فبرد عليهم وروده ، وعلى من أنكر جوازه عقلا  
ووروده سمعا بما يعلم مما مر من وروده ، ومن أنه بيان مدة الحكم كالإحياء  
بعد الإماتة ، والإماتة بعد الإحياء ، والمرض بعد الصحة ، والصحة بعد

المرض ، والفقر بعد الغنى ، والغنى بعد الفقر ، ونحو ذلك ، ولا بدء في ذلك ولا تغير لإرادة ، لأن الله - جل وعلا - ما أراد المنسوخ إلا إلى وقت نسخة ، وزعم طائفة من الموحدين أنه لا نسخ في القرآن ، ولكنه ناسخ لغيره وغيره نسخ بعضه بعضا ، وحمل الآية على هذا المعنى ، ووجه آخر حملها على النسخ من اللوح المحفوظ ، ويرد على الوجه الأول أن الآية إذا أطلقت انصرفت إلى آية القرآن ، وقد قال الله عز وجل : ( ما ننسخ من آية ) وليس عندي من المنسوخ آية العفو والصفح ، والأمر بالتولي عنه والأمر بتركهم والإعراض عنهم ، وزعم غيري أنهم منسوخات بآية السيف ، فكثُر بها عدد المنسوخ مع أنهم ليست منه كما سأبينه في مواضعه ، وما زلت أعتقد هذا مخالفا للعلامة الأندلسي ، للقاضي أبي بكر بن العربي تلميذ الغزالي من المسجد الحرام حتى رأيت للعلامة الحافظ السيوطي ، كما زعم بعض أن ( ليس الله بأحكم الحاكمين ) منسوخ بآية السيف ، وليس كذلك فإنه تعالى أبدا أحكم الحاكمين ، ولكنه أراد إنما بضمته من الترك لقتالهم منسوخ بآية القتال ولا حاجة إلى ذلك . بل المراد انتفويض وترك المعاقبة ، وكذا . وقولوا للناس حسناً عده بعض في المنسوخ لما تضمنه من الملاينة ولا حاجة لذلك ، مع أنه مما أمر به بنو إسرائيل ، والخطاب لهم محكي ، وكذا زعم بعض في استثناءات القرآن وتخصيصاته أنهم نسخ ، وليس كذلك ، بل تخصيص فإن المخصص لم يتناوله العموم في الحكم والإرادة ولو تنزوله اللفظ مثل : ( إن الإنسان لفي خسر . إلا الذين آمنوا ) ومثل : ( فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره ) ومثل : ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) فإنه مخصوص بقوله تعالى : ( والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ) لا منسوخ به . وليس منه ما كان في أول الإسلام بدون أن ينزل فيه القرآن ، أو كان في شرع من قبلنا أو في الجاهلية ، ثم نزل القرآن بلبطاله إذ لو عددنا ذلك نسخا لعد أكثر القرآن ناسخاً ، ولو كان ذلك أقرب إلى النسخ . ولكن عدم عده أقوى بالنظر إلى النسخ المصطلح عليه ، وهو نسخ بعض القرآن ببعضه أو بحديث متواتر . وكذلك ليست آية الزكاة ناسخة بكل صدقة في القرآن كما قيل . بل الصدقة فيه صدقة

نفل غير الزكاة إلا ما دل دليل على أنها الزكاة ، وذلك مثل قوله تعالى :  
( وما رزقناهم ينفقون ) فإنه مدح بالإنفاق المحتمل للزكاة وغيرها كما مر  
وقوله عز وعلا : ( وأنفقوا مما رزقناكم ) فإنه يحتمل نفس الزكاة ،  
وإذا تحقق ذلك ظهر أن المنسوخ في القرآن قليل يحصره العد ويغنى عن كتاب  
الناسخ والمنسوخ المشهور ، الذي هو لبعض البغداديين الذين دخل فيه بعض  
أصحابنا المشاركة بقوله ومن غيره ، ثم يرجع بعد زيادة ما زاد إلى كلام  
البغدادى فأنا أذكر المنسوخ الحقيق بما فيه من بعض الخلاف مجموعاً ،  
ويأتى مفرشا في مواضعه ، فن ذلك قوله تعالى عز وجل : ( كتب عليكم  
إذا حضر ... ) الآية نسخ منه الإيصاء للوالدين بآية الإرث ، وقيل بحديث :  
« لا وصية لوارث » وقيل بالإجماع . حكاه ابن العربي ولكنه أدخل في النسخ  
وصية الأقرب وليست منسوخة عندنا ، وذكر أبو عبد الله محمد بن عمر ،  
وابن أبي ستة أبحاثا في حاشية الترتيب ، وقوله عز وجل : ( وعلى الذين  
يطبقونه فدية ) قيل نسخ بقوله سبحانه وتعالى : ( فن شهد منكم الشهر فليصمه )  
وقيل غير منسوخ لكن بتقدير حرف النفي ، أى على الذين لا يطبقونه وقوله  
عز وجل : ( كما كتب على الذين من قبلكم ) فإنه قيل منسوخ بقوله :  
( أحل لكل ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ) ، لأن مقتضاه الموافقة فيما كان  
عليهم من تحريم الأكل والوطء بعد النوم ، وقيل نسخ لما كان بالنسبة .  
وقوله عز وجل : ( يسألونك عن الشهر الحرام ) زعم الطبرى عن عطاء  
ابن ميسرة أنه منسوخ بقوله تعالى : ( قاتلوا المشركين كافة ) وليس كذلك  
عندى ، وقوله عز وجل : ( والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية  
لأزواجهم متاعاً إلى الحول ) فإنه منسوخ بقوله : ( يترصن بأنفسهن أربعة  
أشهر وعشراً ) والوصية إن قلنا إنها وصية بالمال منسوخة بالميراث والسكنى  
ثابتة عندنا منسوخة عند بعض قومنا ، لحديث ولا سكنا وقوله عز وجل :  
( إن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه ) فإنه منسوخ بقوله تعالى : ( لا يكلف  
الله نفساً إلا وسعها ) ، فيما قيل ، وقوله عز وجل : ( اتقوا الله حق تقاته )  
قيل إنه منسوخ بقوله تعالى : ( فاتقوا الله ما استطعتم ) وقيل : ليس على طريق

ما ينسخ بل على معنى ثابت ، وقوله عز وجل : ( والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم ) ، فإنه منسوخ بقوله تعالى : ( وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض ) ، وقوله تعالى : ( وإذا حضر القسمة أولوا القربى .. الآية ) قيل منسوخة ، وقيل لا ، ولكن تهاون الناس في العمل بها ، واختاره السيوطي . وقوله عز وجل : ( واللاتي يأتين الفاحشة ) ، فإنه منسوخ بآية النور ، وقوله عز وجل : ( ولا الشهر الحرام ) فإنه منسوخ بإباحة القتال فيه ، وقوله تعالى عز وجل : ( فلن جاءوك فاحكم بينهم وأعرض عنهم ) ، فإنه منسوخ بقوله تعالى عز وجل : ( وأن أحكم بينهم بما أنزل الله ) ، وقوله عز وجل : ( أو آخران من غيركم ) ، فإنه منسوخ بقوله تعالى : ( وأشهدوا ذوي عدل منكم ) ، وقوله عز وجل : ( إن يكن منكم عشرون صابرون .. الآية ) فإنه منسوخ بالآية بعده ، وقوله عز وجل : ( انفروا خفافا وثقالا ) فإنه منسوخ بآية النور وهي قوله تعالى : ( ليس على الأعمى حرج .. الآية ) وقوله تعالى : ( ليس على الضعفاء .. الآيتين ) وبقوله تعالى : ( وما كان المؤمنون لننفروا كافة ) ، وقوله عز وجل : ( الزاني لا ينكح إلا زانية ) ، فإنه منسوخ بقوله : ( وانكحوا الأيامى منكم ) فللزاني أن ينكح غير الزانية ، وللزانية أن تنكح غير الزاني ، ولا يحل له أن يتزوج أو يتسرى من زنى هو بها ، وكذلك هي ، وقوله تعالى : ( لستأذنكم الذين ملكت أيمانكم .. الآية ) ، زعم بعض أنها منسوخة ، والصحيح أنها غير منسوخة ، لكن الناس تهاونوا بالعمل بها ، وقوله عز وجل ( لا يحل لك النساء من بعد .. الآية ) فإنه منسوخ بقوله تعالى : ( إنا أحللنا لك أزواجك .. الآية ) وقوله تعالى : ( إذا ناجيت الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ) ، فإنه منسوخ بما بعده ، وقوله عز وجل : ( فآتوا الذين ذهبوا أزواجهم ) ، فقيل منسوخ بآية السيف ، وقيل بآية الغنيمة ، وقيل غير منسوخ ، وقوله عز وجل : ( قم الليل إلا قليلا ) ، قيل نسخ بآخر السورة ثم أخرها بالصاوات الخمس ، وقوله عز وجل : ( فأين ما تولوا فثم وجه الله )



فلأنه منسوخ عند ابن عباس بقوله : ( فول وجهك شطر المسجد الحرام ) .  
والله أعلم .

والمنسوخ هو الحكم الثابت نفسه ، وقيل إنها مثل الحكم الثابت فيما يستقبل  
ونسب للمعتزلة والذي قادهم إلى ذلك مذهبهم في أن الأوامر مراده ، وأن  
الحسن صفة نفسية للحسن ، ومراد الله تعالى حسن ، وقد قامت الأدلة على  
أن الأوامر لا ترتبط بالإرادة ، وأن الحسن والتقيح في الأحكام إنما هو  
من جهة الشرع لا بصفة نفسية والله أعلم . وإذا أعددنا ما في القرآن من الصفح  
والتولى والإعراض عن الكفار والكف عنهم منسوخا بآية السيف ، وهى :  
( فإذا انسلك الشهر الحرم فاقتلوا المشركين .. الآية ) كان المنسوخ بها  
مائة وأربعا وعشرين آية ، ثم نسخ آخرها أولها قاله أبو بكر بن العربي ،  
وليس ذلك بنسخ عندى كما مر ، وقال أيضا من عجيب المنسوخ قوله تعالى :  
( خذ العفو .. الآية ) فإن أولها وآخرها وهو : ( وأعرض عن الجاهلين )  
منسوخ ووسطها غير منسوخ وهو ( وأمر بالعرف ) انتهى . وقد علمت  
من كلامى أنها كلها محكمة ، أعنى أنها غير منسوخة ، قال ومن عجيبه أيضا  
آية أولها منسوخ وآخرها ناسخ ولا نظير لها ، وهو قوله : ( عليكم أنفسكم  
لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ) ، يعنى اهتديتم بالأمر بالمعروف والنهي عن  
المنكر ، فهذا ناسخ لقوله تعالى : ( عليكم أنفسكم ) وهذا عندى تخصيص  
لا نسخ ، لأن المعنى : الزموا أنفسكم ولا يضركم لزومها إذا اهتديتم .  
وقال السعيدى لم يمكث منسوخ أكثر من قوله تعالى : ( قل ما كنت بدعا  
من الرسل ) فإنه مكث ستة عشر عاما فنسخها أول الفتح عام الحديبية . انتهى .  
قلت : ليس ذلك نسخا بل كان ما درى ما يفعل به ولا بهم ، ثم علم بالفتح ،  
وذكر هبة الله بن سلامة الضرير أنه قال فى قوله : ( ويطعمون الطعام على  
حبه .. الآية ) أن المنسوخ من هذه الجملة ( وأسيرا ) ، والمراد وأسير  
المشركين ، فقرأ عليهم الكتاب وابنته تسمع ، فلما انتهى إلى هذا الموضع  
قالت له : أخطأت يا أبت ، قال : وكيف ؟ قالت : أجمع المسلمون على

أن الأسير يطعم ولا يقتل جوعاً ، فقال : صدقت . ويجوز نسخ الناسخ فيصير منسوخاً ومثل له شيد له بقوله تعالى : ( لكم دينكم ولي دين ) ، نسختها آية السيف ، ويرده عندى أن هذا ليس نسخاً فلن لهم دينهم ولنا ديننا سواء أمر بقتالهم أم لم يؤمر ، قيل إنه إذا نظرنا إل ما يفهمه من ترك قتالهم قلنا إنه مخصوص بقوله تعالى : ( حتى يعطوا الجزية ) ، وهذا على أن الكافرين في سورة الكافرين أهل الكتاب أو هم ومشركوا العرب وغيرهم ، والمشهور أنهم مشركوا العرب ، ومثل السيوطي لذلك بآخر سورة المزمل ، فإنه ناسخ لأولها منسوخ بفرض الصلوات الخمس ، وقوله عز وجل : ( انفروا خفافاً وثقالاً ) ، فإنه ناسخ لآية الكف منسوخ بآية العذر ، ويبحث فيه بأن آيات الكف عن القتال ليست منسوخة ، لأنها سيقى لمجرد الدين وترك الانتقام كما مر ، وأن آية العذر مخصصة لقوله : ( ثقلاً ) فالتقل الذى أمروا فيه بالنفار دون العذر الذى يسقط به النفار . وأخرج أبو عبيد عن الحسن وأبي ميسرة ليس فى المائدة منسوخ ، ويبحث فيه ، بما فى المستلرك عن ابن عباس أن قوله : ( فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ) منسوخ بقوله : ( وأن احكم بينهم بما أنزل الله ) ، وأخرج أبو عبيد وغيره عن ابن عباس قال : أول ما نسخ من القرآن شأن القبلة ، وأخرج أبو داود عنه من وجه آخر أول آية نسخت للقبلة ثم الصيام الأول .

قال مكى وعلى هذا فلم يقع فى المكى ناسخ . قال : وقد ذكر أنه وقع منه آيات منها قوله تعالى فى سورة غافر : ( والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ) فإنه ناسخ لقوله : ( ويستغفرون لمن فى الأرض ) ويبحث فيه عندى بأن هذا إخبار والإخبار الذى ليس بمعنى الأمر أو النهى لا يدخله نسخ ، ففى لفظ عمنا موسى بن عامر - رحمهما الله - من أجاز النسخ فى الإخبار كفر . انتهى . لأن القول به يستلزم نسبة الكذب أو البذاء على الله سبحانه ، ولا مانع عندنا من جواز نسخ الإخبار الذى بمعنى الأمر أو النهى ، وكذا قال الضحاك بن مزاحم ، ومنع مجاهد وسعيد بن جبير

وعكرمة نسخ الإخبار ولو كان بمعنى الأمر أو النهي ، وأجازه عبد الرحمن ابن زيد بن أسلم ولو لم يكن بمعنى الأمر أو النهي ، وتبعه جماعة بل ذلك تخصيص ، كأنه قيل يستغفرون لمن في الأرض من المؤمنين . نعم تقدم نسخ قيام الليل في أول سورة المزمل - عليه الصلاة والسلام - بآخرها أو بإيجاب الصلوات الخمس . وذلك بمكة اتفاقاً ، وليس في القرآن ناسخ إلا والمنسوخ قبله في ترتيب الآيات والصور كما في النزول ، إلا آية العدة في البقرة ، وقوله : ( لا يحل لك النساء ) وآية الفء في الحشر على القول بأنها نسخت بآية الأنفال : ( واعلموا أنما غنمتم من شيء ) وقوله : ( خذ العفو ) يعني الفضل من أموالهم على القول بأنها نسخت بآية الزكاة . والله أعلم . وإنما يرجع في النسخ إلى نقل صريح عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أو عن صحابي يقول : آية كذا نسخت آية كذا ، وقد يحكم بالنسخ عند وجود التعارض المقطوع به مع علم التاريخ ليعرف المقدم والمتأخر ، ولا يعتمد في النسخ قول عامة المفسرين المجتهدين ولا غيرهم من غير نقل صحيح ولا معارضة ، لأن النسخ يتضمن رفع الحكم وإثبات حكم تقرر في عهده - صلى الله عليه وسلم - وقال بعض : يكتفى فيه بقول مفسراً ومجتهداً ، وقال بعض : لا يقبل فيه الأحاد بل يؤخذ بالتواتر ، وبه قال ابن العربي والله أعلم . وقد مر أن النسخ إما اللفظ أو الحكم ، وإما لأحدهما ، فأما نسخ اللفظ والحكم فنه ما روى البغوي بلا سند عن أبي أمامة بن سهل : أن قوماً من الصحابة قاموا ليلة ليقرأوا سورة ، فلم يذكروا منها إلا بسم الله الرحمن الرحيم ، فغدوا إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فخبروه ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « تلك السورة رفعت تلاوتها وحكمها » ، وقيل إن سورة الأحزاب كانت مثل سورة البقرة ، فرفع بعضها تلاوة وحكماً . وعن عائشة - رضي الله عنها : كان فيما أنزل عشر رضعات معلومات ، فنسخت بخمس معلومات فتوفى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهن مما يُقرأ من القرآن ، رواء البخاري ومسلم ، والمعنى أنه قارب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الوفاة . قد نسخت التلاوة ولم يبلغ نسخها بعض الناس ، فكان يقرأها بعد نسخها .

وبعض بعد وفاته - صلى الله عليه وسلم - وقال أبو موسى الأشعري : نزلت ثم رفعت ، وقال مكى : هذا المثال فيه المنسوخ غير متلو ولا أعلم له نظيراً ، وانتهى النسخ في الخمس المعلومات عند الشافعى ، وقال مالك : نسخت الخمس ، وكذا نقول معشر الإباضية الوهبة ، كما قلنا إن التحريم يقع ولو بقطرة ، والفائدة مع نسخ اللفظ والحكم مما الثواب على الفعل ، لو بقى والعزم على فعله لو بقى وامثاله ، وأما ما نسخ حكمه دون لفظه فقد تقدم ذكره ، وذكر ما ورد عنه ، وتقدم أنه ليس من النسخ آيات القتال لآيات الصبح والإعراض ولو عد ذلك كثير نسخاً ونباه بعضهم منسناً .

قال السيوطى : ما أمر به لسبب ثم يزول السبب ليس نسخاً بل منسناً أى مؤخر كالأمر حين الضعف والقلة بالصبر والصفح ، ثم أوجب القتال لما زال الضعف وهو الأمر الذى ورد ووجب امتثاله فى وقت ما لعله تقتضيه ، ثم ينتقل بانتقال العلة إلى حكم آخر ، وإنما النسخ الإزالة للحكم حتى لا يجوز امتثاله . قال مكى : ذكر جماعة إنما ورد من الخطاب مشعراً بالتوقيت مثل : ( فاعفوا واصفحوا حتى يأى الله بأمره ) محكم غير منسوخ ، لأنه مؤجل والمؤجل لا نسخ فيه ، والحكمة فى رفع الحكم وبقاء اللفظ أن القرآن كما يتلى ليعرف الحكم يعمل به ، كذلك يتلى لكونه كلام الله تعالى فيثاب عليه ، فأبقى اللفظ لذلك ، وأن النسخ غالباً يكون للتخفيف فأبقيت التلاوة تذكيراً للنعمة ورفع المشقة والعزم على العمل قبل النسخ ، وقيل لا يكون النسخ حتى يرفع التلاوة ويرده ما نسخ بالقرآن من التوراة وهما متلوان ، وأما نسخ اللفظ وبقاء الحكم فثل ما أخرجه مسلم والبخارى عن ابن عباس ، واللفظ لمسلم ، أن عمر بن الخطاب قال على منبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم : إن الله عز وجل بعث محمداً بالحق وأنزل عليه الكتاب فكان فيما أنزل عليه آية الرجم فقرأناها ووعيناها وعقلناها ، ورجم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ورجمنا بعده ، فأخشى إن طال بالناس زمان أن يقول قائل : ما نجد الرجم فى كتاب الله فيضلوها بترك فريضة أنزلها الله ، وأن الرجم فى

كتاب الله عز وجل على من زنى إذا أحصن من الرجال والنساء إذا قامت البينة أو كان الحمل أو الاعتراف ، فإن قلت ففي أى سورة ؟ قلت : فى الأحزاب ؟ قال أبو عبيدة : حدثنا إسماعيل بن جعفر ، عن المبارك بن فضالة ، عن عاصم ابن أبى النجود ، عن زر بن حبیش قال : قال لى أبى بن كعب كم آى تعد سورة الأحزاب ؟ قلت اثنين وسبعين آية أو ثلاثا وسبعين آية ، قال إن كانت لتعدل سورة البقرة وإن كنا لنقول فيها الرجم ، وما آية الرجم ؟ قال : إذا زنى الشيخ والشيخة فارجموهم البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم . وقال : حدثنا عبد الله بن صالح ، عن الليث ، عن خالد بن يزيد ، عن سعيد بن أبى هلال عن مروان بن عثمان ، عن أبى أمامة بن سهل أن خالته قالت لقد أقرأنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - آية الرجم : الشيخ والشيخة إذا زنيا ارجموهما البتة بما قضيا من اللذة ، وقال حدثنا حجاج عن ابن جريج أخبرنى ابن أبى حميد عن حميدة بنت أبى يونس ، قالت : قرأ على أبى وهو ابن ثمانين سنة فى مصحف عائشة - رضى الله عنها - وأن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ، وعلى الذين يصلون الصفوف الأول . قالت : قبل أن يغير عثمان المصحف ، وقال حدثنا عبد الله بن صالح ، عن الليث ، عن هشام بن سعد ، عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار ، عن أبى واقد الليث ، قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا أوحى إليه آتيناه فعلمنا ما أوحى إليه ، فجئت ذات يوم فقال : إن الله يقول : إنا أنزلنا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، ولو أن لابن آدم واد من ذهب لأحب أن يكون إليه الثانى ، ولو كان له الثانى لأحب أن يكون إليهما الثالث ، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب ، وإن قلت فى أى سورة ؟ قلت فى سورة لم يكن . لما أخرجه الحاكم فى المستدرک عن أبى بن كعب ، قال : قال لى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن الله أمرنى أن أقرأ عليك القرآن فقرأ : ( لم يكن الذين كفروا ) فقرأ فيها لو أن ابن آدم سأل واديا من مال فأعطيه ، سأل ثانىاً ، فلو أعطيه سأل ثالثاً ، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب ، وأن ذات

الدين عند الله الحنيفة غير اليهودية والنصرانية ، ومن يعمل خيراً فلن يكفره قال أبو عبيدة : حدثنا حجاج ، عن حماد بن سلمة ، عن علي بن زيد ، عن أبي حرب بن أبي الأسود ، عن أبي موسى الأشعري قال : نزلت سورة نحو براءة ثم رفعت وحفظ منها أن الله سيؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ، ولو أن لابن آدم واديين من مال لتمتلى وادياً ثالثاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب .

وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي موسى الأشعري قال : كنا نقرأ سورة شبهها بلحدي المسبحات فأنسيناها غير أني قد حفظت منها : ( يا أيها الذين آمنوا لما تقولون ما لا تفعلون ) فتكتب شهادة في أعناقكم فتسألون عنها يوم القيامة وقال أبو عبيدة : حدثنا حجاج ، عن شعبة ، عن الحكم بن عتيبة ، عن عدى بن عدى قال : قال عمر : كنا نقرأ إلا ترغبوا عن آباءكم فإنه كفر بكم ، ثم قال لزيد بن ثابت أكنذلك ؟ قال : نعم . وقال : حدثنا ابن أبي مريم ، عن نافع بن عمر الجنحي حدثني أبي بن أبي مليكة ، عن المسور بن مخرمة قال : قال عمر لعبد الرحمن بن عوف : ألم تجد فيما أنزل علينا جاهدوا كما جاهدتم أول مرة فلما لا نجدها . قال أسقطت فيما أسقط من القرآن . وقال : حدثنا ابن أبي مريم ، عن أبي لهيعة ، عن زيد بن عمر والمغافري ، عن أبي سفيان الكلاعي ، أن مسلمة بن مخلد الأنصاري قال لهم ذات يوم : أخبروني بآيتين من القرآن لم تكتب في المصحف ؟ فلم يجبروه وعندهم أبو الكنود سعد بن مالك ، فقال مسلمة : إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ألا أبشروا وأنتم المفلحون . والذين آووا ونصروهم وجادلوا عنهم القوم الذين غضب الله عليهم أولئك لا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون . وأخرج الطبراني في الكبير عن ابن عمر قال : قرأ رجلان سورة أقرأهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فكانا يقرآن بها ، فقاما ذات ليلة يصليان فلم يقدرأ منها على حرف ، فأصبحا غاديين على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكرا ذلك له فقال : إنها مما نسخ

فأهلوا عنها . وفي صحيح البخارى ومسلم عن أنس في قصة أصحاب بئر معونة الذين قتلوا وقف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدعو على قاتليهم قال أنس ونزل فيهم قرآن قرأناه حتى رفع بلغوا عنا قومنا أنا لقينا ربنا مرضى عنا وأرضانا . وروى الحاكم في المستدرک عن حذيفة ماتقرأون ربها يعنى براءة . قال أبو الحسن عن المنادى : ومما رفع رسمه من القرآن ولم يرفع من القلوب حفظ سورتا القنوت فى الوتر وتسميان سورتي الحفد والحلح ،

وعن عمر رضى الله عنه : لولا أن يقول الناس زاد عمر فى كتاب الله لكتبته ، يعنى آية الرجم . قال الزركشى فى البرهان : ظاهره أن كتابتها جائزة وإنما منعه قول الناس ، والجائز فى نفسه قد يقوم من خارج ما يمنعه ، وإذا كانت جائزة لزم أن تكون ثابتة ، لأن هذا شأن المكتوب ، وقد يقال : لو كانت التلاوة باقية لبادر عمر ولم يعرج على مقالة الناس ، إذ لا تصلح مانعا وبالحملة فهى ملازمة مشكلة ، ولعله كان يعتقد أنه خبر واحد ، والقرآن لا يثبت به وإن ثبت الحكم ومن هنا أنكر ابن ظفر فى النبوع عد هذا مما نسخ تلاوته ، قال : لأن خبر الواحد لا يثبت القرآن ، قال : وإنما هذا من النساء لا من النسخ وهما مما يلتبس ، والفرق بينهما أن المنسا لفظة قد يعلم حكمه ، وقوله : لعله كان يعتقد أنه خبر واحد مردود ، فقد صح أنه تلقاها من النبى صلى الله عليه وسلم ، أخرج الحاكم من طريق كثير بن الصلت : كان زيد بن ثابت وسعيد بن القاضى يكتبان المصحف فقرأ على هذه الآية ، فقال زيد : سمعنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول الشيخ والشيخ إذا زنيا فارجموهما ألبتة ، فقال عمر : لما نزلت أتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلت أكتبها فكأنه كره ذلك ، فقال عمر : ألا ترى الشيخ إذا زنى ولم يحصن جلد ، وأن الشاب إذا زنى وقد أحصن رجم ، قال ابن حجر فى شرح البخارى : يستفاد من هذا الحديث السبب فى نسخ تلاوتها لكون العمل على غير الظاهر من عمومها ، ويحتمل أن يكون مراد عمر لكتبته منبهاً على أن تلاوتها قد نسخت ، ليكون فى كتابتها الأمن من نسيانها ، لكن

قد تكتب بلا تنبيه في بعض المصاحف غفلة من الناسخ ، فيقول الناس : زاد في كتاب الله فترك كتابتها بالكلية دفعا لأعظم المفسدين بأخفهما ، قال السيوطي : وخطر لي في ذلك نكتة حسنة وهو أن سببه التخفيف على الأمة بعدم إشهار تلاوتها وكتابتها في المصحف ، وإن كان حكمها باقيا ، لأنه أثقل الأحكام وأشدّها وأغلظ الحدود ، وفيه الإشارة إلى ندب السر . وأخرج النسائي أن مروان بن الحكم قال لزيد بن ثابت : ألا كتبتها في المصحف ؟ قال : لا ، ألا ترى أن الشابين البيهقيين يرحمان ، ولقد ذكرنا ذلك ، فقال عمر : أنا أكفيكم . فقال : يا رسول الله أكتبني آية الرجم . قال : لا أستطيع . قوله : أكتبني أي ائذن لي في كتابتها ومكني من ذلك . وأخرج ابن الضريس في فضائل القرآن عن يعلى بن حكيم ، عن زيد بن أسلم : أن عمر خطب الناس فقال : لا تشكوا في آية الرجم فإنه حق ، ولقد هممت أن أكتبها فسألت أبي بن كعب فقال ليس أتيتني وأنا أستقرؤها رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فدفعني في صدرى وقلت : أستقرئه آية الرجم وهم يتسافدون تسافد الحمر .. قال ابن حجر : وفيه إشارة إلى بيان السبب في رفع تلاوتها وهو الاختلاف ، وقد أنكر أقوام نسخ اللفظ والحكم معا ، وأثبتوا نسخ اللفظ وحده والحكم وحده ، لأن الأخبار في نسخهما معا أخبار آحاد ، قالوا : ولا يجوز القطع على إنزال القرآن ونسخه بأخبار آحاد لا حجة فيها . وقال الرازي : نسخ الرسم والتلاوة إنما يكون بأن ينسخهم الله إياه ويرفعه من أوهامهم ويأمرهم بالإعراض عن تلاوته وكتبه في المصحف ، فيندرس على أيام كسائر كتب الله القديمة التي ذكرها في قوله سبحانه وتعالى : ( إن هذا لفى الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى ) وكلما نسخ فقد نسخ قبل موته - صلى الله عليه وسلم - ولا نسخ بعده والله أعلم .

وفائدة نسخ اللفظ دون الحكم ، مع أن في بقاء اللفظ جمع ثواب العمل والتلاوة أن يظهر مقدار طاعة هذه الأمة في المسارعة إلى بذل النفوس بطريق الظن من غير استفصال الطلب طريق مقطوع به ، فيسرعون بأيسر شيء



كما أسرع الخليل بذبح ولده ، والنام أدنى طريق الوحى ، ومما نسخ لفظه بعض الأحزاب ، ولكن لا يدرى حكمه كله . قال أبو عبيدة : حدثنا ابن أبي مریم ، عن أبي لهيعة ، عن أيوب الأسود ، عن عروة بن الزبير ، عن عائشة قالت : كانت سورة الأحزاب تقرأ فى زمان النبي - صلى الله عليه وسلم - مائتى آية ، فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر إلا على ما هو الآن . ويتحصل إما نسخ لفظه إما معروف الحكم وإما مجهوله ، وأن النسخ إما بالوحى وإما بالإزالة من الحفظ ومن الموضع المكتوب فيه ، وإما بإنزال ما يخالفه وإما بالاندراس وفى هذا الأخير عندى ضرر ، لأنه يكون ممكنا ولو بعد وفاته صلى الله عليه وسلم كما فى الرواية المذكورة آنفا عن عائشة ، مع أنه لا نسخ بعده . ولعل ذلك لم يصح عنها ، ولأن ذلك ينافى قوله تعالى : ( وإنا له لحافظون ) لأن يتكلف بأن المراد حفظه عن التبديل . والله أعلم .

قال بعضهم : النسخ إما قبل الامتثال وهو النسخ على الحقيقة . قلت ذلك مثل قوله تعالى : ( إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ) ، وقيل إن على بن أبي طالب عمل بها قبل أن تنسخ وأما بعد الامتثال وهو كثير . والنسخ إما لما فى القرآن وهو النسخ حقيقة ، وإما لما فى أول الإسلام أو فى شرع من قبلنا ، وتسمية ذلك نسخا مجاز كآية شرع القصاص والدية ، وكان أمر به إجمالا ، وكنسخ التوجه إلى بيت المقدس بالكعبة ، وصوم عاشوراء برمضان ، والنسخ إما نسخ فرض بفرض ، لا يجوز العمل بالأول كنسخ حبس الزواني بالحد ، وأما نسخ فرض بفرض يجوز العمل بالأول كآية المصابرة فى الأنفال ، فإنه يجوز حمل الواحد على مائة إذا رجا منفعة ، وأما نسخ نذب بفرض كالقتال كان ندبا ثم كان فرضا ، وأما نسخ فرض بنذب كنسخ قيام الليل بقراءة ما تيسر من القرآن . والله أعلم .

قال أبو عبيدة : حدثنا إسماعيل بن إبراهيم ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : لا يقولن أحدكم قد أخذت القرآن كله وما يدرى مأكله

قد ذهب منه قرآن كثير ، ولكن ليقبل قد أخذت منه ما ظهر ، وكلما ثبت الآن من القرآن ولم ينسخ فهو بدل مما قد نسخت تلاوته ، فكلما نسخه الله من القرآن مما لا نعلمه الآن فقد أبدله بما علمناه وتواتر لفظه ومعناه ، فلم يقع نسخ إلى غير بدل فلم يناف ذلك قوله عز وجل :

( نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهُمَا أَوْ مِثْلِيهْمَا ) : أى نأت بآية أو آيتين أو ثلاث أو أكثر من ذلك ، أنفع لكم أو أسهل عليكم في الامتثال ، أو أكثر لأجوركم من الآية المنسوخة أو بمثلها في النفع أو السهولة أو الأجر ، ويجوز أن يراد بالمثل أمثال ، وإنما قلت هذا وأجزت أن يكون خيراً شاملاً لآية فصاعداً لما في أثر عن ابن الحصار : أن كلما ثبت من القرآن فهو بدل مما نسخ لفظه ، لكن ليس متعينا لإمكان أن يراد آية بآية فقط . بل هذا هو المتبادر من الآية . وقرأ أبو عمرو نأت بقباب الهمزة ألفاً ، كما نقرأ عن ورش عن نافع ، والخيرية إنما هي باعتبار النفع أو السهولة أو كثرة الأجر ، وليس المراد أن آية في ذاتها خير من أخرى ، إذ لا نقص في كلام الله ، وكل منه في غاية الكمال ، وأجاز بعضهم التفاضل بين الآيات والسور من غير اعتقاد نقص أو ذم ، وهو عندي غير بعيد لأن القرآن مخلوق كسائر ما خلق الله ، كما فضل بعض الرسل على بعض ، وما نسخ إلى السهولة كان أسهل في العمل ، كنسخ فرض قيام الله على المؤمنين ، فذلك خير لهم في الدنيا لسقوط التعب عنهم وما نسخ إلى الأشق كان أكمل في الثواب كنسخ وجوب صوم عاشوراء بوجوب صوم رمضان أو الأيام المعدودات بمرضان على اتقوله بأنهم غيره ، فذلك خير أيضاً ، لأنه أكثر ثواباً فهو خير للآخرة ، وأما نسخ المثل بالمثل فكذلك التوجه إلى بيت المقدس بالتوجه إلى الكعبة ، فإنه لا مشقة في أحدهما زائدة على الآخر والأجر على الامتثال سواء ، ولكن تقدم أن تسوية مثل هذا نسخاً تجوز ، لأنه لم يكن التوجه إلى بيت المقدس آية في القرآن . ومن النسخ إلى الأسهل نسخ عدة الحول بعدة أربعة أشهر وعشر ، ومن النسخ إلى الأثقل نسخ وصية الأقرب بآية الإرث على زعم الشافعي أنها منسوخة ،

فإن الحصر للمال في ورثة مخصوصين ثقيل على الموصي ، والسهولة له تصرفه في الوصية بما شاء لمن شاء ، هذا ما ظهر لي ، والحق أن وصية الأقرب ثابتة للأقرب الذي ليس وارثا ، هذا مذهبنا خلافا لما روى عن الشافعي من أن وصية الأقرب على الإطلاق منسوخة بآية الإرث . ولما قال غيره إنها منسوخة بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا وصية لوارث » ، والجمهور على جواز نسخ القرآن بالحديث المتواتر ، مستدلين بالحديث المذكور أنه ناسخ ، وأجاب الشافعي بأن ذلك ضعيف ، لأن كون الميراث حقا للوارث يمنع من صرفه إلى الوصية ، فثبت أن آية الميراث مانعة من الوصية ، وبأن الحديث لا يكون خيرا من القرآن ولا مثله ، ولو كان وحيا ، لأن القرآن كلامه ، والوحي ولو كان كلامه لكن جعل درجة قراءته أعظم بحيث جعله يتلى بلفظ مخصوص لا يبدل ، ومدحه في آياته ، وقد قال : ( تأت بخير منها أو مثلها ) فعلمنا أن المأني به هو القرآن ، فيكون من جنس المنسوخ كما هو المتبادر . وقيل : إن كانت السنة بوحى جاز نسخ القرآن بها وإلا فلا ، فإذا كانت باجتهاد فلا ينسخ بها ، وأنا أعجب ممن أجاز نسخه بالسنة مطلقاً ، وإنما يقرب كلامه من الجواز لو كان يقول السنة كلها وحى ، كما استدل بعض بقوله تعالى ( إن هو إلا وحى يوحى ) ويأتى تفسير هذه الآية في محلها إن شاء الله ، سبحانه وتعالى ، ومحل تطويل مباحث النسخ أصول الفقه ولى فيه بسط يأتى قريباً ، بإذن الله ، إذا رأيته أغناك عن غيره إن شاء الله .

( أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) : فهو قادر على نسخ ما كان وإيجاد ما لم يكن مما هو أنفع لكم أو أسهل أو أعظم أجراً ، وما هو مثل المنسوخ . والاستفهام للتقرير . قال القاضى : الآية بمعنى ( ما ننسخ ) إلخ ، دلت على جواز النسخ وتأخير الإنزال لأن الأصل اختصاص أدوات الشرط بالأمور المحتملة ، وإنما جاز النسخ لأن الأحكام شرعت والآيات نزلت لمصالح العباد ، وتكمل نفوسهم فضلا من الله ورحمة ، ولا يخفى أن شرع الأحكام وإنزال الآيات

للمصلحة والتكميل تختلف باختلاف الأعصار والأشخاص ، فإن النافع في عصر قد يضر في آخر ، واحتج بالآية من منع النسخ بلا بدل أو ببدل أثقل ، ونسخ الكتاب بالسنة ، فإن الناسخ هو المأني به بدلا ، والسنة ليست كذلك ، والكل ضعيف . فأما وجه ضعف منع النسخ بلا بدل فإنه قد يكون عدم الحكم أصلح ، والنسخ قد يعرف بغير القرآن ، وأما وجه ضعف منع النسخ بالأثقل فإنه قد يكون الأثقل أصلح ، وأما وجه ضعف منع نسخ الكتاب بالسنة فإن السنة مما أتى به الله ، والنسخ قد يعرف بغير القرآن ، كما مر آنفا ، وأما وجه ضعف الاستدلال ، لأن الناسخ هو المأني به بدلا . والسنة ليست كذلك ، فإنه ليس المراد بالخير ، والمثل ما يكون كذلك في اللفظ . انتهى بتصرف وإيضاح . وذلك مذهب الجمهور . وخالفهم الشافعي . فنع نسخ القرآن بالسنة بخديث البيهقي : « كلامي لا ينسخ كلام الله » وكلام الله ينسخ بعضه بعضا ولأن الذي يأتي بخير أو مثل هو الله كما في الآية ، لا النبي . ويجاب بأن ما أتى به رسول الله ، صلى الله عليه وسلم . هو ما أتى به الله جلا وعلا ، كما قال : ( إن هو إلا وحي يوحى ) ولأن السنة لا تكون خيرا من القرآن أو مثله . ويجاب بأن محط الخيرية والمثلية الحكم لا اللفظ ، ولا يبعد كون حكمها خيرا من حكمه أو مثاله ، باعتبار كونه أمهلا أو أنفع أجرا .

وقيل : يجوز كون مراد الشافعي أنه لا ينسخ بمجرد السنة ، بل مع ما يعصدها من القرآن وأنه لا تنسخ به إلا مع سنة تعصده ، وإنما قيل يجوز أن يقال تعصده السنة مع أنه قوي نفسه لأنه غير السنة ، فناسب حضور سنة أخرى معه . وفي نسخ بعض القرآن دليل على حدوث القرآن . إذ التفاوت والتغير من لوازم الحدوث . ولكن لا أظن عاقلا يقول إن ألفاظ القرآن قديمة ، فحقيقة الخلاف في إثبات الكلام النفسي فأثبتته المخالفون ونفيناه ، لأن فيه تشبيها ، تعالى الله عنه . وزعم المخالفون أن التفاوت والتغير من عوارض الالفاظ المتعلقة بالمعنى القائم بالذات . وأجاز بعضهم عقلا نسخ جميع القرآن . وقيل : يجوز نسخ جميع الشريعة عقلا . قلت : لا يجوز هذا إلا في بادي

العقل ، وأما عند التدقيق للنظر فلا يجوز ذلك عقلاً ، كما لا يجوز شرعاً ، وقيل لا يجوز في البعض نسخ اللفظ دون الحكم ، ولا العكس ، لأن الحكم هو ما دل عليه اللفظ ، فإذا قدر انتفاء أحدهما لزم انتفاء الآخر ، فإذا نسخ اللفظ نسخ الحكم ، وإذا نسخ الحكم نسخ اللفظ ، فلا يجوز إلا نسخ اللفظ والحكم معاً . ويجيب معشر من أجاز نسخ أحدهما إنما يلزم من انتفاء أحدهما انتفاء الآخر لو كنا قد لاحظنا في الحكم كونه مدلولاً للفظ ، وفي اللفظ كونه دالاً على الحكم ، إذ المدلول باعتبار كونه مدلولاً ليس يوجد بدون الدال عليه ، والدال باعتبار كونه دالاً ليس يوجد بدون المدلول ، لكن لم نلاحظ ذلك فلا يلزم ما ذكر ، فإن بقاء الحكم دون اللفظ ليس بوصف لكون الحكم مدلولاً بلفظ ، وإنما هو مدلول لما دل عليه بقاؤه وهو الناسخ ، كأمره - صلى الله عليه وسلم - برجم ما عز كما في صحيح البخاري ومسلم ، وانتفاء الحكم دون اللفظ ليس بوصف كونه مدلولاً له ، فإن دلالة اللفظ على الحكم وصفية لا تزول ، سواء نسخ أو لا ، وإنما يرفع النسخ العمل به . والله أعلم .

ونسخ اللفظ قسمان إما إفتاؤه من المصاحف والقلوب ، وما إزالته من أحكام القرآن ، فيجوز للجنب والحائض والنفساء قراءته ومسه ، ودلالته على معناه أمر وضعي ليس مشروطاً ببقاء هذه الأحكام ، فوضع نسخه يفهم منه معناه . ونسخ الحكم ليس معناه عدمه . فإنه معنى ثابت مفهوم من اللفظ بل معناه عدم العمل به . وقد يقال لا مانع من كون بقاء الحكم دون اللفظ هو بوصف كونه مدلولاً ، فإن اللفظ ولو نسخ هو دال على ذلك الحكم ، وذلك الحكم مدلول له ومفهوم منه . والله أعلم .

وتقدم جواز النسخ قبل الامثال ، ويجوز على الصحيح قبل التكن من الامثال بأن لم يدخل وقته أو دخل ولم يمض منه ما يسه أو أمر به على الفور بلا وقت معين . وقيل لا يجوز لعدم استقرار التكليف . ورد بأن الاستقرار يتحقق بدخول الوقت وإن لم يمض ما يسع الفعل ، واستقرار التكليف هو

حصول التعلق التنجيزي ، فاللدليل لا يشمل المدعى بشقيه ، ويجاب بعدم تسليم كون استقرار التكليف هو حصول التعلق التنجيزي ، لأن حصول التعلق التنجيزي أصل التكليف لا استقراره ، لأن التكليف إلزام ما فيه كلفة أو طلبه وهو الأمر والنهي ، ولا إلزام ولا طلب قبل الوقت ، بل لا يتحقق إلا بعد دخول الوقت ، ثم إن الأمر أو النهي يتعلق بالفعل قبل المباشرة بعد دخول وقته وإلزاماً وقبله إعلاماً ، والتعلق الإعلالي ليس تكليفاً ، ولذا صرح المخالفون بجواز النوم قبل الوقت ، وإن علم أنه يستغرق الوقت . وفسروه بأنه غير مكلف ، ولا نقول بجواز النوم قبله لمن علم بالاستغراق ، لأن ما يؤدي إلى حرام حرام ، وما يؤدي إلى واجب واجب ، فترك النوم لمن لم يطمع في الانتباه قبل فوت الوقت من تعلقات التكليف ، وهو مكلف بتركه ، ولك تفسير الاستغراق بدخول الوقت ، ومضى زمان يسع الفعل ، ويصح الرد على مانع النسخ بأنه يكفى النسخ وجود أصل التكليف وهو أوله ، كما تقول لعبدك افعل كذا وتأمره على الفور بتركه رحمة له . فينقطع التكليف بالنسخ . وقيل وقد وقع النسخ قبل التمكن في قصة ذبح إسماعيل إذ فداه الله - جل وعلا - بذبح عظيم ، قيل : وضع السكين على منحره ويبعد أن يكون النسخ فيه بعد التمكن لمبادرة الأنبياء إلى امتثال الأمر ولو كان موسعاً . ألا ترى أن إبراهيم - صلى الله وسلم على سيدنا محمد وعليه - لما أمر بالاختتان اختن بالقدم ، فتألم مدة مديدة . فشكى إلى الله ذلك التألم ، فأوحى الله إليه : تعجلت قبل أن أخبرك بالآلة ، فقال امتثالاً لأمرك يا رب والله أعلم .

وقيل لا يجوز نسخ بعض السنة ببعض القرآن لقوله تعالى : ( وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ) فجعل النبي - صلى الله عليه وسلم - مبيناً للقرآن ، فلا يكون القرآن مبيناً لسنة ، ومذهبنا كاشافعية والجمهور الجواز ، لأن الذكر المنزل يعم القرآن والسنة ، لأنها وحى يوحى ، فالقرآن منزل لفظاً ومعنى . والسنة معنى ، وسنته الاجتهادية لا تنسخ بعض القرآن ، فإن الصحيح أنه يجتهد ولا يوافق إلا الصواب . ولقوله تعالى : ( ونزلنا عليك

الكتاب تبيناً لكل شيء ) ، إذ السنة شيء من كل الأشياء ، وإن خص من عمومه ما نسخ بغير القرآن ، وإن قلت أراك جعلت التبيين نسخاً ؟ قلت : نعم هو شامل للنسخ ، لأن في النسخ بياناً لانتهاؤ أمد المنسوخ ، وتجديد حكم الناسخ ثم أقول يحتمل أن يكون معنى قوله : ( وأنزلنا إليك .. إلخ ) . أنزلناه إليك لتبلغه الناس ، فإن تبليغه تبيناً له بعد خفائه عنهم ، فلا تتعين الآية لنا دليلاً . والله أعلم .

وتقدم اختيار أن سنة الآحاد لا تنسخ القرآن ، واختار ابن مكي أنه يجوز النسخ بها ، لكن لم يقع ، وأنه لم يقع إلا بالمتواترة ، واحتج من منع النسخ ولو بالمتواترة بقوله تعالى : ( قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ) والنسخ بالسنة تبديل منه ، وأجيب بأنها من الله لا من تلقائه ، وأنها وحى . وبقوله : ( لتبين للناس ما نزل إليهم ) ، وإن كان يجتهد وكان النسخ بالسنة الاجتهادية ، فالأمر بالنسخ بها وارد من الله إليه بالوحي ، وحجة مانع النسخ بسنة الآحاد القرآن مقطوع به ، وحديث الآحاد مضمون ، وجاب بأن النسخ بسنة الآحاد للحكم لا للفظ ، ودلالة القرآن على الحكم ظنية ، واستدل بحيز ذلك بحديث الترمذي وغيره : « لا وصية لوارث » على أنه ناسخ لوصية الوالدين والأقربين ، ورد بأن هذا الحديث متواتر للمجتهدين الحاكمين بالنسخ لقربهم من زمان النبي - صلى الله عليه وسلم - لأن التواتر قد يحصل لقوم دون قوم ، قال الشافعي في رسالته : لا ينسخ كتاب الله إلا كتابه ، ثم قال : وهكذا سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لا ينسخها إلا سنته . لو أحدث الله في أمر غير ما سن فيه رسوله لسن رسوله ما أحدث الله ، حتى يتبين للناس أن له سنة ناسخة لسنته موافقة لكتاب الناسخ لها ، إلا ذلك في موافقته صلى الله عليه وسلم للكتاب ، وذلك كنسخ التوجه لبيت المقدس الثابت بفعاله ، صلى الله عليه وسلم ، بقوله تعالى : ( فول وجهك شطر المسجد الحرام ) وفهم ابن السبكي كلام الشافعي على أنه حيث وقع نسخ القرآن بالسنة فعها قرآن عاضد لها يبين توافق الكتاب والسنة ، وحيث وقع نسخ السنة بالقرآن

فعه سنة عاضدة له تبين توافقهما ، وأنكر على الشافعي جماعة من العلماء قوله : واستعظموه ، وفهم نسخ السنة بالقرآن ظاهر من كلامه ، وأما نسخه بها فقبس في الفهم من كلامه على نسخها به كنسخ وصية الوالدين والأقربين من سورة البقرة في زعمهم بحديث : « لا وصية لوارث » بواسطة معاضدة قوله تعالى : ( يوصيكم الله في أولادكم .. الآية ) للحديث . ويحتمل أن الشافعي لم يذكر ما يفهم منه نسخ القرآن بالسنة ، لأن ظاهره بشع ، وإن كان لا بشاعة بالنظر إلى أن الكل من الله وهو المحدث حقيقة ، والرسول لا ينطق عن الهوى . وحكى أصحاب الشافعي عنه أنه لا تنسخ السنة بالكتاب في أحد القولين ، وهو المشهور عنه ، ولا الكتاب بالسنة قيل جزماً وقيل في أحد القولين ، ثم اختلفوا أيضاً عنه ، هل عدم جواز نسخ الكتاب بالسنة والعكس ، بالسمع أو بالعقل فلم يجوز ولم يقع وبعض استعظم منه منع نسخ أحدهما بالآخر . وما مر عن ابن السبكي دافع لمحل الاستعظام وهو الحكم بعدم نسخ كل للآخر ، والاستعظام إنكار ذلك الحكم ، ويجوز نسخ السنة بالسنة مطلقاً على الصحيح ، وقيل سنة الآحاد لا تنسخ سنة التواتر ، ومن نسخ السنة بالسنة نسي حديث مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قيل له : الرجل يعجل عن امرأته ولم يمن ماذا يجب عليه ؟ فقال : « إنما الماء من الماء » بحديث مسلم والبخاري « إذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل » زاد مسلم في رواية : « وإن لم ينزل » . والشعب الأربع الساقان والفخذان ، أو اليدين والرجلان ، أو نواحي فرجها الأربع ، ومعنى جهدها جامعها وهو ( بفتح الجيم والهاء ) واحد الجهد المشقة ، كنى به عن الجماع لما يلزم عادة من الحركة التي شأنها المشقة ، ويعنى أن الغسل واجب بمجرد الجماع ولو لم ينزل ، وإنما قلنا بأن الثاني ناسخ للأول لما صح عن جابر رحمه الله أن الأول متقدم في أول الإسلام ، وكذا روى أبو داود وغيره عن أبي بن كعب أن الفتية ( بضم الفاء ) التي كانوا يقولون الماء من الماء رخصة رخصها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في أول الإسلام ثم أمر بالغسل بعدها . وقيل : إن الماء من الماء في الرويا ، ولا يجوز نسخ النص بالقياس عندنا حذراً من تقدم القياس على النص الذي هو أصل له في



غير المسألة التي يدعى المدعى نسخها بالقياس مع أنها بالنص ، فلتكن مسألة دعواه كذلك أصلاً للقياس الذي يدعيه فلا تنسخ به ، وقيل : يجوز نسخ النص من حديث أو قرآن بالقياس ، وصححته جماعة الشافعية لاستناد القياس إلى النص ، فكأن النص هو الناسخ ، بل زعم بعض أن النص هو الناسخ ، ونقول ببطلان ذلك ، لأن النص مقطوع به والقياس مظنون ، ولو استند إلى النص ثم رأيت المنع للقاضي حسين من الشافعية ، وأنه المعتمد في مذهب الشافعية ، وأنه مذهب أكثر الشافعية على وفق ما قلنا ، ومثل له بعض الشافعية بما لو فرضها ، وورد نص بيع الأرز متفاضلاً ، ثم ورد النهي عن الربا في المطعومات ، فإنه يقاس الأرز على غيره من بقية المطعومات ، لاستناده إلى نص وهو النهي عن بيع الربويات ، وهذا على مذهبه في الربا ، وقيل : إن كان القياس جلياً جاز نسخ النص به إلا إن كان خفياً لضعفه ، والقياس الجلي ما قطع فيه بنفي الفارق من المقيس ، والمقيس عليه والخفي بخلافه ، ومثل الصبيان للجلى بما لو فرض وورد النص بجواز الربا في القرآن ، ثم ورد نص بتحريم الربا في العدس ، فيقاس على العدس الفول لوجود اتخاذ الناس له طعاماً وادخاره كالعدس ، بل أكثر في ذلك فيكون الحكم الثابت له بالقياس على العدس ناسخاً لحكمه الأول ، ومثل للخفي بما لو ورد النص بحرمه الربا في العدس . ثم ورد بعد ذلك نص بجواز الربا في الجلبان مثلاً ، فلو قيس عليه العدس لكان القياس خفياً لوجود الفرق بينهما في عموم استعمال العدس دون الجلبان . وقيل : يجوز نسخ النص بالقياس إن كان القياس في زمانه — صلى الله عليه وسلم — وكانت العلة منصوبة ، ومثل له الصبيان بما لو ورد النص بجواز الربا في الفول . ثم ورد بعد ذلك نص بحرمه الربا في الحمص لأنه يستعمل مطبوخاً فيقاس عليه الفول لوجود العلة فيه ، ويكون الحكم الثابت له بالقياس ناسخاً لحكمه الأول . ومثل له بعض بما لو ورد بيعوا الأرز بالأرز متفاضلاً لأنه مطعوم . ثم ورد النهي عن الربا في المطعومات ، وهذه الأمثلة كلها على مذهب الشافعية في الربا ، وإن كانت العلة مستنبطة غير منصوبة لم يجوز نسخ القياس للنص ، لضعف القياس الذي علته مستنبطة . وكذا إن كان

القياس بعد زمانه صلى الله عليه وسلم ، لانتفاء النسخ بعده - صلى الله عليه وسلم وقيل : يجوز ولو كان بعده ، لأنه يتبين بالقياس أن مخالفه وهو النص كان منسوخاً في زمانه ، صلى الله عليه وسلم ، بالنص الذي استند إليه القياس ، ولا يجوز نسخ القياس الموجود في زمانه ، صلى الله عليه وسلم ، أو بالنص قياس بعده ، لأنه مستند إلى نص فيدوم بدوام النص . وقيل : يجوز . وصححه ابن السيكى والحلى قائلان : لا نسلم لزوم دوام القياس بدوام نصه كمالاً يلزم دوام حكم النص ، فإنه يزول بالنسخ يعنى فإذا كان النص لا يدوم حكمه لأنه ينسخ فالقياس أولى بعدم الدوام ، ومثل الصبان لنسخ القياس الموجود في زمانه ، صلى الله عليه وسلم ، بنص بأن يرد نص في زمانه ، صلى الله عليه وسلم ، بنحریم الربا في الذرة فيقاس عليها الأرز ، ثم يأتي نص بجواز الربا في الأرز ، ومثل نسخه بالقياس بأن يرد بعد النص على نحریم الربا في الذرة المذكورة ، وقياس الأرز عليها نص آخر بجواز الربا في البر ، فيقاس عليه الأرز فيكون الحكم الثابت للأرز بقياسه على الربا ناسخاً للحكم الثابت له بقياسه على الذرة ، وبشرط نسخ القياس الموجود في زمانه - صلى الله عليه وسلم - بالقياس أن يكون القياس الناسخ أجلى من القياس المنسوخ عند العجز لانتفاء المرجح في المساوى ، وأجازه الآمدى بالمساوى ، لأن تأخير نسخ القياس الناسخ مرجح ، إذ لا بد من تأخير نص القياس عن نص القياس المنسوخ بالقياس ، وعن النص المنسوخ بالقياس ، ولا ينسخ بالأدنى لانتفاء المقاومة فضلاً عن الترجيح ، وفسر الزركشى الأجل بأن تكون الأمانة الدالة على عليه المشترك بين الأصل والفرع ، وذلك كقياس الأرز على الذرة وعلى البر ، فإن قياسه على البر أجلى من قياسه على الذرة لذلك ، ويشكل هذا الشرط بما تقدم من أن القياس ينسخ النص الأقوى ، لكن الإشكال عند القائل بنسخ النص بالقياس إلا أن يشترط هنا كون العلة مستنبطة ، وثم كونها منصوبة ، فتكون منصوبتها تم مقابلاً للجلاء هنا ، ورجح بعضهم مذهب الآمدى بأن الناسخ في الحقيقة هو النص الذي استند إليه القياس ، والنص ينسخ المساوى إذا تأخر عنه ويبحث بأن النص ينسخ الأجل إذا تأخر عنه أيضاً مع عدم نسخ القياس الأدون جزماً فالترجيح المذكور لا يتم فلا يكفي الأدون جزماً . وقال

ابن القاسم في الآيات البيّنات عدم كفاية الأدون سواء كان مجزوما به أم لا ، مشكل لأن القياس بمنزلة النص ، ولذا صح نسخه به ، والنص يجوز أن ينسخ نصاً آخر ، أو إن كان النص الناسخ دون النص المنسوخ متنا ودلالة مثل أن يكون المنسوخ قطعي المتين واضح الدلالة ، والناسخ ظني المتين خفي الدلالة ، فكذا ما هو بمنزلة ، ويجاب بأنه ليس بمنزلة من كل وجه لأن النص مطلقا دال على الحكم بخلاف القياس ، إذ لا دلالة له على الحكم إلا بواسطة العلة وهي تحتمل الخطأ لفوات شيء من متغيراتها احتمالا قريبا ، وهذا الاحتمال قوى جداً في الأدون ، فلا يقوى على نسخ الأعلى ، ومن هنا يظهر وجه المنع في المساوي أيضاً ، فإنه لا مرجح حينئذ لأحد القياسين على الآخر مع احتمال الخطأ فيه احتمالا قريباً بخلاف الأجل لوجود المزية مع ضعف احتمال الخطأ فيه . والله أعلم .

ويجوز نسخ مفهوم الموافقة الذي هو أولى بالحكم والذي يساوي المنطوق ، وبقاء المنطوق ، ويجوز نسخ المنطوق وبقاء المفهوم . لأن المفهوم وأصله وهو المنطوق مدلولان متغايران فلا مانع من نسخ أحدهما وبقاء الآخر ، كما لو نسخ تحرير ضرب الوالدين وهو المفهوم ، ولم يحرم قول أف وهو المنطوق أو بالعكس . ولا مانع من أن يقول ذو العرض الصحيح لا تشتم زيدا ولكن اضربه . ولا لزوم بينهما حقيقياً فلا ارتباط بينهما عقلا فضلا عن أن يمتنع رفع أحدهما دون الآخر ، ولو سلم فلما نفي لزوم إنما هو نسخ اللازم دون الملزوم لتضمنه وجود الملزوم بدون اللازم ، وهو محال . بخلاف العكس ، إذ لا يمتنع وجود اللازم بدون الملزوم . حيث لم يكن مساويا ملزومه كالمثال بخلاف اللازم المساوي وهو المتحد مع ملزومه ما صدقا ، فإنه يلزم من نفي الملزوم نفيه كقبول العلم والكتابة للإنسان . فبطل قول من قال إنه لا ينسخ المفهوم . ويبقى الأصل ولا العكس ، مدعيا أنه لازم لأصله ، وقيل : يمتنع نسخ المفهوم مع بقاء الأصل . واختاره ابن الحاجب لامتناع بقاء الملزوم وهو هنا الأصل وهو المنطوق مع نفي اللازم ، وهو المفهوم هنا بخلاف نسخ

الأصل ، وبقاء المفهوم لجواز بقاء اللازم مع نفى الملزوم ، وقيل : يجوز نسخ الأصل وبقاء المفهوم ، واتفقوا على جواز نسخ المفهوم والأصل معاً . ويجوز النسخ بالمفهوم اتفاقاً على ما قال الفخر والآمدى . وقال أبو إسحاق الشيرازى : إنه قد قال بعض بالمنع بناء على أنه قياس وأن القياس لا يكون ناسخاً ، ومثال النسخ بالمفهوم أن يقال : اضربوا آباءكم ، ثم يقال لا تقولوا لهم أف ، وأكثر العلماء أن نسخ المفهوم أو أصله يستلزم نسخ الآخر ، لأن المفهوم لازم لأصله وتابع له ، ورفع اللازم وهو هنا المفهوم يستلزم رفع الملزوم ، وهو هنا المنطوق ورفع المتبوع لا يستلزم رفع التابع ، والمنطوق متبوع والمفهوم تابع ، وقيل : لا يستلزم نسخ واحد منهما الآخر ، لأن رفع التابع لا يستلزم رفع المتبوع ، ورفع المتبوع لا يستلزم رفع اللازم ، واختاره ابن السبكي . وقيل : نسخ المفهوم لا يستلزم نسخ المنطوق ، لأنه تابع ، ونسخ المنطوق يستلزم نسخ المفهوم ، وقيل : عكس هذا لأن المنطوق ملزوم واختاره ابن الحاجب . ويجوز نسخ مفهوم المخالفة مع المنطوق ، ومع بقاء المنطوق لا نسخ المنطوق مع بقائه ، لأنه تابع للمنطوق فيرتفع بارتفاعه ، ولا يرتفع المنطوق بارتفاعه ، وقد يبحث بأنه يتبع المنطوق في الدلالة فقط لا في الثبوت ، والدلالة باقية قطعاً فإن دلالة اللفظ لا تزول بنسخ حكمه ، ولو سلم زوال الدلالة فلا يلزم من زوالها زوال المدلول ، ولا سيما بعد فهمه من الدال وثبوته ، ويبحث أيضاً بأن مفهوم الموافقة تابع للمنطوق في الثبوت بمثل الطريق الذى بين به تبعية مفهوم المخالفة لأصله ، وقيل : يجوز نسخ المنطوق مع بقاء مفهوم المخالفة . وتبعيته للمنطوق إنما هي من حيث دلالة اللفظ على مفهوم المخالفة مع المنطوق ، ولا من حيث ذات المنطوق ودلالة اللفظ على حكم المنطوق لم ترتفع . وإن ارتفع الحكم بدليل منفصل ، ويجاب بأنه متى ارتفع تعلق حكم المنطوق سقط اعتبار دلالة اللفظ عليه ، فسقط ما يترتب على اعتبارها من فهم الحكم ، ويبحث في هذا الجواب بأننا لا نسلم سقوط اعتبار الدلالة ، بل يجوز اعتبارها ، وفائدة اعتبارها إفادة حكم المفهوم بل لو سلمنا سقوط اعتبارها لم يضرنا ، لأن الذى قلناه هو التبعية في الدلالة

لا في اعتبارها ، ولا يلزم من سقوط اعتبار الدلالة سقوط نفسها ، وفهم الحكم مترتب على نفسها لا على اعتبارها ، وغاية ما يدفع الإشكال الفرق بأن مفهوم الموافقة أقوى من مفهوم المخالفة ، لأنك إن قلت إنه منطوق كما هو قول ظاهر ، لأنه حينئذ مدلول مطابق ولا تبعية له لشيء ، وإن قلت : إنه قياس كما هو قول فيكفي في الدلالة على أنه أقوى أنه قيل بأنه منطوق دون مفهوم المخالفة ، ولأنه مفهوم من العلة لا من مجرد الأصل ، فله من الاستقلال ما ليس لمفهوم المخالفة ، فجاز نسخ الأصل مع بقاءه ، والأصل أعني به المنطوق ، وإن لم يجز نسخ المنطوق دون مفهوم المخالفة ، ذكر ذلك ابن قاسم قال : ومع ذلك فالأوجه التسوية في مفهوم الموافقة ومفهوم المخالفة ، كما أن الأوجه جواز النسخ بالمخالفة وفاقا لما صححه الشيخ أبو اسحاق ، فليتأمل . انتهى . ومثال نسخ مفهوم المخالفة دون المنطوق نسخ حديث إنما الماء من الماء ، فإن مفهومه وهو عدم الغسل عند عدم الإنزال منسوخ ، بحديث إذا جلس بين شعبها الأربع . ثم جهدها فقد وجب الغسل ، ومثال نسخ المنطوق ومفهوم المخالفة أن ينسخ على سبيل الفرض والتقدير وجوب الزكاة في السائمة ، وينسخ وجوب الزكاة في المعلوفة ، ففي الحديث : « في الغنم السائمة زكاة » ومفهوم المخالفة أنه لا زكاة في غير السائمة ، فلو نسخ الحديث والمفهوم لقليل مثلا : لا زكاة في السائمة ووجب الزكاة في غير السائمة ، أو نحو ذلك من الألفاظ ، ولا يجوز النسخ بمفهوم المخالفة لضعفه عن مقاومة النص ، وصحح أبو اسحاق الشيرازي الجواز لأنه في معنى انطق ، ويجوز نسخ الإنشاء ولو كان لفظ انقضاء وما يتصرف منه : فإن قول الله — جل وعلا — قضيت كذا إخبار أريد به الإنشاء ، وكأنه قيل أفعلوا كذا أو لاتفعلوا كذا . وقيل : لا ينسخ من الإنشاء ما كان بلفظ القضاء ، وما تصرف منه لأن لفظ القضاء إنما يستعمل فيما لا يتغير حكمه نحو : (وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه) أي أمر فإنه لا ينسخ إلى جواز عبادة غير الله ، وقد لا نسلم أن لفظ القضاء لا يستعمل إلا فيما لا يتغير حكمه ، إذ لا مانع من أن يقال قضى الله كذا إلى وقت كذا . فيجوز أن يقول قضيت كذا ثم بعد ذلك يبطله . فيكون بمنزلة

قضيت كذا إلى وقت كذا ، وتقدم أنه يجوز نسخ ما هو إنشاء ، ولفظه خبر كما لو فرض نسخ قوله تعالى : ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ) ، ومثل الشيخ خالد صاحب التصريح بقوله تعالى : ( والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين ) ، قال نسخت بقوله تعالى : ( فسترضع له أخرى ) ، قلت : ليس نسخاً بل تخصيص ومنع الدقاق نسخ ما لفظه أخبار نظر إلى لفظ الأخبار والأخبار لا تنسخ ، ويبعث فيه بأنه في حكم الإنشاء معنى . والبحث في نسخ الحكم ، وأما نسخ اللفظ وحده أو مع الحكم فالظاهر عندى الجواز ، ولو فيما هو خبر لفظاً ومعنى ، ويجوز نسخ ما قيد بالتأييد أو نحوه ، نحو : صوموا أبدا صوموا حتما ، لأن التأييد يختلف استعماله فتارة يستعمل بمعنى الدوام الذى لا غاية له نحو الله حى أبدا ، وبمعنى الدوام المنتهى بعمر الدنيا نحو : هذه الجبال خالدة أبدا . وبمعنى دوام زمان مخصوص نحو : لازم غريمه المؤسر أبدا . أى ما دام غريماً لك بأن لم يقضك حتلك ، فيتبين الانتهاء والتخصيص بالنسخ ، فإذا نسخ ما تأيد ظهر أن المراد به أفعالوا إلى وقت كذا فبطل قول مدعى عدم جواز نسخ ما قرن بالأبدية أو نحوها ، وادعاؤه أن النسخ ينأى الأبدية ونحوها . ويجوز نسخ قولك الصوم واجب مستمر أبدا إذا قيل على معنى الإنشاء ، ومنع ابن الحاجب نسخه وأجاز نسخ صوموا أبدا لأن التأييد فيه قيد للفعل ، وفى قولك الصوم واجب .. إلخ : قيد للوجوب والاستمرار ، ويبعث فيه بأنه لا فرق لأن التقيد حقيقة فى الثانى ، وإنما هو فى الفعل كالأول لا فى الوجوب . وكذا الخلاف لو أسقط لفظ واجب أو انمظ مستمر ، ويجوز نسخ إيجاب الإيجاب بشىء بإيجاب الإخبار بنقيضه ، مثل أن يوجب الشارع الإخبار بقيام زيد ثم بعدم قيامه قبل الإخبار بقيامه لجواز أن يتغير حاله من القيام إلى عدمه . فيقال أخبروا بقيام زيد ، ثم يقال أخبروا بعدم قيامه قبل أن يخبروا بقيامه . وأما بعده فلا يتأتى النسخ وإن كان المخبر به مما لا يتغير كحدوث العالم ، منعت المعتزلة جواز هذا النسخ فيه لأنه تكليف بالكذب ، فينزه البارى عنه ، وأجازته الشافعية قائلين :

إنه قد يدعو إلى الكذب عرض صحيح فلا يكون التكليف به نقصاً ، وقد ذكر العلماء أماكن يجب فيها الكذب منها : إذا طلبه ظالم بالوديعة أو بمظلوم ستره فينكر ذلك ، ومنع المعتزلة ذلك مبني على قاعدتهم من التحسين والتبجيل العقليين ، وإن قالوا قبح الكذب بالعقل متفق عليه ، فكيف جاز التكليف به ؟ قالت الشافعية : لا نسلم ذلك على إطلاقه لما فيه من حسن منفعة ، ولو سلمناه لنقولن قبحه باعتبار فاعله لا باعتبار التكليف به ، ولا مانع عقلاً من أن يبيحه الشرع لفرض المكلف من جلب مصلحة أو دفع مفسدة ، وبدل على أنه لا تكليف لا نقض ولا نقص ولا قبح في التكليف بالكذب أن الله تعالى أباح للمكره التلطف بلفظ الكفر ، وأيضاً لا نسلم أن التكليف تابع للمصلحة ، فإن الله - جل وعلا - لا يسأل عما يفعل . والله أعلم .

وتقدم أن نسخ لفظ الإخبار جائز لا حكمه ولو مما يتغير لأنه يوهم الكذب ، وإن قلت نسخ حكم الطلب يوهم البداء ، قلت : لا بل يفيد التخفيف أو زيادة النفع فلا يتبادر البداء ، وأيضاً الذي في نسخ الأمر هو الإيهام المقابل للتحقق ، والذي في نسخ الخبر الإيهام المجامع للتحقق . وإن قلت النسخ للخبر دال على أن الخبر المنسوخ لم يتناول تلك الصورة . كما أن النهي الذي ينسخ الأمر دال على أن الأمر لم يتناول ذلك الوقت فهما سواء ، فالجواب ما ذكرته من أن الإيهام الذي ينسخ الأمر والذي في نسخ الخبر متخالفان ، وكذا يكون جواباً للاعتراض بأن الواقع تحقق الكذب لا إيهامه ، فإن المراد بالإيهام الإيقاع في الوهم أي الذهن فيصدق بالتحقق لا مقابل التحقق ، وقال البيضاوي وغيره : يجوز نسخ مدلول الخبر إن كان خبراً عن مستقبل قابلاً للتغير ، قال الشافعية بجواز المحو فيما يقدره في الأزل قال الله تعالى : ( يمحوا الله ما يشاء ويثبت ) ، والإخبار يتبع المحو بخلاف الخبر عن ماض ، ويبحث بأنه ليس المراد كما زعموا من محو الشقاوة إلى السعادة والعكس ، وتأخير من بلغ أجله ونحو ذلك ، فإن الله عز وجل قال : ( ما يبدل القول لدى ) ، بل المراد النسخ والإحكام ومحو الذنوب من صحيفة من يشاء

وإثباتها في صحيفة من يشاء ونحو ذلك مما يأتي إن شاء الله . وقال الفخر والآمدى يجوز نسخ مدلول الخبر أيضا . ولو كان خبراً عن ماض لجواز أن يقول الله تبارك وتعالى : (لبث نوح في قومه ألف سنة ) ثم يقول : (لبث ألف سنة إلا خمسين عاماً) . قلت : ليس هذا نسخاً بل تخصيص . وتقدم جواز النسخ بالأثقل . ومنعه بعض المعتزلة لأنه لا مصلحة في العسر ، ويرده ما تقدم من كثرة الثواب ، ويأتي بحث ، إن شاء الله ، في سورة النحل ، وتقدم أن اليهود أنكروا النسخ مطلقاً ، لكن الشيعونية منهم قالوا غير جائز غير واقع ، والعنابية منهم قالوا جائز غير واقع ، وأجاز العيسوية منهم وقوعه وقالوا إنه واقع ، وهم أصحاب أبي عيسى الأصبهاني المعترفون ببعثة نبينا ، صلى الله عليه وسلم ، إلى بنى إسرائيل خاصة وهم العرب . قلنا : ليس على وجه الأرض من يجهل أنه ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « بعثت إلى الكافة » ومن ثبتت رسالته ولو إلى إنسان واحد بحيث ينضم في جملة الأنبياء لا يتصف بالكذب فلا كذب في قوله : « بعثت إلى الكافة » وسماه أبو مسلم الأصبهاني من المعتزلة تخصيصاً ، أعنى النسخ . ووجهه أنه قصر للحكم أو التلاوة أو لهما على بعض الأزمان فهو تخصيص في الأزمان كالتخصيص في الأشخاص ، فما ذكره الأمدى عنه من نفى النسخ وهم أو خلف لفظي إذ أثبتته ولم يسمه نسخاً ، وجعل المغيا في علم الله سبحانه إلى الوقت كالمغيا لفظاً ، فسمى الكل تخصيصاً وأجازت الروافض النسخ وعلاوه بجواز البداء على الله . وكفروا بتجوز البداء عليه تعالى ، ونسخ حكم الأصل لا يبقى معه حكم الفرع ، لانتفاء اعتبار العلة الموجبة للقياس لما انتهى اعتبارها في الأصل المنتفى حكمه . مثل أن يرد النص بحرمة الربا في القمح فيقاس عليه الأرز وغيره بجامع المثل بالمثل إلا يبدأ بيداً ثم يرد النص على سبيل الفرض والتقدير بجواز الربا في القمح . وقالت الحنفية يبقى لأن القياس مظهر له لا مثبت لأنه ثابت في نفسه ، وإنما القياس أظهره . ويحاج بأنه كما أنه مظهر لحكم الفرع مظهر لا اعتبار معنى العلة فيه . إذ لو لا الارتباط بينهما ما كان القياس مظهرًا لحكم الفرع ولا دالا عليه ، ويجوز عقلا نسخ كل حكم شرعي ونسخ بعض دون بعض عند الشافعية ، والحق منع نسخ الكل إلا إلى شرع



آخر ، إذ لا يبقى المكلف سدى وإلا معرفة الله - جل وعلا - فإن العقل يحكم إذا دقق بعدم جواز إبقاء الإنسان أو غيره من المكلفين سدى ، وبعدم جواز ألا يعرف الله . ألا ترى أن أهل الفترة لا يعذرون في عدم المعرفة ، وأن الله جل وعلا يقول : ( إن في خالق السموات والأرض لآيات ) كذا ظهر لي ، ومنعت المعتزلة والغزالي نسخ جميع التكليف ، لتوقف العلم بنسخ جميع التكليف ، بتقدير وقوعه على معرفة النسخ والناسخ ، والمعرفة من التكليف . ولا يمكن نسخها . واجيب بأنه بحصول معرفة النسخ والناسخ ينتهي التكليف بالمعرفة ، فلا نزاع في المعنى ، لأن القائل بنسخ جميع التكليف مراده أنه يجوز عقلاً ألا يبقى تكليف ، وإن كان فيما عدا معرفة الله ورسوله بطريق النسخ وفيهما بطريق الانتهاء ، ومراد القائل بعدم الجواز أنه لا يجوز عقلاً ارتفاعها كلها بطريق النسخ ، وإن جاز انقطاع التكليف في البعض بانتهائه وانقضائه ، ومنعت المعتزلة نسخ وجوب معرفة الله تعالى أيضاً وهو الحق كما مر . والعلة عندنا ما ذكرته . وعندهم العلة أن المعرفة حسنة بالذات ، وهي معرفة الله لا تتغير بتغير الأزمان فلا يقبل حكمها النسخ ، وأجاب الشافعية بأن الحسن الذائق باطل ومثلهم المالكية والحنفية والحنبلية ، وأجمعنا نحن وهم والمعتزلة على عدم وقوع ذلك ، وإذا وقع النسخ بعد البلوغ للجريل وقبل النزول إلى الأرض أو بعد النزول وقبل البلوغ إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أو بعد البلوغ إليه وقبل تبليغه الأمة فليس ذلك نسخاً في حق الأمة لعدم علمهم به وكذا ما نسخ قبل بلوغه - صلى الله عليه وسلم - لبس نسخاً في حقه ، ولو وقع علمهم أو علمه بعد النسخ ، هذا مختار الشافعية ، وقيل : ذلك نسخ في حقه وحقهم فهو مستقر في الذمة لا بمعنى طلب الامتثال كما في النائم وقت الصلاة فإنه - ولو لم يخاطب - لكن استقر الفرض في ذمته في الحملة فيجب القضاء بالناسخ ، وقيل : القضاء وجب بأمر جديد وإن اقتضى الناسخ التحريم ثبت أثره في الذمة كالضمان حيث اقتضاء التحريم ، وإن لم يثبت الإثم لعدم العلم . وإن اقتضى الإباحة بعد التحريم سقط الضمان فيجوز الخلاف في ذلك كله ، ومثله التخصيص وكذا بعد بلوغه - صلى الله عليه وسلم -

عليه وسلم - وقيل النزول إلى الأرض كرفع خمسين صلاة بحمّس صلوات ليلة الإسراء . وقال الصفي الهندي : الخلاف بعد وصول الناسخ له صلى الله عليه وسلم لا قبله ، وإن وصل لجبريل واستدل العضد على ذلك القول المختار بأنه لو ثبت حكمه قبل تبليغ الرسول لثبت قبل تبليغ جبريل ، واللازم باطل إذ هما سواء في وجود الناسخ وعدم علم المكلف به . وقد يقال وجوده مقتضى لحكمه وعدم علم المكلف لا يصلح مانعاً ، فثبت حكمه عملاً بمقتضى السالم من المعارض . والله أعلم .

وبعد التبليغ يثبت في حق من بلغه ومن لم يبلغه من تمكن من علم التبليغ ، فيعصى بعدم تعلمه وإن لم يتمكن من فعل الخلاف ، وليست الزيادة على النقص نسخاً خلافاً للحنفية كزيادة ركعة أو صفة في رقة الكفارة كالإيمان ومنشأ الخلاف هل رفعت الزيادة حكماً شرعياً ؟ فنقول نحن والشافعية : لا فليست بنسخ . وتقول الحنفية : نعم . نظراً إلى أن الأمر دونها بما استلزم تركها ، فهي رافعة لحكم ذلك الترك المقتضى ، فنجيب بأن الذي يقتضى تركها البراءة الأصلية لا الأمر بما دونها ، فلما زاد على المأمور به مستند إلى البراءة الأصلية ، ورفع ما استند إلى البراءة الأصلية ليس بنسخ ، وقيل إن غيرت الزيادة المزيد عليه بحيث لو اقتصر عليه وجب استثنافه ، كزيادة ركعة في المغرب مثلاً ، فهي نسخ ، وإلا كزيادة الجلدة على مائة جلدة لو زيدت فلا ، وقيل إن اتصلت الزيادة بالمزيد عليه اتصال اتحاد كزيادة ركعتين في الصبح فهي نسخ ، وإلا كزيادة الجلدة على المائة فلا . وكذلك الخلاف في نقص جزء عبادة كنقص ركعة أو شرط كنقص الوضوء ، هل هو نسخ للعبادة الكاملة ؟ قيل : نسخ منتهى إن ذلك الناقص لجوازه أو وجوبه بعد تحريره . وقلنا نحن وجمهور الشافعية : غير نسخ وإنما النسخ للجزء أو الشرط فقط ، لأنه هو الذي يترك ، وقيل نقص الجزء نسخ بخلاف نقص الشرط ، وقيل نسخ المتصل بنسخ وذلك كالأستقبال فإنه متصل بالصلاة ، ونقص المتفصل ليس نسخاً كالوضوء ، فإنه منفصل عنها وطريق العلم بالناسخ كما مر الإجماع على

تأخير الناسخ ، وقوله صلى الله عليه وسلم : هذا ناسخ لذاك بعد ذاك ، أو كنت نهيت عن كذا فافعلوه . كحديث مسلم : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور ألا فزوروها » وذكر الشيء على خلاف ما ذكر فيه أولاً ، مثل أن يباح شيء ثم يوجب ، وقول الراوى : هذا سابق على ذاك ، ولا يقبل قول القائل هذا ناسخ . لأن دعوى السبق لا تكون عادة إلا من طريق صحيح ، بخلاف دعوى النسخ فإنها قد تكون عن اجتهاد واعتماد قرائن قد تخطأ ، وقد لا يقول بها غير الراوى ، وكلما يفيد الترتيب فهو مثل قوله : هذا سابق ولا تتأثر موافقة أحد النصين للبراءة الأصلية في أن يكون متأخراً عن المخالف لها ، خلافاً لمن قال بذلك ، نظراً إلى أن الأصل مخالفة الشرع لها فيكون المخالف هو السابق ، فيكون الموافق للبراءة هو الناسخ على هذا القول المرجوح لتأخره ، إذ لو تقدم ليكون منسوخاً لم يفد إلا ما كان حاصله قبه ، فيعزى عن الفائدة .

وقال الزركشى ومن تبعه : إن الناسخ هو المخالف ، لأن الانتقال من البراءة إلى اشتغال الذمة يقين ، والعود إلى الإباحة ثانياً شك ، ويبحث في ذلك بأن عود الموافق إلى الإباحة يقين ، وتأخر المخالف شك ، مع أن ما قالوه يستلزم عرو الموافق عن الفائدة ، وإن قلت : لا يلزم ذلك لجواز العكس ، فيكون الموافق هو السابق ، قلت : يكفى أن الظاهر هو سبق المخالف ، والنسخ يكفى فيه الظاهر ، بدليل أنه قيل بثبوت النسخ بنجر الإحاد ، ولا يدل التأخير في المصحف على التأخر في النزول خلافاً لمن يستدل به ، نظراً إلى أن الأصل موافقة الوضع للنزول . قالت الشافعية هذا غير لازم لجواز المخالفة ، إذ كم آية متقدمة الوضع متأخرة النزول ، وبالعكس . والتحقيق أنه إذا صير إلى النسخ ولا يد إذ لم يمكن الجمع فإن تبين التأخر في النزول بدليل فهو الناسخ وإلا تمسكنا بالأصل وهو تقديم المتقدم في الوضع ، وتأخير المتأخر فيه ، ولا يؤثر تأخير إسلام الراوى في تأخير مرويه عما رواه من تقدم الإسلام عليه ، خلاف لبعض إذ قال بتأثير ذلك نظراً إلى أنه الظاهر ، قال الحلى قلنا لكنه

على تقدير تسليمه غير لازم لجواز العكس ، ولا أثر لقول الراوى هذا ناسخ في ثبوت النسخ خلافاً لمن زعمه ، نظراً إلى أنه لعدالته لا تقول ذلك إلا إذا ثبت عنده ، قلنا ثبوته عنده يجوز أن يكون باجتهاد لا يوافق عليه ، وإن قال الراوى فيما علم أنه منسوخ أن ناسخه كذا ولم يعلم خلافه جاز قوله للعلم بالمنسوخ بدون قوله لكن لم يعلم عين الناسخ إلا من قوله وضعف احتمال كونه عن اجتهاد ، بخلاف ما إذا أفاد أصل النسخ ، فإنه يقرب أن يكون عن اجتهاد ، وإذا قال هذا ناسخ لكذا أفادنا كلامه أن كذا منسوخ وكان كلامه موضوعاً لأفادة ذلك ، ولأفادة أن نسخته وقع بكذا فبطل اعتراض ابن القاسم بقوله : قد يقال حيث كان الغرض العلم بأنه منسوخ ، فينبغى أن يكون قوله هذا ناسخ لكذا ، كقوله فيما كان معلوم النسخ إن ناسخه كذا . والله أعلم .

( أَلَمْ تَعْلَمَ ) : الخطاب لكل من يصلح لأن يعلم ، كما تدل له صيغة الجماعة في قوله : ( وما لكم من دون الله . . إلخ ) والنبي صلى الله عليه وسلم داخل في الخطابين غير داخل في الخطاب الثالث الذى هو قوله : ( أم تريدون ) وما بعده . ويحتمل أن يكون الخطاب في قوله ( ألم تعلم ) للنبي صلى الله عليه وسلم لفظاً . والمراد هو وأمنه بدليل صيغة الجماعة ، بعد . ولكنه - صلى الله عليه وسلم - خص به لفظاً لأنه أعلمهم ، ومنشئ علمه ، ويجوز أن يكون الخطاب في ( ألم تعلم ) له وحده ، صلى الله عليه وسلم - وفي ( وما لكم ) لأمنه ، أو له ولها ، وكذا الوجوه في قوله : ( ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير ) . والاستفهام فيها للتقرير أو التوبيخ ، وجعل ابن هشام الخطاب لمنكر النسخ ، قال اعتذر عن الزمخشري في جعله الاستفهام للتقرير بأن مراده التقرير بما عدا النفي ، لا التقرير بالنفي . والأولى أن تحمل الآية على الإنكار التوبيخى أو الإبطاء . أى ألم تعلم أيها المنكر للنسخ؟ انتهى .

( أَلَمْ تَعْلَمْ ) : قوله ( أَلَمْ تَعْلَمْ ) : فله التصرف فيهن ، وفي كل ما فيهن بما يشاء من زيادة ونقص وتبديل ، وأمر ونهى ونسخ .

وأحكام وإرسال من يشاء من بنى آدم والملائكة ، وإنزال ما يشاء . ففي ذلك رد على اليهود في إنكار النسخ ، والقرآن والإنجيل ومحمد وعيسى - صلى الله عليهما وسلم - يقال لزيد ملك هذا الدار ، إذا ملكها وملك ما فيها ، وتحقيق على من علم أن مولاه قادر على كل شيء قدير ، وأن له ملك السموات والأرض أن يقطع رجاء عن غيره تعالى ، وإن كل ما يأتيه على يد مخلوق فرسالة من الله المالك إليه .

وإن قلت : هل يتصف الله بالقدرة على الصفات الفعلية والذاتية والمحال ؟ قلت : يتصف بالقدرة على الصفات الفعلية بلا إشكال ، ويتصف بالقدرة على الصفات الذاتية على معنى اتصافه بوجودها بلا أول ولا نهاية ، لا على معنى فقدما والقدرة على إيجادها لمنافاة ذلك قدمها ، ولا يتصف بالقدرة على المحال في حقه ، لأن اتصافه بها يستلزم جوازه في حقه تعالى ، ولأن لفظ شيء لا يشمل المحال وهو يقول : ( والله على كل شيء قدير ) ويدل كونه مالك السموات والأرض على كونه قديراً على كل شيء ، ولذا لم يعطف هذه الجملة على الجملة قبلها .

( وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ) : الخطاب للأمة مؤمنها وكافرها أومعه ، صلى الله عليه وسلم ، بمعنى أن وجه الله إليكم العقاب لم يكن لكم عنه ولي ولا نصير تجدون غير الله الذي وجهه إليكم ، وليس هذا أعظم من قوله عز وعلا : ( لئن أشركت ليحبطن عملك ) ، أو للكفار وحدهم ، بمعنى أنه لا ولي لهم ولا نصير ينجيهم من العقاب إذا وجهه إليهم أو للمؤمنين ، أو معه - صلى الله عليه وسلم - بمعنى أنه تعالى هو الذي يملك أموركم ويجريها على مصالحكم من تقوية ونصر على أعدائكم وغيرها ، ومعنى الولي الذي يلي الإنسان لقربه إليه بالنسب ، أو لكونه صديقاً له ، وقيل الولي هو القيم بالأمور وهو والي البلدة ونحوها ، وقيل الولي قريب النسب ، ومعنى النصير الذي يمنع من المضرة ، فبين الولي والنصير عموم من وجه وخصوص من وجه ،

فإن الولي قد يضعف عن النصر وقد ينصر سواء بمعنى قريب النسب أو الصديق ، فهذا عمومه ولا يكون إلا قريباً أو صديقاً ، والولاء لحمه كلحمه النسب ، أى قرابة النسب وهذا خصوصه ، والنصر يكون قريباً أو صديقاً أو أجنبياً غير صديق لا ذا ولا ، وهذا عمومه ولا يكون إلا ناصراً سواء تأثر نصره أو لم يتأثر ، وهذا خصوصه .

( أم تريديون ) : بل تريدون ، أو بل أتريدون ، أم منقطعة للانتقال ، أو للانتقال والاستفهام التوبيخى ، ويجوز أن تكون متصلة عاطفة على ( ألم تعلم ) الأول والثاني ، أى انتفى عنك علم بقدرة الله على كل شيء ، وقد ملك كل شيء ، أم تريدون سؤال رسولكم وقد علمتم بذلك ، وهذا على أن الخطاب فى ( ألم تعلم ) لمكرى النسخ أو الكفار مطلقاً ، قيل : نزلت هذه الآية فى اليهود إذ قالوا يا محمد اتنا بكتاب من الله جملة كما أتى موسى بالتوراة جملة ، فالخطاب لليهود فى عصره ، صلى الله عليه وسلم ، وكأنه قيل أم تريدون يا معشر اليهود أن تسألوا رسولكم محمداً كما سأل آباؤكم رسولهم موسى وأضاف الرسول إليهم لأنه أرسل إليهم وإلى كل أحد ، وقيل : الخطاب لكفار قريش ( قالوا لن نؤمن لك حتى تأتى بالله والملائكة قبيلاً .. إلخ ) فنزل أم تريدون :

( أن تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ ) : أى محمداً الذى أرسل إليكم وهو منكم وإلى غيركم .

( كما سئِلَ موسى ) : أى كما سأل اليهود رسولهم موسى .

( مِّنْ قَبْلُ ) : من قبله أو من قبل سؤالكم إياه ، وعن ابن عباس - رضى الله عنهما - سأل رافع بن خزيمة اليهودى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تفجير عيون وغير ذلك ، فنزلت الآية ، وهكذا كما قيل إن اليهود سألوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالوا لن نؤمن لك حتى تأتى بالله والملائكة قبيلاً ، فنزلت الآية . وكما قال أبو العالية نزلت لما قال المشركون : ( لن نؤمن لرقيتك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه ) فقيل : نزلت لما قال بعض

الصحابه : ليت ذنوبنا جرت مجرى ذنوب بني إسرائيل في تعجيل العقوبة في الدنيا . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد أعطاكم الله خيراً مما أعطى بني إسرائيل وتلا قوله تعالى : ( ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً ) . وفي رواية عن ابن عباس : نزلت في المشركين ، وزعم بعض أنها في اليهود ، ولو كان الخطاب للمسلمين ، وأن الجمهور على أن الخطاب للمسلمين وسؤال موسى هو قولهم : ( اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة ) وقولهم : ( أرنا الله جهرة ) وغير ذلك . وقيل سأله - صلى الله عليه وسلم - أهل مكة أن يوسع مكة ويجعل الصفا ذنباً . والآية أمر بالثقة بما يقول لهم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وترك طلبه بما يزعمون أنه يعجز عنه ويظنون أنه احتجاج عليه .

(وَمَنْ يَتَّبِدْ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ) : يأخذ الكفر بدل الإيمان بعد ما اتضحت دلائل الإيمان وترك النظر فيها ، وشك فيه حتى كان يطلب إليه دلائل أخرى كالرقى للسماء وتفجير ينبوع ، وقرئ ومن يبدل (بمئنة تحت مضمومة ، فباء موحدة ساكنة ، فдал مكسورة خفيفة). ويحتمل أن يكون المراد من يتبدل اليهودية أو النصرانية بالإيمان ، والوجه الأولى المعمم في الكفر أولى .

(فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) : أى أخطأ السبيل سواء ، أو فقدته فتضمن ضل معنى أخطأ وفقد تعدى لنفسه ، والسواء الوسط ، والشئء الواسط هو الأفضل ، وإضافة سواء لإضافة صفة لموصوف والمراد بالسبيل الدين الحق ، ولا تجده إلا دين الإسلام ، ولك أن تقول : المراد جنس السبل الشاملة له ولأديان الكفر ، فتكون الإضافة للتبعض ، والمعنى خير السبل ، والآية في الكمار مطلقاً ، وقيل في اليهود والنصارى كما مر القولان . وقيل في المؤمنين أعلمهم الله أن اليهود أهل غش وحسد ، وأهم يتمنون للمؤمنين المكاره فهاهم الله أن يقبلوا من اليهود شيئاً ينصحونهم به في الظاهر ،

وأخبرهم أن من ارتد عن دينه فقد أخطأ قصد السبيل ، والقصد والسواء  
والوسط من كل شيء أفضله ، أو ما لم يكن طرفاً ، قال حسان بن ثابت  
مرثياً للنبي صلى الله عليه وسلم :

يا ويح أنصار النبي ورهطه      بعد المغيب في سواء الملحد  
والله أعلم .

روى أن فنحاص بن عازر وزيد بن قيس اليهوديين ونفراً من اليهود  
قالوا لحذيفة بن ايمانى ، وعمار بن ياسر - رحمهما الله - بعد وقعة أحد :  
ألم تروا ما أصابكم ، ولو كنتم على الحق ما هزمت ، فارجعوا إلى ديننا فهو  
خير لكم وأفضل ، ونحن أهدى منكم سبيلاً . فقل عمار : كيف نقض العهد  
فيكم ؟ قالوا : شديد ، فقال : إني عاهدت ألا أكفر بمحمد ، صلى الله  
عليه وسلم ، ما عشت . فقالت اليهود : أما هذا فقد صبا . وقال حذيفة :  
أما أنا فقد رضيت بالله رباً ، وبمحمد رسولا ، وبالإسلام ديناً ، وبالقرآن  
إماماً ، وبالكعبة قبله ، وبالمؤمنين إخواناً . ثم أتيا رسول الله - صلى الله  
عليه وسلم - فأخبراه بذلك فقال : أصبتما الخير وأفلحتما فأنزل الله سبحانه  
وتعالى :

(وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوْنَكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا  
حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ ، مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ .. الآية) .  
وعن ابن عباس : المراد أبناء أخطب : حيي وأبو ياسر وأتباعهما ، فقيل  
إن عماراً وحذيفة أتيا مدارس اليهود ، فأراد اليهود صرفهما عن دينهما ،  
فثبتا . فنزلت الآية . ووجه الجمع بين ذلك أن المتكفل يقول ذلك فنحاص  
وزيد وحيي وأبو ياسر وغيرهم من اليهود في التبع لهم ، وأن ذلك بعد أحد واقع  
في مدارس من مدارسهم ، أتاها عمار وحذيفة ، وقيل نزلت الآية تبعاً في  
المعنى من نهى الله - عز وجل - عن متابعة أقوال اليهود في راعنا وغيره ،  
وأنهم لا يودون أن ينزل على المؤمنين خير . ويجمع أيضاً أن نزولها تبعاً



لذلك لا ينافي كونها نزلت فيما قيل اعمار وحذيفة ، وما قالوا فلإنهما فيهما وهي تابعة لما مر من النهى عن متابعة اليهود . والله أعلم .

ومعنى ( ود ) أحب وتمنى ، والكثير من أهل الكتاب فنحاص وزيد ابن قيس وحبي وأبو ياسر وغيرهم من أحبارهم وروثائهم ، وغيرهم . ولو مصدرية كما مر لا حرف تمنى ، وإنما أفاد التمنى لفظ ود ، ومعنى لو المصدرية الاستقبال ، كأن الناصبة للمضارع ، أى ود كثير من أهل الكتاب ردكم . وكفاراً : حال لازمة من كاف يردونهم مقارنة ، أى يردونكم من بعد إيمانكم إلى دينهم ، وأنتم كافرون حال حصول الارتداد ، وإن فسرنا الرد بشروعهم فى نوسوسة والبويه الذى تمنوه قبل تأثيره كانت الحال مقدرة ، والأولى أن يكون يردونكم بمعنى يكفرونكم بتشديد الفاء ، أى يدخاونكم فى الكفر ، فتكون الحال مؤكدة ، وذلك تضمين أو يكون يردونكم بمعنى يصرونكم ، فيكون كفاراً مفعولاً ثانياً ، والآية صريحة فى اعتراف كثير من أهل الكتاب بأنهم على كفر إذ اعترفوا بأن من يرد إلى دينهم يكون كافراً ، ويقوى هذا قوله تعالى : ( حسداً من عند أنفسهم ) لأن من حسد الإنسان لا يود له الخير ، بل الشر كما لكفر ، ولأن معنى ( من عند أنفسهم ) من عند أنفسهم الأمانة بالسوء . أو من عند ذواتهم لخبثها باتباع الأمانة بالسوء ، يعنى لا من جهة التدين والميل مع الحق ، لأن الله لم يأمرهم بذلك ، ومن بعد متعلق بـ يردونكم ، ومن عند متعلق برد ، ومن للابتداء ، فإن الود صادر من عند أنفسهم ، قيل أو لاسببية ، فإن المعنى بالإغواء والتزيين ، أو تتعلق بمحذوف نعت مصدر محذوف ، أى ود ثابتاً من عند أنفسهم ، ويجوز أن يتعلق بحسد أو محذوف نعت ( الحسداً ) ، أى صادراً من أنفسهم الأمانة بالسوء . أو منبغماً منها ، وحسداً مفعول لأجله ناصبه ود ، أى وقعوا فى ود ذلك لأجل الحسد . وإذا لم تتعلق من عند بحسداً تعلق بـ من بعد ما تبين ، ومن للابتداء ، وإذا علق من عند بحسداً تعلق من بعد ما تبين بود لا بحسد إلا على طريق تقييد حسداً بالعندية ، ثم تقييد حسداً والعندية معاً بالعندية ، وما مصدرية . والحق هو كون محمد رسولا من الله ، والقرآن كتاب من الله ، خوطب المكلفون كافة به لا العرب

فقط ، والخطاب في يردونكم للمؤمنين ، وإنما تبين لهم الحق بالتوراة ، والمعجزات ذكر الله تعالى في التوراة اسمه ونعوته ، ولكن جحوده حسدا . قال أبو داود عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « إياكم والحسد فإن الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » أو قال : « العشب » وفي صحيح الربيع بن حبيب عن أبي عبيدة ، عن جابر بن زيد رحمه الله ، وفي موطأ مالك عن أنس عنه صلى الله عليه وسلم : « لا تباغضوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخواناً ولا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث » . وأسند أبو عمر بن عبد البر في التهيد ، عن الزبير ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء حالقتا الدين لا حالقتا الشعر » . وفي الإحياء عنه صلى الله عليه وسلم : « دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء ، والبغضة هي الحالقة لا أقول حالقة الشعر ولكن حالقة الدين ، والذي نفس محمد بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ، ولن تؤمنوا حتى تحابوا ، ألا أنبئكم بما يثبت ذلك لكم افشوا السلام بينكم » ، وإن قلت : كل الكبائر تأكل الحسنات فما وجه تخصيص الحسد ؟ قلت : المباغة فيه ، وكونه أشد في الإيقاع في المعاصي الآخر وهو تمنى زوال النعمة عن المنعم بها عليه ، والمحرم منه تقرب به والإصغاء للنفس فيه ، وعمل اليد أو الجارحة بمقتضاه ، سواء عن مسلم أو كافر ، إلا أن تمنى زوالها عن كافر لإضراره بها ولا ضير بوقوعه في النفس ، لأنه ضروري وعنه صلى الله عليه وسلم : « ثلاثة لا ينجو منهم أحد : الظن والطيرة والحسد ، وسأحدثكم بالخروج من ذلك : إذا ظننت فلا تحقق ، وإذا تطيرت فامض ، وإذا حسدت فلا تبغ » ، والحديث في صحيح الربيع ، وذكر الغزالي رواية أخرى أيضاً : « ثلاثة لا ينجو منهم أحد وقل من ينجو منهم . . » وذكر الحديث كما ذكرته .

(فَاعْفُوا) : ع م ، اتركوهم ولا تشغوا قلوبكم ولا ألسنتكم بكلامهم

(واصفحوأ) : أى لا تتجاوزهم على ما كان منهم ، والصفح الإعراض ، ويجوز أن يكون العفو ترك مجازاتهم على ما وقع منهم ، والصفح ترك المبالغة فى معاتبهم عليه وتوبيخهم ، ويجوز أن يكون العفو ترك العقوبة ، والصفح الإعراض عن المذنب ، كأنه يولى صفحة العنق .

( حَتَّى يَأْتِيََ اللَّهَ بِأَمْرِهِ ) : وهو عقابهم بما شاء فى الدنيا من قتل وسبى وغنم وإجلاء ، وفى الآخرة من تضيق قبر وعذابه ، وعذاب الحشر وعذاب النار ، أى لا تتجاوزهم حتى يكون الله هو الذى يجازيهم ، ولا تنتقموا منهم لأنفسكم ، وهذا معنى لا يقبل النسخ ، فليس قوله : ( فاعفوا واصفحوا ) منسوخاً بآية القتال لما ذكرته من أن ذلك لا يقبل النسخ ، ولأنه مغبا باتيان أمر الله ، والمقيد بغاية أو غيرها ، لا يسمى منسوخاً كما مر ، بل توفيقاً على مدة أو قيد ما قال ابن عباس الآية منسوخة بقوله تعالى : ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر .. الآية ) . وقيل بقوله تعالى : ( اقتلوا المشركين ) ، ومرجع الخلاف إلى تقدم النزول ، فمن قال نزل : ( قاتلوا الذين لا يؤمنون .. الآية ) قبل ( اقتلوا المشركين ) جعله هو الناسخ ، ومن قال نزل : ( اقتلوا المشركين ) أولاً جعله الناسخ ، وإلى المراد بالمشركين هل هو ما يشمل أهل الكتاب فيصلح لأن يكون ناسخاً أولاً فلا وقد علمت عدم صحة النسخ ، فما قيل عن ابن عباس مشكل وتحقيق الكلام عندى فى ذلك أنه إن فسر أمر الله بما مر ، فقد يصح كلام ابن عباس لأنه لم يدع النسخ بذلك القيد الذى هو قوله : ( حتى يأتى الله بأمره ) ، بل بآية القتال كما مر ، وهى غير غاية فى لفظ الآية فضلاً عن أن يقال المغيا لا يسمى منسوخاً بغايته ، ولكن هذا التقرير يحتاج إلى أن يقال المنسوخ هو قوله : ( فاعفوا واصفحوا ) على أن معناه لا تقتلوه ، وإن فسر أمر الله بالإذن فى القتال ، وضرب الجزية ، والقتل والإجلاء ، كما قتلت قريظة وأجليت النصير لم يصح ادعاء النسخ ، لأن آية القتال ومعنى أمر الله على هذا واحد . قال أبو العباس أحمد بن سعد الأندلسى فى الكوكب الذى

أخرج النسائي عنه صلى الله عليه وسلم : « ألا أدلكم على ما يرفع الله به الدرجات ؟ » قالوا : نعم يا رسول الله . قال : « تحلم على من جهل إليك . وتعفو عمن ظلمك . وتعطي من حرمك ، وتصل من قطعك » .  
وروى الربيع بن حبيب رحمه الله ، عن محمد بن عمير العبدى . عن أبى هريرة ، عنه صلى الله عليه وسلم : « ألا إن التواضع للعبد لا يزيده إلا رفعة . فتواضعوا يرفعكم الله ، وإن العفو لا يزيد العبد إلا عزاً فاعفوا يعزكم الله ، وإن الصدقة لا تزيد المال إلا كثرة فتصدقوا يرحمكم الله » .

( إِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) : فهو قادر على أن ينتقم منهم ، وهذا وعيد وتهديد لهم ووعد للمؤمنين .

( وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ) : استئناف أو عطف على اعفوا . أمرهم الله تعالى بالصبر ، ومخالفة الكفار ، والمعاشرة بالخلق الحسن . والالتجاء إلى الله به للعبادة التى هى خالية عن الإحسان إلى الخلق . وأشار إليها بإقامة الصلاة إلا أنها تدعو إلى الإحسان إليهم . وبالعبادة التى هى إحسان إليهم . وأشار إليها بإيتاء الزكاة . وخصهما بالذكر لأن الصلاة عماد الدين . والمال شقيق الروح تشح عليه الأنفس . وذكر ابن جرير الطبري أنه إنما أمر الله عز وجل المؤمنين بالصلاة والزكاة هنا ليحط ما تقدم من قولهم راعنا ، لأن ذلك نهى عن نوعه .

( وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ ) : من عبادة فإياها خير ونفع بدينية ، كالصلاة والصوم ، أو مالية كالزكاة وصدقة التطوع ، أو مالية وبدينية كالحج والجهاد من ماله ، أو قلبية كالتفكير فى المصنوعات والعلم وحب المؤمنين وبغض الكافرين . وقيل : المراد بالخير المال يتصدق به صدقة التطوع ، لأن الزكاة تقدم ذكرها ، وقرئ : تقدموا (بإسكان القاف وتخفيف الدال) من قولك أقدمه بمعنى قدمه بالتشديد . فإن قدم بالتخفيف يتعدى بالهمزة كما يتعدى بالتشديد .

( تَجِدُوهُ ) : أى تصيبوه وتوافوه على حذف مضاف ، أى تجدوا ثوابه .

( عِنْدَ اللَّهِ ) : أى يجد ثواب الثمرة واللحمة كجبل أحد وأكثر ، وروى ابن المبارك فى رقايقه . وهو رجل يخالف يذكر بعلم وشجاعة وحكمة بسنده : أن رجلاً من الأنصار جاء إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ما لى لا أحب الموت ؟ قال : هل لك مال ؟ قال : نعم يا رسول الله ، قال : فقدم مالك بين يديك ، فإن المرء مع ماله إن قدمه أحب أن يلحقه وإن خلفه أحب التخلف . وذلك ما يروى : «قدم مالك أمامك يسرك للحاق به» . وروى الربيع بن حبيب ، رحمه الله ، عن أبى هريرة أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال وهو يعظه : «اغتم خمساً قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك» .

( إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) : عليم بكل ما اعتقده أحد أو قاله أو فعله من خير أو شر ، فيثيب على الخير ، ويعاقب على الشر ، والاعتقاد والقول عمل ، كما أن أفعال سائر الجوارح عمل ، ولا يضيع عنده عمل . ولا يخفى قليلاً أو كثيراً . وذلك ترغيب فى الطاعات ، وزجر عن المعاصي ، ويحتمل أن يكون المراد ما تعملون من الخير فيكون ترغيباً . وقرئ يعملون (بالتحتية) وعود الضمير لأهل الكتاب ، فيكون ذلك وعيداً لهم وتهديداً .

( وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُوداً أَوْ نَصَارَى ) : هذا إيجاز ومساواته هكذا . وقالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى ، وهو أيضاً من اللف والنشر الذى كان لفه على الإجمال ، فإن الواو فى قالوا عائد إلى أهل الكتاب بقيد انقسامهم إلى يهود ونصارى ، وباعتبار هذا القيد ، أو عائد إلى اليهود والنصارى المدلول عليهما بقوله : ( هوداً أو نصارى ) فالملفوف إجمالاً هما اليهود والنصارى لقا فى الواو ، وإن شئت فقل الملفوف

هو قول اليهود وقول النصارى ، إذ لفا في الفعل من قوله : ( قالوا ) والمنشور هو قوله : ( هوداً أو نصارى ) ولو أريد اللف على سبيل التفصيل لقبل قالت اليهود وقالت النصارى ، أو قالت اليهود والنصارى ، فيكون انشر على ترتيب الالف ، أو قالت النصارى وقالت اليهود ، أو قالت النصارى واليهود ، فيكون على غير الرب ، وإن قلت لم ساغ ذلك الالف وذلك النشر مع أن الكلام بهما يوهم أن كلا من اليهود والنصارى راض على الآخر ، وأن المراد قالت اليهود : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ، وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ؟ قالت : إنما ساغ ذلك بنصب القرينة الدالة على عدم ما يوهم من ذلك ، وهي قوله عز وعلا : ( وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ) فإن من سمع هذه القرينة رد إلى كل فريق مقوله ، أو إلى كل قول محكيه ، وهو ذلك المقول أيضاً ، وعلم أن كل فريق يضل الآخر وبعثد أنه الذي يدخل الجنة لا الآخر ، وهكذا كل لف ونشر لا بد فيهما من قرينة بعضية أو حالية ، وجملة ( قالوا ) معطوفة على جملة ( وكثير ) وهو ذا جمع هائد بمعنى تائب كبازل وبزل وعائد وعوذ ، وهو الوالدة قريباً من ظبية وناق وفرس أنثى ، وإن تقادم الوقت الذي ولدت فيه جنينها لم تسم عائذ أو مثل ذلك حائل وحول ، وهي المرأة التي تحيض ولم تحمل ، واعتبر لفظ من فأضمّر في كان ضمير مفرد ، واعتبر معناها المراد هنا ، فأخبر عن ذلك الضمير يهود أو نصارى ، وهما جمع خبر لكان . وقرأ أبي : ( إلا من كان يهودياً أو نصرانياً ) بمراعاة لفظ من في الجميع ، روى أن وفد نجران وهم نصارى اجتمعوا مع يهود خيبر عند رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، في مجلسه . فقالت يهود خيبر : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ولا دين إلا دين اليهودية . وقالت نصارى نجران : لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى ولا دين إلا دين النثرانية ، فنزل قوله تعالى : ( وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ) وآو بمعنى الواو ، لأن الأصل وقالت اليهود

لن يدخل الجنة إلا من كان هودا ، وقالت النصارى : لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى أو للتقسيم ، قسمت القائلين ومقولهم ، فإن اليهود قائلون ومقولهم إلا من كان هودا ، والنصارى قائلون ومقولهم من كان نصارى . وإن شئت فقل هي للتفريق ، فإن التقسيم فيه تفريق ، وإن شئت فقل هي للتفصيل ، وعلى مذهب ابن الشجر حذف في الآية مضاف وواو وجملتان فعليتان ، والتقدير : وقال بعضهم يعنى اليهود لن يدخل الجنة إلا من كان هودا ، وقال بعضهم يعنى النصارى لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى ، فأقام أو نصارى مقام ذلك كله ذكر ذلك فى كوننا هوداً أو نصارى ، قال ابن هشام وفيه تعسف .

( تِلْكَ ) : القولة التى قالها كل واحد من الفريقين فلأنها قولة واحدة ما اختلفت إلا بلفظ يهودا ، ولفظ نصارى أو تلك القولة المذكورة عنهم إجمالاً ، وهى لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى ، أو تلك الجملة جملة المقالات السابقة ، وهن عدم ودهم نزول الخير على المسلمين من ربهم ، وود كثير منهم رد المسلمين كفاراً ، وإدعاء اليهود عدم دخول أحد الجنة غيرهم ، وود النصارى عدم دخول أحد الجنة غيرهم ، وإن قات كيف ينجر عن المفرد بالجمع فى الوجه الأول أو الثانى مع أنه ما تضمن المفرد فيهما إلا أمنيّتين : أمنيّة اليهود وهى عدم دخول أحد الجنة سواهم ، وأمنيّة النصارى وهى عدم دخول أحد الجنة سواهم ؟ قالت : ساغ ذلك لأن الاثنين جماعة مجازاً أو حقيقة أو لتقدير مضاف ، أى أمثال تلك الأمنيّة وهى تلك القولة

( أَمَانِيَهُمْ ) : شهواتهم الباطلة التى يتمنونها ، وإنما ظهرت الضمة على الياء ولم تثقل عليها لأنها مشددة ، فكان قبلها ياء ساكنة مدغمة ، والضمة والكسرة لا تثقلان على الواو والياء المسكن ما قبلهما كظي ودلو ، فالأمانى كقناطر جمع قنطار لا كقناطر جمع قنطرة ، والمفرد أمنيّة بضم الهمزة وإسكان الميم وكسر النون وتشديد الياء ، وأصله أمنيّة بضم النون ،

اجتمعت الواو ساكنة والياء بعدها متحركة ، فقلبت ياء وأدغمت الياء في الياء وقلبت الضمة قبلها كسرة للمناسبة ، فهي أفعولة من التني كأضحوكة من الضحك ، وأعجوبة من العجب ، والجملة معترضة بين قوله : ( وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ) ، وقوله :

( قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ) : لأن هذا متصل بقوله : ( لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ) في المعنى . ألا ترى أن المطالبة بالبرهان إنما هي على دعواهم لا يدخل الجنة سواهم ، وتسمية مثل ذلك اعتراضاً بحويا غير معهود ، وإنما هو معنوي . والمعنى أحضروا ما يدل على دعوى اختصاصكم بالجنة دلالة ظاهرة ، فإن البرهان هو الدليل الذي يوقع اليقين ، وخطاب الجمع لليهود والنصارى . أى قل يا محمد لليهود هاتوا برهانكم على دعواكم أنه لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً ، وللنصارى هاتوا برهانكم على دعواكم أنه لن يدخل الجنة إلا من كان نصارى  
( إن كنتم صادقين ) : في دعواكم :

والدعوى ما لم يقيموا عليها بينات أبناهما أدعياء

وهذا الخطاب إما للمجموع ، لأن الصادق على سبيل التقدير أحد الفريقين اليهود أو النصارى . لا كل منهما ، لأن كلا قد ضلل الآخر . وإما للجميع بالنظر إلى الحقيقة . واعتبار التعجيز فإن الصادق أبس واحداً منهما ، ومحال صدق أحدهما ، لأن الذي يدخل الجنة هو من أسلم وجهه لله وهو محسن . لا هؤلاء اليهود القائلون . ولا هؤلاء النصارى القائلون .. كما قال الله تبارك وتعالى .

( بَلَى ) : أى يدخل الجنة من لم يكن هوداً ولا نصارى . وكأنه قيل من يدخلها فقال :

( مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ) : فن فاعل المحذوف أى يدخلها من أسلم وجهه لله وهو محسن . وهو موصولة ولك جعلها مبتدأ زبدت الفاء في خبرها لتضمنها معنى الشرط ، والخبر هو الجملة في قوله :



( فَكَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ) : أو هي شرطية ، هذه الجملة جوابها ، وعلى الوجه الأول يحسن الوقف على محسن لا على بلى ، وما بعد ذلك مستأنف . ويجوز عطفه على من ، وفعله المتمدر عطف اسمية على فعلية ، وعلى الثاني والثالث يحسن الوقف على بلى ، ومعنى أسلم وجهه لله : أخلص جسده كله لله . وخص الوجه بالذكر معبراً به عن الكل ، لأنه أشرب الأعضاء الظاهر وفيه أكثر الحواس ، وفيه يظهر أثر الخضوع والذل والعز ، ومن خضع وانقاد بوجهه فخضوعه وانقياده بغيره من باب أولى ، ومعنى إخلاص جسده لله استلامه لما يفعل الله به ، ولما يوجهه عليه أو يحرمه عليه ، ويجوز أن يكون معنى أسلم وجهه أخلص قصده ، وعبر بالوجه عن القصد ، لأن القصد إلى شيء في الجملة يكون بصرف الوجه إليه ، وكذا إلى جهة من الجهة . ولأن الوجه من الإنسان يقصده انقاصه عند التكلم ، والخطاب والنظر وغير ذلك في الحب وشدة البغض والتقاتل . فالمراد أن يقصد الله ويصرف همته عن غيره ، ويجوز أن يكون المعنى أخلص النية ، فسمى الدين وجهه لأن دين الإنسان أهم شئونه ومعظمها ، كما أن الوجه أفضل الأعضاء ، ومن جملة دينه أعماله . وقد فسر بعضهم الوجه بالعبادة ، وجملة وهو محسن حال من الضمير في أسلم . والمراد بالإحسان التوحيد أو إتقان العمل ، بأن يأتي به تاماً ولا يشوبه بما يفسده ، والأجر الذي له عند ربه ثواب إسلامه وجهه وتوحيده وإحسانه في عمله يحفظه الله تعالى له لا يضيعه ولا ينقصه . بل يربو عنده وهو ما يكون له في الجنة وما يفرح به عند الموت والقبور والبعث والمحشر .

( وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ) : عند الموت وفي القبر ويوم القيامة .

( وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) : في ذلك على شيء من الدنيا ولا على ترك الإيمان والأعمال لأنهم قد آمنوا وعملوا النصالحات .

( وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ ) : أى على شيء معتد به ، أو على شيء مصيب ، أو صالح ، أو على شيء يقبله الله ،

أو على شيء من الحق أو نحو ذلك ، فحذف النعت وبقي المنعوت لأنهم على كل شيء ، ولا بد لكن بشيء فاسد . وكذا في قوله :

( وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ) : وفائدة حذف النعت المبالغة في اللفظ ، لكون ظاهر اللفظ أن كل فريق نفى أن يكون الآخر على شيء أصلاً معتد به أو غير معتد ، وكان حالهم التي عليها معدومة ، كفرت اليهود بعيسى عليه السلام والإنجيل ، وقالوا ، وهم أخبار يهود خبير ، للنصارى وهم وفد نجران : لستم على دين الله ، وكفرت نصارى نجران بموسى عليه السلام وبالتوراة وقالوا لليهود : لستم على دين الله تعالى ، وتناظروا حتى ارتفعت الأصوات عند رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فنزلت الآية : ( وقالت اليهود ليست النصارى على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ) .

( وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ ) : الحملة حال من اليهود والنصارى ، أي قالت اليهود ما قالت . وقالت النصارى ما قالت ، والحال أن الفريقين يقرءون الكتاب المزل في صدق موسى وعيسى والتوراة والإنجيل ومحمد والقرآن . وذلك على التوزيع فإن التوراة فيها تصديق عيسى والإنجيل ومحمد والقرآن ، وأن الإنجيل فيه تصديق التوراة وموسى والقرآن ومحمد ، وفي الكتاب ما يعامون به أنهم كلهم على الباطل ، وأن الحق محمد واتباعه لأنهم صدقوا التوراة والإنجيل وموسى وعيسى والقرآن ، فالمراد بالكتاب التوراة والإنجيل . قال فيه للجنس الصادق بكتابين ، والضمير في : ( وهم يتلون الكتاب ) لليهود والنصارى ، فاليهود تتلوا التوراة وفيها تصديق عيسى والإنجيل ، والنصارى تتلوا الإنجيل وفيه تصديق التوراة وموسى ، فتكذيب كل فريق بنبي الآخر وكتابه ومخالفة لكتاب نفسه ونبيه ، فعنفهم الله عز وجل على الكذب والمخالفة ، فإن التوراة حق يجب على النصارى العمل بما لم ينسخ منها . والإنجيل حق يجب على اليهود العمل بما نسخ منه بعض التوراة ، وترك العمل بالنسخ منها . ويجب عليهم جميعاً وعلى جميع بني آدم

والجن العمل بما في القرآن ، وترك العمل بما نسخه القرآن من التوراة والإنجيل .  
وقيل المراد بالكتاب هو التوراة لأن النصارى تقروها وتمثل بعضها ،  
وتحطئة اليهود للنصارى والنصارى لليهود قديم من زمان عيسى عليه السلام  
إن الآن ، وما بعد . ولكن نزلت الآية عقب مناظرتهم عند رسول الله  
سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .

( كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ) : كذلك متعاق  
يقال بعده ، أو محذوف نعت لمصدر محذوف ناصبه ، قال بعده أى قولاً ثابتاً  
كذلك القول . أو الكاف اسم مضاف نعت مصدر محذوف ، أى مثل ذلك  
القول . أو اسم مضاف مفعول به لقال ، والإشارة على الأوجه الأولى إلى  
القول بالمعنى المصدرى ، وعلى الوجه الآخر إلى القول بمعنى المقول أو إلى  
المتقول ، ومثل قولهم مفعول به على الأوجه الأولى ، ومفعول مطلق على  
الوجه الآخر ، أو بدل من الكاف أو بيان ، والذين لا يعلمون مشركو العرب  
وعابدة الأصنام ، وجاحدوا الله عز وجل وغيرهم ، لأنهم لا يتلون الكتاب  
فهم لا يعلمون ، والهاء فى قولهم لليهود والنصارى ، أى قال غير اليهود  
والنصارى مثل قولهم : إنا نحن المصيبون دون غيرنا ، فكل أهل دين يضللون  
من خالفهم ، فدخل العرب فى ذلك فلأنهم قالوا : ليس دين محمد شيئاً ،  
وضلوا أيضاً أهل الكتاب ، وأما محمد وأتباعه فهم يعلمون ويعملون بمقتضى  
علمهم ، فهم أهل الصواب ، ويقولون بإصابة كل من كان على الملة  
الحنيفية ، وكذا المسلمون فى كل أمة يقولون بإصابة من كان عليها ،  
وقيل المراد فى الآية مشركو العرب ، وقيل أم كانت تبارك وتعالى  
كقوم هود ولوط ونوح وصالح وشعيب ، قالوا فى أنبيائهم ومن تبعهم  
أنهم ليسوا على شيء .

( فَاِنَّهُمْ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ ) : أى بين اليهود والنصارى والذين لا يعلمون ،  
ومن قال له الذين لا يعلمون مثل قول اليهود والنصارى ، لأن من قال له

الذين لا يعلمون ، ولو لم يجر لهم ذكر ، لكنهم معلومون من قوله : ( كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ) ويحتمل عود الضمير لليهود والنصارى ، أى يقضى بينهم بإدخال الحق الجنة والمبطل النار ، ووجه تخصيصهما زيادة التوبيخ إذ نظما أنفسهما فى سلك من لا كتاب له يتلوه فقالا قوله وفعلاه .

١ ( يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ) : من أمر الدين ، فالحق من اتبع من اليهود والنصارى ما لم ينسخ والناسخ من الإنجيل والقرآن ، والمبطل من خالف ذلك . وكذا الأمم السابقة محققا من اتبع ما لم ينسخ من كتبهم والناسخ ، ويحتمل أن يكون المعنى يحكم بينهم لكفرهم بمجازاة كل مما ينطق به من العذاب ، وأن يكون المعنى يحكم على كل بالتكذيب وإدخال النار ، كما إذا جاء خصمان مبطلان إلى القاضي فى شىء كل يدعيه ، فتبين أنه ليس لهما بل سرقاه فنفاه عنهما وبخنها ومكن الشىء لصاحبه ، كذلك ثبت الله الحق لسيدنا محمد ، صلى الله عليه وسلم ، وأتباعه ويشبههم الجنة ويكذب اليهود والنصارى ومن خالف الحق ويخزيهم ، ثم رأيت الحسن البصرى جرى على هذا الاحتمال .

( ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها ) : أى لا أحد أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه بتلاوة كتابه والصلاة والتسبيح والاستغفار ، فإن القرآن وسائر كتب الله والصلاة والتسبيح والاستغفار لا تخلو من ذكر اسم من أسماء واجد الوجود سبحانه وتعالى ، والآية بلفظها تشمل كل من هدم مسجداً أو مصلى أو منع الناس من دخوله أو من العبادة فيه جهاراً ، أو فعل فيه ما ينفر عنه الناس كغيبية المسلمين فيه والحمية فيه ، والركون فيه إلى الباطل والتلبس على العوام ومن لا بصيرة له ، فإن خراب المسجد أو المصلى كما يكون بهدمه ، يكون بترك عمارته . والاستفهام بمعنى النفي كما رأيت ، وليست مجردة عن الاستفهام بالكلية ، فإن المراد الاستفهام التوبيخى أو التقريرى المشوب بالنفى ، ومصدره يذكّر مفعول ثانٍ لمنع أو على تقدير من الحارة ، أى

من أن يذكر فيها اسمه، أو بدل اشتمال المساجد، والرابط (ها) من قوله فيها، فإن ذكر اسم الله تعالى فيها ملابس لها بغير الجزئية أو الكلية، أو مفعول لأجله على حذف مضاف، أي كراهة ذكر اسمه تعالى فيها.

قال الكلبي: والآية نزلت في النصارى - قبحهم الله - لما طرخوا الأذى في بيت المقدس ومنعوا الناس أن يصلوا فيه: وغزوا أهله وخرّبوه وأحرقوا التوراة، وقتلوا أهله وسبوا وغنموا. وقيل: في مشركى العرب لما منعوا النبي، صلى الله عليه وسلم، من إظهار دينه في المسجد الحرام والصلاة فيه، ويؤذونه إذا فعل ذلك، وكذا أتباعه رحمهم الله قبل الهجرة ومنعوه بعدها عام الحديبية من الحج ودخول مكة والمسجد الحرام، وبه قال ابن زيد. وقيل: نزلت في ذلك كله فعلة النصارى وفعلة العرب. وروى أن طوس الرومى غزى بنى اسرائيل فقتل مقاتلتهم وسبأ ذراريهم وأحرق التوراة وخرّب بيت المقدس، فلم يزل خراباً حتى بناه المسلمون في زمان عمر بن الخطاب، رضى الله عنه، وهذا هو القول الأول وفيه بيان ساطنهم واسمه. وقيل: إن نجت نصر الجوسى البابلى هو الذى غزا بنى اسرائيل وخرّب بيت المقدس، وأعانه النصارى على ذلك من أجل أن اليهود قتلوا يحيى بن زكريا، ونزلت الآية في ذلك، ورجح ابن جرير الطبرى القول الأول وهو تفسيره مجمع على حسنه واعتباره. قال: إن النصارى هم الذين سعوا في خراب بيت المقدس، بدليل أن مشركى العرب لم يسعوا في خراب المسجد الحرام، وإن كانوا قد منعوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في بعض الأوقات من الصلاة فيه، وأيضاً الآية التى قبل هذه وبعدها في ذم أهل الكتاب، ولم يتجرّ مشركى العرب ذكر، ولاللمسجد الحرام. انتهى.

قلت يبحث في كلامه بأن المشهور أن العمدة في خراب بيت المقدس هو بختنصر وجنوده، لا النصارى، وإنما النصارى أعانوه لما رأوه مشمرأ لذلك، فلما يحسن أن تنزل الآية فيمن هو العمدة لا فيمن هو تبع، فإذا صرنا إلى التخصيص قلنا: إنها نزلت في بختنصر وجنوده، ومن أعانهم

من النصارى . وإلا فالأول أن يقال : الآية نزلت في بختنصر وجنوده ومن أعانهم من النصارى ، وفي مشركى العرب وفي طوس الرومى وجنوده ، إذ خرب بيت المقدس ، وقتل وسبى وغنم ، بعد ما عمره اليهود من تخريب بختنصر ، اللهم إلا أن يقال : نزلت في النصارى ولو كان العمدة بختنصر وجنوده توبيخاً لهم ، لأنهم أهل كتاب ، كما روى عن مجاهد : أنهم النصارى أعانوا بختنصر على خراب بيت المقدس ، ويبحث أيضاً في كون مشركى العرب ساعين في منع المسجد الحرام وخرابه أنهم منعوا منه أفضل الرسل وخاتمهم راسياعه قبل الحجرة وبعدها ، فإن عمارتهم إياه غير عمارة لشركهم وأقذارهم ولو لم يمنعوه أو لم يؤذوه على عمارته إلا مرة كان سعياً في خرابه ، لأنه رسول خاتم الرسل والأنبياء ، ولأن منعه منع للأمة كلها ، ويبحث أيضاً بأن ما قبل هذه الآية ليس خاصاً بأهل الكتاب ، فإن العرب المذكورة بقوله عز وجل : ( كذلك قال الذين لا يعلمون مثل قولهم ) وما بعدها ليس متعيناً في أهل الكتاب ، بل محتمل كما سئرى . ورجح بعضهم أن الآية نزلت في مشركى العرب بأن النصارى يعظمون بيت المقدس أكثر من اليهود ، وكيف يسعون في خرابه وهو موضع حجهم ، ويبحث فيه بأن يقول صاحب هذا القول بأن الآية نزلت في النصارى الحارين له لا فيمن يعظمه ، ففي رواية عن ابن عباس وغيره : أن المراد النصارى الذين يؤذون من يصلى في البيت المقدس . وصحح ابن العربى القول بأن المراد في الآية : كل من منع مسجداً من مساجد الله ، قال لأن اللفظ عام ورد بصيغة الجمع فتخصيصه ببعض المساجد أو ببعض الأزمنة محال ، يعنى أنه ليس لنزول الآية سبب مخصوص كلفظها عام ونزولها عام ، ثم إذا بنينا على أنها نزلت لمانع ومسجد مخصوص كالنصارى وبيت المقدس كان ينبغي أن يراد بمن منع مساجد الله العموم لا خصوص أولئك النصارى مثلاً . وإن قلت : كيف يصح أن يقال مساجد الله إذا أريد بيت المقدس أو المسجد الحرام ؟ قلت : عبر بالعموم ليقيد الحكم العام ، وإن كان السبب خاصاً ، كما تقول لمن آذى صالحاً : ما جزاء من يؤذى الصالحين ؟ وكما

قال تبارك وتعالى: (ويُلْ لكلُّ هُمْزَةٌ لَمْزَةٌ) مع أن الهاء من اللامز انذى نزلت فيه الآية على ما يأتى -إن شاء الله- الأخنس بن شريف .

(أولئك ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين ) : الإشارة عائدة إلى مطلق المانعين المساجد ، الساعين في خرابها ، وهذا مما يدل على أن المراد بقوله : ( ومن أظلم ممن منع مساجد الله ) العموم ولو كان سبب النزول خاصا ، إذ لا يحسن أن يقال : ما كان لبختنصر وجنوده أن يدخلوا المساجد إلا خائفين ، نعم لا مانع من إرادة خصوص النصارى ومساجد الشام ، فإن منعهم من بيت المقدس منع من سائر مساجد الشام ، أو هم خربوا مساجد الشام كلها ، أو ما قدروا عليه فنعوا من دخولها كما منعوا غيرهم ، ولكفرهم ، وكان بيت المقدس موضع حج النصارى وزيارتهم، بعد ما خربه من خربه منهم . قال ابن عباس : لم يدخله بعد عمارته بالمسلمين يهودى ولا نصرانى إلا خائفٌ، إن عمائم به قُتِلَ، وهذا معنى الخوف فى الآية ، وقيل إنهم أخيفوا بالجزية على الدمى والقتل على الحربى ، فالذى إذا كان يعطى الجزية يترك أن يدخل المساجد عند أبى حنيفة . ومنع مالك الكفار كلهم من دخول المسجد -أى مسجد كان - أعطى الجزية أو لم يعطها ، وأجاز الشافعى أن يدخل الكفار المساجد غير المسجد الحرام مطلقاً ، وقيل عنه يجوز لهم دخول غير المسجد الحرام بشرط أن يأذن له السلطان أو نحوه ، وعلى كل حال إذا دخل الكافر مسجداً من المساجد، يدخلها وفى قلبه خوف من أن يجره المسلمون ويضربوه ، وهذا معنى الخوف عندى ، وذلك نصر من الله تعالى للمؤمنين سابق فى اللوح المحفوظ وفى علمه الأزلى ، أخبرنا الله به فكان لا يدخل بيت المقدس أحد من النصارى إلا متكرراً مسارقة . قال قتادة والسدى لا يوجد نصرانى فى بيت المقدس إلا أنهم ضرباً وأبلغ إليه فى العقوبة ، ونادى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فى شأن المسجد الحرام ومواسم الحج : ألا لا يحج من بعد هذا العام مشرك ، ولا يدخل المسجد الحرام ، ولا يطوفن بالبيت عريان .

وقيل خوفهم هو فتح مدائنهم الثلاث قسطنطينية وهى إسلامبول ورومية وعمورية ، يعنى بفتح الثلاث فيلزمهم الدل بفتحهن حينما كانوا ، وقيل ليس ذلك إخباراً بأنهم يخافون ويقهرون ، بل بمعنى أنه يكون الحق خوفهم وذلم ، سواء ذلوا وخافوا ، أم تجبروا وعتوا ، وقد علم الله ما يكون من ذلم ومن تجبرهم ، ويحتمل أن يكون اللفظ إخباراً والمعنى نهياً ، أى لا تركوهم يدخلون المساجد ولا تمكنوهم من دخولها ، فإنهم إذا كانوا لا يتركونهم ولا يمكنوهم لم يصدر منهم الدخول إلا على خوف كقوله تعالى : ( وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ) ، فإنه بمعنى لا تؤذوه ، وضابطه أنه إذا نفى الله عن الشيء أن يكون حقاً أفادنا النهى عنه ، وقرأ عبد الله بن مسعود إلا خيفاء (بضم الخاء وفتح الياء مشددة مع تكسير) كصائم وصيم .

( لهم فى الدنيا خزى ) : كالقتل والسبي والغنيمة والدل والجزية ، وقيل فتح قسطنطينية ورومية وعمورية ، ومن فسر هذا أو الخوف بشيء لم يفسره بالأخرى .

( ولهم فى الآخرة عذاب عظيم ) : هو عذاب النار والحشر ، كل ذلك لكفرهم . والله أعلم .

وكان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، والمؤمنون يصلون إلى بيت المقدس قبل الهجرة ، وصلوا إليه بعدها أيضاً سنة وأربعة أشهر ، ثم نسخ التوجه إليه فى الصلاة بالتوجه إلى الكعبة ، فكانوا يصلون إليها ، فقالت اليهود ما لهم تحولوا عن بيت المقدس ؟ وقالوا : ليست لهم قبلة معلومة ، فتارة يستقبلون هكذا ، وتارة يستقبلون هكذا ، فأنزل الله جل وعلا قوله تعالى : ( والله المشرق والمغرب فأينما تؤكثوا فشتم وجهه الله ) : أى جهات

الأرض كلها لله شرقها وغربها ، فأى موضع وجههم إليه وجوهكم بأمر الله فى الصلاة ، ففيه الله بالعلم والتدرة والحفظ ، لا بالاحتواء والحلول ، وهو فى كل مكان كذلك . وخص المشرق وهو مواضع شروق الشمس ، أى إضاءتها وظهورها ، والمغرب وهو مواضع غروبها بالذكر ، لأن المشرق



جهة الكعبة المتحول إليها ، والمغرب جهة بيت المقدس المتحول عنها بالنسبة إلى المدينة ، مع أن قسم الشيء إلى جهتين متقابلتين استغراق لجهاته ، بأن يأخذ كل منهما ما يليه من جانبيها ، والفاء سببية ، وأين ظرف مكان مبنى لتضمنه معنى حرف الشرط ، متعلق بمرطها عند بعض ، وهو ( تولوا ) أو بجوانبها عند بعض وهو قوله : ( فثم وجه الله ) وإنما صح التعليق به بالنظر إلى المعنى المراد منه وهو قولك الله عالم بتوليتكم ، أو متعلق باستقرار : ثم ، فإنه ظرف مبنى لتضمنه معنى الإنشاء ، وهو هنا الإشارة ، فإن الأصل أن تودى بالحرف كالنهي ، والاستفهام متعلق بمحذوف خبر ، ووجه مبتدأ لكن على أن نجعل أينما مراداً به أوسع من ( ثم ) مثل أن يقع ( ثم ) على الكعبة ، وأين على جهات المشرق ، أو نجعل ذلك على العكس ، وما صلة لتأكيد العموم ، ومفعول ( تولوا ) محذوف ، أى تولوا وجوهكم ، وقد يقال هذا من المواضع التي لم يتعلق أغراض العرب فيه بالمفعول ، فلا يقدر له مفعول ، فيكون جارياً مجرى اللازم ، أى أينما فعلتم التولية ، كقولك : زيد يعطى ، تريد الإخبار بأنه ليس شحيحاً ، لا الإخبار بأنه يعطى فلاناً ، ولا بأنه يعطى ديناراً أو كذا . وقرأ الحسن ( تولوا ) بفتح التاء واللام وإسكان الواو بعدها إسكاناً حياً على أن الأصل تتولوا بتائين ، أى توجهتم بوجوهكم ( وجه الله ) ذاته ونفسه تعالى وذاته ونفسه هو ، وعبر عن العلم بالتولية بقوله : ( فثم وجه الله ) ، لأنه يلزم في الجملة من وجود أحد في موضع أن يكون عالماً بما فيه ، ويجوز أن يكون وجه الله سبحانه بمعنى رضى الله أو مرضيه ، فإن وجه الشيء خالصه وما يرضى ، فكأنه قيل : فثم مرضى الله ومختاره وهو الجهة المأمور بها ، المرضية المختارة ، وهى القبلة التى هى الكعبة ، أو يقدر مضاف أى رضى وجه الله ، أو مرضى وجه الله ، أى ذات الله جل وعلا ، ويجوز أن يكون الوجه بمعنى الجهة ، أى جهة الله ، أى الجهة التى يرضاها الله قبلة ، وقد علمت من قولى : بأمر الله أنه ليس لهم التوجه فى الصلاة حيث شاءوا ، وقيل إنه لا قبلة واجبة قبل الكعبة على المؤمنين ، بل لهم أن يصلوا إلى أى جهة أرادوا ، وأن هذا معنى الآية ،

ثم وجبت القبلة ، وقيل كان ، صلى الله عليه وسلم ، والمؤمنون يصلون النفل في السفر حيث ما توجهت رواحهم ، وطعن اليهود في ذلك فنزلت الآية .

قال ابن عمر : نزلت الآية في المسافر يصلي لتطوع حيث ما توجهت به راحلته ، وكان ابن عمر يفعل ذلك ، وعنه : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يسبح على ظهر دابته حيث كان وجهه يومئذ . وروى مسلم : كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي على دابته وهو مقبل من مكة إلى المدينة حيث ما توجهت ، وفيه نزلت ( فأينما تولوا فثم وجه الله ) . وقال عبد الله بن عامر بن ربيعة : نزلت فيمن اجتهد في القبلة فأخطأ . قال عامر ابن ربيعة : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر في ليلة مظلمة ، فتحرى قوم القبلة وعلموا علامات ، فلما أصبحوا رأوا أنهم قد أخطأوها ، فعرفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ، فنزلت الآية . رواه الترمذي ، وقال : حديث غريب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ، وكذا روى الكلبي عن ابن عباس : أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان في سفر في يوم غائم فصلوا الصلاة بعضهم نحو المشرق ، وبعضهم نحو المغرب ، فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . وروى غير الكلبي عن ابن عباس كذلك ، لكن ذكر أنه ، صلى الله عليه وسلم ، لم يكن معهم في السفر ، ولما قدموا سألوه فنزلت . وروى عطاء : أن رهطاً من أصحاب النبي ، صلى الله عليه وسلم ، انطلقوا في سفر والقبلة يومئذ بيت المقدس ، فتجبروا فذهبوا من صلى إلى المشرق ، ومنهم من صلى إلى المغرب ، فلما طلعت الشمس استبان لهم ، فنزلت الآية . وعلى هذه الرواية التي فيها انصلاص للمشرق والمغرب تكون بكتة تخصيص المشرق والمغرب بالذكر لوقوعها إليهما . وسئل الحسن عن رجل صلى ولما فرغ من صلاته إذا هو لغير القبلة ؟ فقال : جازت صلاته . قال الله تعالى : ( فأينما تولوا فثم وجه الله ) . وعن بعض السلف : إذا صلى الرجل ثم استبان أنه صلى لغير القبلة مضت صلاته ، وإن استبان له بعد ما صلى ركعة انحرف إلى القبلة

في باي ملاته وصحت له ، ومفهومه أنه إن استبان قبل تمام الركعة خرج منها وأعاد ، وقيل إذا أحرم واستبان استقبال وتمت ، ومن اشتبهت عليه القبلة اجتهد وصلى وأجزته ، ولو استبان أنه لم يستقبل ولو بقى الوقت ، وذكرت في شرح النبل أقوالا . ويصلى الغريق والمشدود ومن تعذر عنه الاستقبال كما أمكنهم .

وقال إبراهيم النخعي : ليست الآية خاصة بالصلاة ، والمعنى : أينما تولوا في متصرفاتكم ومسايعكم فثم وجه الله ، أى موضع رضاه وثوابه وجهه رحمته التى يوصل إليها بالطاعة ، فدخل فيها الدعاء والصلاة وغيرهما من أحوال الإنسان . وقيل المراد أينما تولوا للدعاء والذكر لا للصلاة ، والآية على ذلك كله منقطعة عما قبلها ، وقيل : إن المعنى إن منعتم أن تصلوا في المسجد الحرام أو الأقصى ، فقد جعلت لكم الأرض مسجداً ، وقيل نزلت حين صد المشركون رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عن البيت عام الحديبية ، وعلى القولين تكون الآية متصلة بما قبلها ، وعلى كل حال فالجهة ليست قبله بالذات ، بل لأن الله - جل وعلا - أمر بها .

( إن الله واسع ) : حذف مضاف ، أى واسع رحمته ، أو إن رحمة الله واسعة ، فلما حذفت كلمة الرحمة سقطت التاء من قولك واسعة ، وهو يزيد التوسعة والتسهيل لعباده ، فهو كثير الإنعام عليهم ، وغير مضيق في دينه وفضله ، يسع كل شيء ، وقيل واسع المغفرة . كما ورد في الآية الأخرى ، وقيل من السعة التى هى الغنى يشير به إلى أنه جواد مفضل ، وقيل واسع التدبير والإحاطة .

( علم ) : بأعمالكم وأقوالكم ونياتكم التى هى ملك الأعمال ومصالحكم ، فلا يخفى عنه توجهكم حيث توجهتم في الصلاة والدعاء والذكر وغير ذلك ، وفي قوله : ( إن الله واسع علم ) ، تنزيه له عن التحير كما أفاده قوله : ( فأينما تولوا ) .

( وقالوا اتخذ الله ولداً ) : عطف على قالت اليهود ، أو على قالت النصارى ، أو على قال الذين لا يعلمون ، لجواز اختلاف وجه الشبه في المتعاطفات ، أى قال الذين لا يعلمون مثل ذلك القول الصادر منهم في اللفظ والمعنى ( وقالوا اتخذ الله ولداً ) مثل ذلك القول في الخطأ كما أخطأوا في قولهم : ( لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ) كذلك أخطأ من قال : ( اتخذ الله ولداً ) كقولك زيد كالأسد وحاتم ، أى كالأسد في الشجاعة وكحاتم في الجود ، أو عطف على معنى فيكون ، روعى معنى من في أولئك وما بعده وفي قوله : قالوا ، وروعى لفظها في قوله منع وسعى ، وكأنه قيل : من أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه ، وسعى في خرابها ، وقالوا اتخذ الله ولداً ، أى ومن قالوا اتخذ الله ولداً أو عطف على المعنى من قوله : ( ومن أظلم ) فكأنه قيل ومنعوا مساجد الله وسعوا في خرابها ، وقالوا اتخذ الله ولداً ولا أظلم ممن فعل ذلك ، أولاً أظلم ممن منعوها وسعوا في خرابها ، وقالوا اتخذ الله ولداً ، ويجوز كونه مستأنفاً ، ويدل له قراءة ابن عامر قالوا بدون واو قبل القاف ، والذين قالوا اتخذ الله ولداً هم النصارى ، إذ قالوا : المسيح ابن الله ، حاشا . على ما اختار بعض ، وقيل اليهود إذ قالوا : عزيز ابن الله ، وقيل مشركو العرب إذ قالوا الملائكة بنات الله ، وأقول اليهود والنصارى ومشركو العرب ، فإذا هو كما قال القاضي والحسن البصرى وأبو عبد الله اللخمي في مختصر الطبري والحمد لله ، فاليهود والنصارى مذكورون بهذين اللفظين ، ومشركو العرب مذكورون بقوله كذلك ( قال الذين لا يعلمون ) .

( سبحانه ) : تنزيه لله سبحانه عن اتخاذ الولد ، وفي صحيح البخارى عن ابن عباس عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : قال الله عز وجل كذبنى ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمنى ولم يكن له ذلك ، فأما تكذيبه إياى فزعم أنى لا أقدر أعيده كما كان ، وأما شتمه إياى فقوله لى ولد ، فسبحانى أن اتخذ صاحبة أو ولداً ، نفى الله سبحانه وتعالى أن يكون له ولد ، لأن ثبوت الولادة لله عز وجل يقتضى التشبيه والتحيز ، والحلول والتركيب ، والاحتيال وسرعة الفناء ، ألا ترى أن الأجرام الفلكية مع أنها تفتنى ،

ومع أن وجودها ممكن غير واجب بالذات لما قضى الله عليها أن تبقى ما دامت الدنيا باقية لم يصيرها تلد بالاختيار كالحیوان ، ولا بالطبع كالأرض والنبات ، فإن الأرض تلد النبات ، والنبات يلد نباتاً آخر ، كالأغصان والثمار والبذر ، فإن البذر يولد ويلد ، وذكر أن القائلين عزيز ابن الله يهود المدينة ، والقائلين المسيح ابن الله نصارى نجران ، والمشهور أن ذلك قول شائع في اليهود والنصارى مطلقاً ، والسبب في قول اليهود والنصارى بذلك أن أسلافهم أو أصحاب الشرائع المتقدمة عليهم كانوا يطلقون الآب على الله سبحانه وتعالى ، إما باعتبار أنه هو الذى وجدت به الأشياء أولاً ، وإما باعتبار التعظيم حتى قالوا إن الآب هو الرب الأصغر ، والله سبحانه هو الرب الأكبر ، فظننت الجهلة منهم أن المراد معنى الولادة ، فاعتقدوا ذلك تقليداً ، وحرفوا قوله تعالى في عيسى : أنت نبي وأنا ولدتك بتقديم النون وتشديد اللام ، بأن قدموا الباء وخففوا اللام ، ولذلك كفر قائله وأشرك ، ومنع منهم مطلقاً قطعاً لمادة الفساد ، ولو أراد قائله التعظيم أو أنه وجدت الأشياء به ، لأنه يوهم الباطل ، وكذا كل لفظ يوهم الباطل كبعض اللحن ، فإنه يوهم الشرك أو الكفر غير الشرك ، فإنه حرام ، ولو لم يعتقد الناطق به إلا الحق واللحن كله لا يجوز لمن أطاق تركه ، وكان بعض البربر في مغربنا هذا يقولون باب ربى بفتح باء باب الثانية الآب ، وكذا بعض براير فاس أو أعماله حتى نظم فيهم بعض العرب ، وقال :

يقولون للرحمن باب بجهلهم ومن قال للرحمن باب فقد كفر

والذى عندى أن من قال هذا لا يشرك إن لم يعتقد تشبيهاً ولا معنى لفظه ، بل التعظيم لكونه منافق لأنه سمي الله باسم فيبيح موهم .

(بل له ما في السموات والأرض) : لإبطال لقولهم اتخذ الله ولداً ، أو إضراب عنه واستدلال على فساده ، بأن من ملك السموات والأرض الذى من جملته عزيز والمسيح والملائكة ، لا يكون عزيز والمسيح والملائكة أولاداً له ، بل هم عبيد له ومماليك ، والملكية تنافي الولادة ، فإن الولد

ليس ملكاً لوالده كما يملك العبد ، ففي الآية دليل على أن من ملك ولده عتق عابه ، لأنه تعالى نفى الولد بإثبات الملك ، وذلك يقتضى تنافيهما قاله القاضى ، وأيضاً الولد يتخذ للحاجة إليه والانتفاع به عند عجز الوالد أو كبره والانتصار به ، ودفع المكاره به والهموم ، والله - جل وعلا - غنى على الإطلاق ولا يحتاج إلى شيء ولا يلحقه ضعف ولا مكروه ولا هم .

( كل له قانتون ) : أى كل ما فى السموات والأرض قانتون لله ، ومن كان بهذه الصفة من قنوت ما فى السموات والأرض له لا يجانسه شيء ولا يشبهه شيء ، ولا يكون نظيراً له ، والولد لابد أن يكون من جنس الوالد ، فلم يصح أن يكون عزيز والمسيح والملائكة أولاداً له ، ومعنى ( قانتون ) منقادون لمشيئته لا يخالفون أمره ، والكفار أيضاً منقادون بالأجسام والأحوال ، فإن الله يتصرف فى أجسامهم بما شاء ويجرى عليهم قضاءه ، وتسجد ظلالهم فأجسامهم مقرة كغيرها بالعبودية ، والقنوت لغة طول القيام ، كقوله صلى الله عليه وسلم : « أفضل الصلاة طول القنوت » وأطلق هنا على الانقياد والطاعة والخضوع ، ويجوز كونه بمعنى القيام ، أى كل ما فى السموات والأرض قاعون لله لشهادة أنه الواحد الأحد ، المالك لهم ، الفعال ما يريد ، وبطلق أيضاً فى اللغة على الطاعة ، وقيل ( قانتون ) دلبون خاضعون ، وما تقدم من تقدير ما أضيف إليه كل عاماً هو الصحيح ، فجمع القانت جمع مذكر السالم تغليب للعاقل وغير أولاً بما مع أنها لغير العاقل تغليباً بجانب من يحقر وهو غير العاقل ، لأن العقلاء كالملائكة ، وعزيز والمسيح محقورون أيضاً فى هذا المقام مقام ما يذب إلى الله من الولادة ، فليس فى الوجود ولا فى الإمكان شيء يصح أو يلبق أن يكون ولداً له ، لأن الولادة فى نفسها نقص ككائنة ما كانت ، فلا يتأهل لها الملائكة ولا عزيز ولا المسيح ، ويجوز تقدير ما أضيف إليه كل خاصاً هكذا كل من ادعوه ولداً له تعالى من عزيز والمسيح والملائكة قانتون له لا لغيره ، مقرون بأنهم عبيده ، فكيف تثبتون الولادة لهم وهم ينفونها عن أنفسهم ،

ويشهدون على أنفسهم بالعبودية ، فألزمهم بقوله : ( كل له قانتون ) ، بعد ما احتج عليهم بقوله : ( له ما في السموات ) ، وعن ابن عباس أنه يقدر خاصا بأهل الإيمان ، وأن القنوت قنوت بالقلب والجوارح بالاختيار والعمد والقصد ، فيكون التقدير هكذا كل المؤمنين له قانتون . وقال الكلبي التقدير كل ما في السموات والأرض قانتون ، لكن قنوت الكفار وهو انقيادهم يكون في الآخرة حيث لا ينفعهم .

( بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) : خبر لمخدوف ، أى هو بديع السموات والأرض وهو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها ، كقولك زيد كريم الأب ، كأنه قيل هو بدعة سمواته وأرضه بضم الدال ، أى حصلت بعد العدم بلا قياس على مثال سابقاً يقال بدع الشيء ، بضم الدال ، فهو بديع ، أى كان على صفة لم يكن عليها غيره ، ويضعف أن يكون بديع بمعنى مبدع بكسر الدال فيكون من إضافة الوصف إلى مفعوله لندور فاعيل بمعنى مفعول بكسر العين ، كما قيل في قول عمرو بن معديكرب :

أمن ريحانة الداعي السميع      يورقني وأصناني هجوع

أن السميع بمعنى مسمع ، وليس متعياً لجواز أن يكون بمعنى السامع ، لأن المتكلم يسمع كلاماً نفسه من لسانه . فالداعي وهو داع الشوق لما دعاه سمع كلام نفسه الذى خاطب به معديكرب ، ولجواز أن يكون بمعنى مسموع ، والبيت في أخت معديكرب واسمها ريحانة ، أمرها دريد ابن الصمة الجشمي ، والداعي مبتدأ خبره من ريحانة ، أو فاعل للجار والمجرور المتعمدين على الاستفهام ، ونخص السموات والأرض بالذكر لأنها أعظم ما نشاهد ، وفي قوله : ( بديع السموات والأرض ) نفى لاتخاذ الولد أيضاً ، لأن الوالد أصل للولد المنفعل بانفصال مادته عن ذلك الوالد ، فالولد منفعل عن والده ، وكذا الوالد منفعل بانفصال المادة عنه والله سبحانه وتعالى مبدع الأشياء كلها ، فاعل على الإطلاق ، منزّه عن الانفعال ، فلا يكون والدأ ، والإبداع اختراع الشيء لا عن شيء دفعة ،

وإيجاده على غير مثال سبق ، أو تحصيله مما لم يكن منه ، وكل هذه المعاني صالحة في الآية ، وقد فسرته بالثاني ، وعلى كل حال هذا اللفظ هنا أولى من لفظ الصنع ، لأن الصنع يكون ولو على مثال سابق ، ويكون ولو مما اعتيد التحصيل منه ، ويكون ولو تركيب للصورة على أصل ، وأولى من لفظ التكوين ، لأنه بمعنى الصنع ، ويكون بتغير وفي زمان غالباً ، فالإبداع أخص منهما ، وقرئ بجبر بديع على أنه بدل من الهاء في قوله : ( كلُّ له قَانِيَتُونَ ) أو في قوله : ( بلُّ له ما في السَّمَوَاتِ والأَرْضِ ) وقرأ المنصور بنصبه على المدح ، ونفى أيضاً الولادة عن نفسه تعالى بأن إيجاد الولد يكون بالانتقال من صفة إلى صفة ، ومن حال إلى حال وبمهلة ، وفعله تعالى يستغنى عن ذلك كما قال :

( وإذا قَضَىٰ أمراً فلإنَّما يَقُولُ له كُنْ فَيَكُونُ ) : أى إذا أراد شيئاً فلإنَّما يقول له أحصل فيحصل ، ولا يحتاج إلى علاج في حصوله ، ولا إلى شيء ، لكن يقول له كن فيكون ، مع أنه ليس المراد حقيقة القول ولا حقيقة الأمر ، وامثال الأمر بالمراد حصول ما أراد حصوله بلا مهلة كما يمثل المأمور المطواع ما أمر به بلا توقف ، فشيء تعلق إرادة الله تعالى بحصول الشيء بتعلق أمر الأمر بالمأمور المطواع المبادر إلى الامتثال ، ومن كان بهذه الصفة من حصول كل ما أراد بمجرد إرادته لم يحتاج إلى الولادة المرتبة شيئاً فشيئاً ، وباينت حاله حال الأجسام المتوالدة ، وكان غنيا عما يحبه الناس أن يحصل لهم من أولادهم ، فهذا تقرير لمعنى الإبداع ، كما أنه نفى للولادة ، وقد علمت أنه لا خطاب هناك حقيقة ، وقيل يخلق لفظة : كن في غير جسم أو في جسم من الأجسام بعد حصول بعض الأحسام ، فيأمر بها ما أراد وجوده من العدم ، ولو شاء لأوجدته بدون ذلك .

وإن قلت : فكيف يخاطب المعلوم ؟ قالت : خاطبه على هذا القول بكن . لأنه عنده تعالى معلوم ، فاللام في له هي لام الخطاب الآية بعد القول . كقولك قلت لزيد قم . وهي للإبلاغ . ويصح أن تكون للتعجيل .



أى يقول لأجل الشيء الذى أراد حصوله كن ، أو بمعنى فى ، أى يقول فى شأنه كن . والفاء فى قوله : ( فيكون ) للتطف على يقول كقولك أقول للجمل انت نياتى ، تعنى أنه يترتب لإتيانه بلا مهلة على قوله انت ويتسبب به ، أو للاستثناء ، ومجرد الفريع ، بمعنى فهو يكون . وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب عطفاً لمصدر المنسبك بواسطة أن المنصورية المحذوفة على مصدر مقدر من يقول ، أى فلانما يحصل منه قوله للشيء كن فيكون من ذلك الشيء :

وقد تقرر جواز الرفع والنصب بعد جواب الشرط ، فإن كان جاز ما زاد جواز الجزم ، وأما النصب إذا نصب يقول كما فى يس فبالعطف على لفظ يقول . قال ابو عمر والأندلسى الدانى : قرأ ابن عامر فتكون بالنصب فى البقرة كن فيكون ، وفى آل عمران فيكون ويعلمه ، وفى النحل ومريم ويس وغافر ، وتابعه الكسائى فى النحل ويس فقط ، والباقون بالرفع ، وليس النصب عندى فى جواب الأمر ، لأن حصوله لا يتسبب عن لفظ كن ، لأن المقصود به اللفظ كما هو شأن المحكيات بالقول ، وكن فيكون من الكون الذى يكتفى بالمرفوع ، وأصل القضاء إنفاذ الشيء والفراغ منه بالقول ، كقوله تعالى : ( وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ) : أو بالفعل كقوله سبحانه : ( فَتَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ) واستعمل هنا بمعنى الإرادة لأن إرادة الله الشيء تستلزم وجوده استلزماً خارجياً ، وإرادة المخلوق الشيء تستلزم وجوده استلزماً بيانياً ، فعبّر باللازم وهو مسبب وأراد الملزوم وهو سبب ، فقضى مجاز مرسل تبعى ، هذا الذى ذكرته هو التحقيق وذكر بعض أن قضى هنا يجوز أن يكون بمعنى قدر ، وأن يكون بمعنى أمضى ، والأمر واحد الأمور ، كما تقول أمر من الأمور ، نعنى شيئاً من الأشياء ، وليس المراد أمراً من الأوامر التى هى ضد المناهى ، والله سبحانه وتعالى قادر فى الأزل بلا أول قبل وجود المقدورات وبعد وجودها ، وعالم بما سيكون فى الأزل بلا أول ، ولا تقل أمر للمعدومات فى الأزل بالوجود الأعلى معنى سيأمر بوجودها ، وتقول قضى بأنها ستوجد .

( وقال ) : للنبي صلى الله عليه وسلم .

( الذين لا يعلمون ) : هم مشركو العرب في عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عند ابن عباس رضى الله عنهما والربيع والسيد ، وفي رواية عنه رضى الله عنه هم من كان على عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من اليهود ، لأن رافع بن خزيمة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم : أسمعنا كلام الله . وقال مجاهد : هم النصارى ، قلت هم مشركو العرب وجاهلو اليهود ومتجاهلوهم ، وجاهلو النصارى ومتجاهلوهم ، وقد طلب عبد الله بن أمية وغيره من العرب من انبي ، صلى الله عليه وسلم ، أن يسمعوا من الله الكلام ، تعالى الله عن كل شبيه ونقص ، ومرادى بالمتجاهل من يجعل نفسه في صورة الجاهل ومن يفعل فعل الجاهل .

( لولا يكلمنا الله ) : هل يكلمنا الله عياناً بأنك يا محمد رسول من الله ، وأولا هذه للتخصيص :

( أو تأتينا آية ) : من الآيات التي نطلبها منك ، كتوسيع الجبال عن مكة ، وإحياء قصي فيخبرنا بأنك رسول من الله ونحو ذلك ، وهذا منهم إهانة بآياته ، صلى الله عليه وسلم ، ومعجزاته وعدم الاعتداد بهم ، فإنهم لسن ناطقات برسائله حتى طلبوا غيرها ، وذلك عناد ومكابرة ، كما أن قولهم : لولا يكلمنا الله استكباراً ترفعوا عن أن يكون محمداً رسول الله ، صلى الله عليه وسلم فتعللوا بطلب أن يكلمهم الله برسائله ، ويجوز أن يكون مرادهم لولا يكلمنا الله كما يكلم الملائكة ، وكما كلم موسى ، ولولا كلمنا الله كذلك لكننا مؤمنين بك .

( كذلك قال الذين من قبلهم ) : لأنبيائهم .

( مثل قولهم ) : من التعتت بطلب ما تسولهم به أنفسهم من الآيات ، وإلقاء ما جاءت به رسالتهم من الآيات ، وهم كفار الأمم ، قبل اليهود والنصارى ومشركي العرب المعاصرين له ، صلى الله عليه وسلم ، وهم أسلاف اليهود والنصارى ، ومن قال الذين لا يعلمون هم اليهود ، فالذين من قبلهم هم

أسلافهم وأسلاف النصارى ، ومن تقدمهم من أمم الكفر ، كقوم إبراهيم وقوم لوط وقوم صالح . ومن قال الذين لا يعلمون هم النصارى ، فالذين من قبلهم أسلافهم وأسلاف اليهود ومن تقدم من أمم الكفر . ومن قال الذين لا يعلمون هم العرب ، قال الذين من قبلهم هم اليهود والنصارى ومن تقدم من أمم الكفر ، ومن كلام اليهود : أرنا الله جهرة ، ومن كلام النصارى هل يستطيع ربك أن ينزل علينا مائدة من السماء ؟ ومن كلام العرب قولهم لصالح عليه السلام : أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة عشراء .

( تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ) : أى قلوب هؤلاء الذين لا يعلمون ، القائلين لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية ، وقلوب الذين من قبلهم القائلين مثل قولهم ، ووجه الشبه العمى والفساد فى القلب ، فتولد منه القول الباطل ، أو وجه الشبه هو طلب ما لا يجوز لهم طلبه والكفر ، وقوله : ( تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ ) هو مثل قوله : ( اتَّوَصَّوْا بِهِ ) وقوله : ( كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ) تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم بالإخبار بأنه قد قيل للرسل قبله مثل ما قيل له ، ليصبر كما صبروا ، وقرئ تشابهت ( بتشديد الشين ) أصابه تشابهت أبدلت التاء شينا أدغمت فى الشين .

( قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ) : أى قد أوجدنا من الآيات ما ينطق برسالة محمد ويوضحها لقوم قضى الله لهم بأنهم يوقنون ، أو لقوم يوقنون الحقائق مطلقاً ، لا يخالطهم عناد ولا شبهة ، أو لقوم يطلبون اليقين ، وأما هؤلاء الذين تشابهت قلوبهم فلنما كفروا عناداً للخفاء فى الآيات ، إذ هن بينات لكل ذى عقل غريزى ، فهن يكفين كل من يعقل كل الكفاية حتى لا يطلب سواهن إلا ليزداد إيماناً ، فقد عامت من كلامى جواز أن يراد بقوم يوقنون : المسلمون رضى الله عنهم ، وأن يراد كل من يعقل ويدرك معنى الخطاب وتيقنه ، فإن الإيقان واليقين لا يختصان بالمسم ( م ١٩ - هيمان الزاد ج ٢ )

ولا بالموحد . لأن حاصله إدراك الأمر بلا شبهة ، فقد يكون للكافر في الآيات ويكفر عناداً ، والمراد بالآيات آيات القرآن وسائر معجزاته ، صلى الله عليه وسلم ، وقال غيرى ممن تقدم من المفسرين المراد بالقوم الموقنون: المسلمون ، خصوصاً وأن اليقين صفة لعلمهم خصوصاً ، وأن الكلام مدح لهم ، وإن قلت كيف يقال أيقن بمعنى طلب اليقين ؟ قلت : صح ، من باب قولك أعرق بمعنى دخل العراق ، فإن من طلب اليقين فهو داخل في شأن اليقين إذا اعتنى باكتسابه .

(إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ) : يا محمد .

( بالحق\* ) : الباء بمعنى مع متعلقة بأرسلناك ، أو بمحذوف حال ، أى ثابتاً مع الحق ، أو للإلصاق المجازى ، أى ملتبساً بالحق أو للإله أى مؤيداً بالحق ، والمراد بالحق ، والله أعلم ، ما اختاره الله وجعله ديناً لنبيه محمد ، صلى الله عليه وسلم ، على العموم مما كان وحياً أو غير وحى ، وفسره ابن عباس بالقرآن ، وبعض الإسلام ، وبعض بالصدق ، وبعض بالحكمة خلاف العبث والجور ، وبعض بالهدى وما صدق ذلك كله واحد .

( بشيراً ) : بالجنة لمن آمن وعمل صالحاً .

( ونذيراً ) : بعذاب النار لأهل المعاصى ، فإنما عليك التبشير والإنذار لا التوفيق ، فلا حرج عليك إن أصروا على المعصية ، وهذه تسلية له ، صلى الله عليه وسلم ، إذ كان يغتم ويضيق صدره بإصرارهم .

( ولا تسألُ عن أصحاب الجحيم ) : بفتح التاء وإسكان اللام عند نافع ويعقوب ، وهذا الكلام عندى مجاز مرسل مركب ، لأنه وضع للنهى عن السؤال عن أصحاب الجحيم ، واستعمل في تعظيم عقوبة الكفار حتى كأنها لشدتها وشناعتها وكثرتها لا يقدر أحد أن يخبر عنها ، ولا أنت يا محمد ، ولا يقدر أحد ، ولا أنت ، عن سماع الإخبار بها ، وهذا كما تسأل الإنسان عن حال بلدة فيقول : أما الحبوب فرخيصة ، وأما الماء فلا تسأل عنه ، يعنى أنه كثير جداً . ويحتمل معنى آخر وهو النهى عن السؤال عن أحوال

الكفار مما هم فيه من الكفر ، أو مما يصيبهم سؤال مكثرة . قال ابن هشام اللخمي : إنه أظهر وهو نظير قوله تعالى : ( فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ ) وكان . صلى الله عليه وسلم ، يتشوف إلى أحوال الكفار ، ويرغب جدا في أن يتركوها ويؤمنوا ، حتى قال الله عز وجل له : ( لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسُكَ عَلَىٰ أَثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا ) . والمراد جملة الكفار ، روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ، أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال ذات يوم : « ليت شعري ما فعل أبواي » . فنزلت الآية . وكذا روى عن محمد بن كعب القرظي ، قال ابن هشام ، وابن جرير : هذا بعيد ولا يتصل بالآية قبله . وكذا روى أنه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام عن قبري أبيه فدلّه عليهما ، فذهب إليهما فدعا لهما ، وتمنى أن يعرف حالهما في الآخرة فنزلت الآية . قال الشيخ زكريا الملقب بشيخ الإسلام وهو من الشافعية : هذا الخبر ضعيف والمختار أنها إنما نزلت في كفار أهل الكتاب . انتهى . وحفظت خبراً أنه لما فتح مكة جاء قبراً فجلس كهينة من يتكلم ، فرجع يبكي فقال : « سألت ربي في زيارة أمي فأذن لي ، وسألته في الدعاء لها فلم يأذن لي » . وهذا أصح كيف يدعو لهما وهما قد ماتا على شرك ؟ على المشهور في أمه ، وقد نزل قبل ذلك آية المنع من الاستغفار للمشركين ، قال المدائني : روى من حديث عائشة ، رضى الله عنها ، أنها ، أحيا أبيه - صلى الله عليه وسلم - معاً حتى آمنّا به ، ونفع الإيمان بعد الموت من خصائصه صلى الله عليه وسلم ، والحديث بإحيائهما وإن كان ضعيفاً فالقدرة صالحة لذلك ، والحديث الضعيف يعمل به في المناقب ، كما يعمل به في الفضائل ، وفائدة إحيائهما ، مع أنهما ناجيان لكونهما من أهل الفترة زيادة لإظهار مسرته ، وما أحسن قول الحافظ الشمس بن ناصر الدين الدمشقي في ذلك :

حبي الله النبي مزيد فضيل	على فضل وكان به رءوفا
فأحيا أمه وكذا أباه	لإيمان به فضلا منيما
فسلم فالإله بذو قدر	وإن كان الحديث به ضعيفا

انتهى كلام المدابغي، وهو شافعي، وما ذكره من نجاة أهل الفترة غير صحيح عندنا، فإن الفترة لا يعذر في الشرك ويعذر فيما لم يصله من الشريعة، ويدل لذلك ما مر من الحديث في نزول الآية في سؤاله عن حال أبويه، وقد صح أن رجلاً قال: يا رسول الله أين موضع أبويك في النار؟ فقال: «إنه قريب من موضعك فيها» إلا أن يدعى أن هذا قبل إحيائهما وإيمانهما إن صح إحيائهما. وقرأ غير نافع ويعقوب (ولا تسأل) بضم التاء واللام، وهو نفى معطوف على الحال قبله، أي إنا أرسلناك بشيراً ونذيراً وغير مستول عن أصحاب الجحيم، فإنهم المستولون عن أعمالهم لا أنت، وقرأ عبد الله بن مسعود: ولن تسأل بالبناء للمفعول والنصب وقراءة أبي: وما تسأل بالرفع والبناء للمفعول، وهما قراءتان متناسبتان لقراءة الجمهور، مقويتان لها، وقرئ (ولا تسأل) بالرفع والبناء للفاعل وهو نفى بمعنى النهي فتناسب قراءة نافع ويعقوب وتقويها، ونفى لفظاً ومعنى عطفاً على الحال، وعلى قراءة الحزم ولن، وتأويل النفي بلا بالنهي تكون الحملة مستأنفة، وعلى باقي القراءات مطوفاً، وكذا على غير تأويل النفي بالنهي، والجحيم النار مطلقاً، وتطلق على إحدى طبقات النار، وتطلق على امتزاج من النار، وهو هنا أولى، وقيل سميت جحيماً لشدة جحيمها، والجحيم شدة الحرارة.

(وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِائَتَهُمْ) :  
لإقناط من الله لرسوله، صلى الله عليه وسلم، عن إسلامهم، إذ علق إسلامهم بما لا يكون منه، صلى الله عليه وسلم، وهو اتباع مائتهم، ولا يتصور أن يدعوهم للإسلام ويخرج منه، ولا أن يكون على دينهم وعلى دين الإسلام مرة، وعبر برضاهم عنه، صلى الله عليه وسلم، عن إسلامهم، لأنه يلزم من اتباع دين أحد الرضا عنه من جهة دينه، ومن الرضا عنه من جهة دينه اتباع دينه في الحملة، ويحتمل تقدير مضاف، أي لن ترضى عن دينك، وذلك أنهم قالوا: ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم. وذكر بعض العلماء أنهم كانوا يطلبون الهدنة من النبي، صلى الله عليه وسلم، ويقولون:

إن هادنتنا وأمهلنا اتبعك ، فطمع ، صلى الله عليه وسلم ، في إسلامهم ،  
فقال أن يهادنهم ويمهلهم ، فأخبره الله - جل وعلا - بأنهم كاذبون لا يسلمون ،  
وإن هادنتهم وأمهلتهم ، ولا يرضون عنك إلا إن اتبعت ماتهم وهى دينهم  
الباطل . وعن ابن عباس رضى الله عنهما : كان يهود المدينة ونصارى نجران  
يرجون منه ، صلى الله عليه وسلم ، حين كان يصلى إلى بيت المقدس أن يتبع  
ملتهم ، فلما صر فله الله - جل وعلا - إلى الكعبة أبسوا أن يوافقهم على ملتهم  
العوجاء ، منزل : ( ولن ترضى عنك اليهود والنصارى حتى تتبع ملتهم )  
أى انقطع طمعهم ، واقتصروا على أن يتبع ماتهم صراحاً ، والضمير فى  
ملتهم عائد إلى اليهود والنصارى ، وأفرد الملة لأنهم جميعاً على ملة كفر ،  
فلتهم واحدة فى الكفر ، ولو اختلفت بعض اختلاف ، أو لإرادة الجنس  
الصادق بملة اليهود وملة النصارى ، أو يقدر لأحد الفريقين فى الملة المذكورة  
لأحدهما ، ويقدر للآخر فهى للنصارى ، فتقدر لليهود ، أى ولن ترضى  
عنك اليهود حتى تتبع ملتهم ، ولا النصارى حتى تتبع ماتهم ، وهى لليهود  
فتقدر للنصارى ، وعلى هذا فأصل الكلام : ولن ترضى عنك اليهود ولا  
النصارى حتى تتبع ملتهم . فالملة الأولى لليهود ، والثانية للنصارى ، حذفت  
الثانية لثلاث تكرر .

( قُلْ ) : يا محمد .

( إن هُدى الله ) : وهو الإسلام .

( هو الهدى ) : أى هو الذى صح له أن يسمى هدًى ، وأما غيره  
فلا يصح أن يسمى هدًى كما يمد الحصر بتعريف ركنى الإسناد ، لأن  
هداه إلى الحق ، ودعواكم إلى الباطل ، وذلك تعليم من الله تعالى لنبيه الجواب  
عن قولهم لا تؤمن بك إلا إن اتبعت ديننا .

( ولئن اتبعت ) : يا محمد .

( أهواءهم ) : أى أهواء اليهود والنصارى فيما يرضيهم عنك ،  
وهى اتباع أقوالهم وأفعالهم الباطلة التى يسمونها ديناً . وإنما ما شرع الله

لعباده على إنسان نبي . من أملت الكتاب ، أو من أملت على ، وهكذا قلبت الياء بعد اللام لما أخرى ، فكان المبطلون يسمون أهواءهم ملة كذبا على الله . وأيضا الملة لغة : ما اتخذنا صوابا أو خطأ ، والهوى رأى يتبع الشهوة ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . والمراد أمته لأن فيهم من يتبع أهواءهم : تنزل الآية ، ويعرض عنها ويتبع أهواء أهل الكتاب ، وهو مشرك ، ولا مانع من أن يقال المراد هو وأمته ، ولو زعم بعض أنه لا إذن فيه ، لأن المعنى على الشرط ومعلوم أنه ، صلى الله عليه وسلم ، لا يفعل . ويجوز أن يراد من يمكن منه ذلك ، والوجه الثاني أولى ، وهو أن المراد هو وأمته ، ولست أريد أن ضمير المفرد لذلك بل الضمير له ، صلى الله عليه وسلم ، خاصة وأحكام أمته تابعة له ما لم يقدّم دليل التخصيص ، ولا يخفى أنه يجوز أن يقول الله تبارك وتعالى : إن كذا وكذا جزاؤك إن فعلت كذا أو لو فعلته ، لكنك لا تفعل . كما قال في حقه تعالى : ( لو كان فيهم ما آلهة إلا الله لفسدنا ) وقال : ( ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا لذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض ) ، ومعلوم استحالة تعدد الإله وليس قوله : ( جاءكم من العلم ) ما نعا من إرادة غيره ، صلى الله عليه وسلم ، لأن ما أوحى إليه جاء لأمته أيضا ، وكذا تقول بتلك الأوجه في قوله تعالى : ( ولو تقول علينا ) ، وقوله عز وجل : ( إذا لأذقسك ) وقوله سبحانه : ( وإن تطيع أکشركم في الأرض ) وقوله تبارك وتعالى : ( إن يشأ يخنقك على قلبك ) وقوله جل جلاله : ( لمن أشركت ) ، وقوله جلا وعلا : ( ولا تطع الكافرين ) ونحو ذلك .

( بعد الذي جاءك من العلم ) : أى من الوحي المعلوم صحته بالبراهين أو من الدين المعلوم صحته ، فالعلم مصدر بمعنى معلوم ، وذلك على عمومه ، وكذا المراد العموم في قوله : ( أهواءهم ) ، ودخل في ذلك أمر القبلة وهى الكعبة ، قبله إبراهيم عليه السلام ، أى لا تابعوهم في تركها ، ويحتمل



أن يراد بالعلم البيان للتلازم بين العلم والبيان ، لأن من علم شيئاً فقد بان له ، ولأنه إنما يبين الشيء لغيره من علمه ، ولأن من شأن من علم أن يبينه لغيره ، أي بعد ما بينه الله لك من أمر القبلة وسائر الدين .

( ما لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ) : من الأولى متعلقة بولي ، ونقدر أخرى لنصير والثانية صلة للتأكيد ، أي مالك حافظ من عذاب الله ولا مانع منه ، والولي مأخوذ من ولاية الأمر ، لأن الولي يلي أمر وليه ، وولي فاعل لك أو مبتدؤه ، وجملة (مالك إلخ) : جواب القسم ، والمقدر قبل إن المدلول عليه باللام وجواب إن محذوف دل عليه القسم ، وجوابه كما يقال في قولك : والله إن عمرأ قائم إن قام زيد .

( الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ) : قال ابن عباس : نزلت في أهل السفينة الذين قدموا مع جعفر بن أبي طالب ، وهم أربعون رجلاً ، اثنان وثلاثون رجلاً من الحبشة ، وثمانية من رهبان الشام ، منهم بحيرا الراهب . وقال الكلبي : هم الرهط الذين آمنوا من أهل الكتاب ، اثنان وثلاثون من الحبشة الذين أقبلوا مع جعفر من أرض الحبشة ، وثمانية من رهبان الشام ، وسبعة من اليهود منهم عبد الله بن سلام ، وابن صوريا . وقال ابن زيد : المراد من أسلم من بني إسرائيل ، وقيل مؤمنو أهل الكتاب مثل عبد الله بن سلام . وقال ابن مسعود ، ومجاهد ، وقتادة : المراد الذين أسلموا من العرب وغيرهم في زمانه ، صلى الله عليه وسلم ، ولقوه . وقيل المؤمنون عامة ، فالكتاب على قول ابن عباس وقول الكلبي وقول ابن زيد والقول بعده هو التوراة وعلى القولين الآخرين : القرآن . والذين مبتدأ خبره قوله تبارك وتعالى .

( يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ) : واستأنف في مدحهم بقوله :

( أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ) : ويجوز أن يكون هذا خبراً ثانياً ، ويجوز أن يكون ( يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ) حالا مقدرة من (هَاء) آتيناها ، أو من الكتاب أو من الهاء والكتاب ، وإنما قلت مقدرة لأن إيتاء الله الكتاب لهم لم تقارنه تلاوتهم إياه من أول الأمر ، بل بعد (وأولئك يؤمنون به) خبر ، ومعنى :

( يتلونه ) أى يقرءونه حق قراءته ، بالآل يحرفوه ولا يزيدوا فيه ولا ينقصوا منه ، وسميت القراءة تلاوة ، لأن القارئ يتبع فى قراءته حرفاً بحرف ، وكلمة بكلمة ، وآية بآية ، وسورة بسورة ونحو ذلك من الأجزاء ، يقال : تلاه أى تبعه . قال الله تعالى : ( والقمر إذا تلاها ) أى تبعها ، وقد فسرہ بن عباس وعكرمة ومجاهد باتباعه فى العمل حق الاتباع ، بأن فعلوا اما أمرهم به الله فيه ، وينتهوا عما نهاهم عنه فيه ، ويؤمنوا بمتشابهه ويكلوه إلى الله تعالى ، ويحتمل أن يكون المعنى يتبعونه بتدبر معانيه ، والتفكر فيها واستخراج أسرارہ ، وعن ابن مسعود معنى ( يتلونه حق تلاوته ) : أن يحلوا حلالة ويحرموا حرامه ، وأن يقرأ كما أنزلہ الله ، ولا يحرفه عن مواضعه ، ويحتمل أن يراد مجموع ما ذكر عن ابن مسعود مع التدبر والتفكر ، واستخراج أسرارہ ، والهاء فى به عائدة للكتاب ، سواء قلنا إنه التوراة أو القرآن ، أى الذين آتيناہم الكتاب يتلونه حق تلاوته ، الذين هم يؤمنون به دون من يحرف لفظه ، أو يزيد أو ينقص أو يحرف معناه ، ويجوز عودها للعلم فى قوله تعالى : ( بعد الذى جاءك من العلم ) ، فإن من يحرف التوراة مثلاً لا يؤمن بما جاء به محمد ، صلى الله عليه وسلم ، من العلم ، ويجوز عودها إلى هدى الله ، ويجوز عودها إلى محمد ، صلى الله عليه وسلم ، فإن من يتلو التوراة حق تلاوتها هو الذى يؤمن به ، صلى الله عليه وسلم ، لأن التوراة قد وصفتہ .

( وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ) : أى بالكتاب بأن حرفة أو جحده أو زاد أو نقص فيه ، أو كذب بما يصدقه ، فإن التوراة تصدق القرآن ، وفى هذه الهاء الأوجه المذكورة فى هاء يؤمنون به .

( فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ) : فى اعتقادهم وقولهم وفعلهم ، إذ تركوا الإيمان الذى به دخول الجنة ورصا الله ، وأخذوا الكفر الموجب لدخول النار ومخطط الله سبحانه وتعالى ، ولا يخفى خسران من استبدل النعمة الدائمة بالعذاب الدائم ، ودخل بالمعنى فى هذا الوعيد للفاسق من

أهل التوحيد ، ولو كان أقرأ الناس بكتاب الله وأعلمهم به ، قال شيخ من المالكية : مثل العلم القليل في الرجل الصالح ، مثل العين العذبة في الأرض العذبة ، يزرع عليها صاحبها ما ينتفع به ، ومثل العلم الكثير في الرجل غير الصالح ، مثل العين الحاررة في السبخة تخر الليل والنهار ولا ينتفع بها .  
 ( يا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ) :  
 أراد بالنعمة كل ما أنعم به عليهم من تنجية آبائهم من فرعون وغير ذلك ، وقد تقدم في أوائل السورة ، فهي جنس ما أنعم عليهم .  
 ( وَأَنْتَى فَضَّلْتَكُمْ ) : عطف لمصدر فضل على نعمتي على حذف مضاف ، أى تفضيلي آبائكم .

( عَلَى الْعَالَمِينَ ) : أى على ناس زمانهم ، أو على الناس عموماً ما خلا هذه الأمة ، بدليل أن موسى نفسه ، صلى الله عليه وسلم ، دعى أن يكون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، لما وجد أن الأمة التى صفتها كذا وكذا هى أمة محمد صلى الله عليه وسلم لا أئمة :  
 ولك الأمة التى غبطتها بك لما أوتيتها الأنبياء

( وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ) : الجملة نعت يوماً ، والرابط محذوف ، أى خافوا يوماً لا تدفع فيه نفس عن نفس ، ولو كانت صاحبة لها ، أو رحماً شيئاً من العذاب ، أو لا تنفعها فيه شيئاً من النفع ، أو احذروا هول يوم لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئاً ، بأن تؤمنوا وتعملوا الصالحات ، وتركوا التحريف .  
 ( وَلَا يُقْبَلُ ) : فيه .

( مِنْهَا ) : أى من النفس .

( عَدْلٌ ) : أى فداء أو قضاء الفرائض .

( وَلَا تَسْفَعُهَا شَفَاعَةٌ ) : لعدمها هناك ، فالمراد هنا لا شفاعاة تنفعها ، فالشفاعة هنالك متتفة من أصاها ، وليس المراد أن هناك شفاعة لا تقبل : وإنما ساغ ذلك ، لأن القضية السالبة تصدق بنفى الموضوع ، كما تصدق

بنفى المحمول ، فكما تقول ليس زيد قاعداً في السوق ، ويريد أنه فيها لكنه قائم ، كذلك تقول ليس زيد قاعداً فيها ، وتريد أنه ليس فيها أصلاً وذلك مخصوص بالمشرك ، فإنه لا شفاعه له هنالك إلا شفاعه القيام لدخول النار ، ولا نفع له في دخول النار ، وإنما الشفاعه للموحد النائب .

( ولا هُم يُنصِرُونَ ) : من عذاب الله ما لكم لا تنصرون ، بل هم اليوم مستسلمون ، وفي ذلك رد على اليهود ، إذ زعموا أن آباءهم يشفعون لهم ، وقد تقدم ذلك في أوائل السورة ، فإن الكلام فيهم . وفيهم مع غيرهم ، من قوله تعالى : ( يا بني إسرائيل اذكروا نِعْمَتِي التي أنعمتُ عَلَيْكُمْ وأوفوا بعهدي أوفٍ بعهدكم ) .. إلى قوله : ( ولا هُم يُنصِرُونَ ) ، فحتم الكلام فيهم بما بدأه به زيادة في النصح .

( وإذا ابتلى إبراهيمَ ربهُ بكلماتٍ ) : إذ معمول المحذوف ، أى اذكر إذ ابتلى ، أو اذكر الواقع إذ ابتلى ، فهى مفعول به للذكر أو ظرف للواقع ، وهكذا في مثل ذلك ، ويجوز تعليقه ، يقال من قوله : ( قال إنى جاعلك للناس إماماً ) أو بمحذوف مثل اجتهد ، أو كان كذا أى وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات اجتهد ، أو كان له الفوز ، ونحو ذلك . أو يقدر كان له الفوز ونحوه بعد فأتهم ، ويقدر اجتهد ونحوه قبله ، والابتلاء افتعال من البلاء فهو التكليف بالأمر الشاق ، ولما كان يلزم من التكليف به ، في الحملة ظهور ما يقبل ، أو يرد من يكلف به سعى اختباراً ، وفسر به تسمية مجازية بالنسبة إلى من علم حاله بدون ذلك التكليف ، كما أن الله عالم حال إبراهيم وغيره قبل وقوعها ، وكما يعلم الإنسان حالة الشيء فيعامله معاملة المختبر ليظهر لغيره ما ظهر له ، وتسمية حقيقة بالنسبة إلى من لم يعلم حاله ، فليس الابتلاء والاختبار مترادفين ، كما ظن بعضهم ، بل التكليف أعم منه ، لأنه يكون اختباراً وغيره ، كما إذا كلفت عبدك بخدمة شيء بدون أن تقصد بتكليفه معرفة حاله ، والتكليف يعم الأمر والنهى وفي كل من الاختبار ( بالوحدة ) والتكليف التمكن من اختبار الأمة الذى أراد المكلف ( بكسر اللام ) والذى أراد المكلف ( بفتحها ) وعلى حسب ذلك يجازى باختبار الله عبده تمكينه من اختبار أحد الأمرين ،

ما يريد الله وما يشبهه العبد ، كأنه يمتحنه ما يكون منه فيجازيه عليه ، وما ذلك إلا ليظهر سابق علمه تعالى فيه ، وقد روى عن علي في قوله تعالى : ( وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّىٰ نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ ) أن الله ، عز و علا ، لم يزل عالماً بأخبارهم وخبرهم ، وما هم عليه ، وأن المعنى حتى نسوقكم إلى سابق علمي فيكم ، وقيل أصل الابتلاء الاختبار ، سمي به التكليف لأنه شاق على البدن ، والظاهر ما ذكرته أولاً لكونه من مادة البلاء ، وإبراهيم اسم عجمي قيل معناه أب رحيم ، فلما أن يتأصل هذا المعنى في تلك اللغة ، ولما أن يريد أصحابها أن ينطقوا باللغة العربية في ذلك المعنى ، ويقول أب رحيم فلم تطاوعهم ألسنتهم ، فقالوا إبراهيم وهو اسم سماه به أبواه تفاؤلاً أن يكبر ويلد ويرحم أولاده ، وهو إبراهيم بن تارخ بن تاجور ابن شاغور بن أرغوين فالغ بن غانر بن شالح بن قتيان بن أرفخشذ بن سام ابن نوح ، وكان اسم أبي إبراهيم الذي سماه به أبوه نارخ ، فلما صار مع النمرود جعله على خزانة آلهته ، وسماه آزر ، وقال مجاهد : إن آزر ليس باسم أبيه ، وإنما هو لقب . قال ابن الصمق : لقب عيب ومعناه معوج ، وقيل هو بالقبطية الشيخ الهرم ، وذكر بعض أنه ولد لإبراهيم ، وقد مضى من عمر أبيه سبع وعشرون سنة ، وقيل ولد بالسوس من أرض الأهواز ، وقيل ببابل بأرض سواد الكوفة يقال لها كوتا ، وقيل بالوازي بناحية الدوا حدود عسكر ، ونقله أبوه للموضع الذي فيه النمرود من ناحية كوتا ، وقيل كان مولده ببحران نقله أبوه إلى أرض بابل ، وقال الأكثرون : ولد في بلدة النمرود ، وكان بين الطوفان وولادته ألف سنة ومائتا سنة وثلاث وثلاثون سنة . والنمرود هو ابن كنعان بن سنحاريث بن سام بن نوح عليه السلام ، وفي الحديث : ملك الله الأرض أربعة : مؤمنين وكافرين فالؤمنان سليمان بن داود وذو القرنين ، والكافران النمرود وبختنصر . وكان النمرود أول من وضع التاج على رأسه وتجرى في الأرض ، ودعا الناس إلى عبادته ، وكان له كهان ومنجمون ، فقالوا له : يولد في بلدك هذه السنة غلام يغير دين أهل الأرض ، ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه ،

وقالوا : لأنهم وجدوا ذلك في كتب الأنبياء . قال السدي : رأى النمرود في منامه كأن كوكباً طلع فذهب منه ضوء الشمس والقمر ، حتى لا يبقى لهما ضوء ففرع من ذلك فرعاً شديداً ، فدعا بالسحرة والكهنة والمنجمين والقافة وسألهم عن ذلك ، وقالوا : هو مولود يولد بناحيتك في هذه السنة ، يكون هلاكك وهلاك أهل بيتك على يديه . فأمر النمرود بذبح كل غلام يولد في تلك الناحية تلك السنة ، وأمر بعزل النساء عن الرجال ، وجعل على كل عشرة رجال رقيباً أميناً ، فإذا حاضت المرأة خلى بينها وبين زوجها مخافة من الواقعة ، وإذا طهرت عزل عنها ، فرجع آزر أبو إبراهيم فوجد امرأته قد طهرت من الحيض ، فوقع عليها في طهرها ، فعلق بـإبراهيم عليه السلام .

قال محمد بن إسحاق : بعث النمرود إلى كل امرأة حبلى قريبة الولادة فحبسها عنده إلا أم إبراهيم فإنه لم يعلم بحبلها ، وكانت حديثه السن .

قال السدي : خرج النمرود بالرجال إلى العسكر ، وعزلهم عن النساء خوفاً من ذلك المولود أن يكون ، فكث ذلك ما شاء الله ، ثم عرضت له حاجة فلم يأمن عليها أحداً من قومه إلا آزر ، ودعاه فقال له : إن لي إليك حاجة أحب أن أوصيك بقضائها ، ولا أبعثك إلا لثقتي بك ألا تدنو من أهلك ولا تواقعها . فقال أنا أشح على ديني منك ، وأوصاه بحاجته ، ثم بعته فدخل المدينة ف قضى حاجته ، ثم قال : لو دخلت إلى أهل فنظرت إليها ، فلما نظر إلى أم إبراهيم لم يملك نفسه حتى واقعها ، فحملت بـإبراهيم عليه السلام قال ابن عباس رضي الله عنهما : لما حملت أم إبراهيم قال الكهان للنمرود : إن الذي أخبرناك به قد حملت به أمه الليلة ، فأمر النمرود بذبح الغلمان ، فلما دنت ولادة أم إبراهيم وأخذها الطلق خرجت هاربة ، وخافت أن يطلع عليها فيقتل ولدها ، فوضعت في نهر يابس ثم لفته في خرقة ، ورجعت فأخبرت زوجها بأنها ولدت ، وأن المولود في موضع كذا وكذا ، فانطلق أبوه إلى ذلك الموضع ، فراه فحفر له سرباً عند النهر وواراه فيه ، وسد بابه

بصخرة مخافة السباع ، وكانت أمه تختلف إليه فترضعه . قال السدى : لما عظم بطن أم إبراهيم خشى آزر أن تذبح هي وما في بطنها ، فانطلق بها إلى أرض بين الكوفة والبصرة يقال لها ورقا ، فأنزلهما هناك في سرب من الأرض ، وجعل عندهما ما يصلح لها ، وجعل يتعهدها حتى ولدت إبراهيم عليه السلام في ذلك السرب ، وشب وكأنه ابن سنة ، فكان يشب في الشهر شباب غيره في السنة ، وكان من الشباب بحالة مسقطه عنه طمعة الذباحين ، ثم ذكر آزر لأصحابه أن له ابناً كبيراً ، فانطلق به إليهم .

وقال ابن اسحاق : لما وجدت أم إبراهيم الطلاق خرجت ليلاً إلى مغارة وكانت قريبة منها ، فولدت فيها إبراهيم وأصلحت من شأنه ما يصلح من شأن المولود ، ثم سدت عليه المغارة ورجعت إلى بيتها ، ثم كانت تطالعه في المغارة لتتظر ما فعل فتجده حياً يمص إبهامه . قال أبو ورق : كانت أم إبراهيم كلما دخلت عليه وجدته يمص إبهامه ، فقالت ذات يوم : لأنظرن إلى أصابعه فوجدته يمص من أصبع ماء ، ومن أصبع لبن ، ومن أصبع سمنا ، ومن أصبع عسلا ، ومن أصبع خمرأ . قال ابن اسحاق : كان آزر قد سأل أم إبراهيم عن حملها ما فعل ، قالت : ولدت غلاماً مات وصدقها وسكت عنها ، وكان اليوم على إبراهيم في الشباب كالشهر ، والشهر كالسنة ، فلم يمكث إبراهيم في المغارة إلا خمسة عشر يوماً حتى جاء إلى أبيه آزر ، فأخبرته أمه أنه ابنه ، وأخبرته بما كانت صنعته ، فسر ذلك وفرحت فرحاً شديداً . والهاء في قوله : ( ربه ) عائدة إلى إبراهيم ، لأن إبراهيم ولو كانت في نية التأخير لأن رتبة المفعول التأخير عن الفاعل ، لكن اكتفى بتقديم في اللفظ ، فساغ عود ضمير الغيبة إليه ، لأن شرط ضمير الغيبة أن يتقدم مرجعه لفظاً ورتبة ، أو لفظاً فقط ، أو يتقدم ما يدل له ، أو يتأخر ما يدل له كقولنا قال تعالى ، وقولنا قال صلى الله عليه وسلم ، أو يدل عليه حال كما إذا رأيت الناس تشوفوا إلى إنسان قائم ، ثم رأيتك قد فتقول لهم قعد .

وقرأ ابن عباس ، وأبو حنيفة ( وإذا ابتلى إبراهيم ربه ) برفع إبراهيم

وفتح الباء من قوله ( ربه ) ، ويضعف أن يكون هذا على القلب مطلقاً ، ولا سيما أنه في شأن الله ، بل على معنى دعى إبراهيم ربه بكنيات .  
 وقرأ ابن عامر: إبراهيم فذلك لغتان ، وفيه لغة ثالثة وهي إبراهيم ، بإسقاط الياء ، ورابعة وهي كذلك بضم الهاء ، وخامسة وهي كذلك لكن بفتحها ، وسادسة بإسقاط الألف قبل الهاء وإسقاط الياء بعدها وفتح الهاء ، وسابعة أبرهوم بإسقاط الألف وبضم الهاء وواو ساكنة بعدها ، والكلمات على قراءة ابن عباس وأبي حنيفة هن مثل قوله : ( أرني كيف تحيي الموتى ) ، وقوله : ( اجعل هذا البلد آمناً ) ، وقوله : ( جنبني وبنى أن نعبد الأصنام ) ، أى أبناء صلبه ، وعليها فالضمير المستتر في قوله جلا وعلا :

( فأتَمَّهْنَّ ) : مستتر عائداً إلى الله سبحانه ، أى أتمهن هو أى ربه أى أعطاه إياهن ، أى أعطاه مضمونهن ، وأما على قراءة نصب إبراهيم ، وضم الباء من قوله : ( ربه ) فالضمير المستتر في أتمهن عائداً إلى إبراهيم ، أى فقام إبراهيم بمضمونهن على الكمال حق المقام ، والكلمات هن الحصول الثلاثون المحموده التى ألزمه الإتيان بهن ، وهن التوبة والعبادة ، والحمد والسباحة ، والركوع والسجود ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والحفظ لحدود الله ، وتبشير المؤمنين ، والإسلام والإيمان ، والقنوت والصدق والصبر والخشوع ، والتصدق والصوم ، وحفظ الفرج وذكر الله كثيراً ، والخشوع فى الصلاة ، والإعراض عن اللغو ، وأداء الزكاة ، ورعى الأمانة ورعى العهد ، والمحافظة على الصلاة والتصدق بيوم الدين ، والإشفاق من عذاب الله ، والقيام بالشهادة والاعتناء بالصدقة على السائل والمحروم عشرة فى قوله : ( التَّائِبُونَ الْعَابِدُونَ .. إلخ ) فى سورة التوبة ، وعشرة فى قوله تعالى : ( إن المسلمين والمسلمات .. إلخ ) فى سورة الأحزاب ، وعشرة من قوله تعالى : ( الذين هم فى صلاتهم خاشعون .. إلخ ) فى سورة قد أفلح ، ومن قوله : ( الذين هم على صلاتهم يحافظون .. إلخ ) فى سورة المعارج ، وقد كرر فيها بعض وأطلق الكلمات على المعانى ، لأن المعانى



مدلوله للكلمات ، والكلمات دالة أو يقدر مضاعف ، أى بمدلول كلمات ولم يجتمع الابتلاء بهن جميعاً لأحد قبله ، وسماه الله موفياً لأنه وفى بهن ، كما قال : ( وإبراهيم الذى وفى ) ، وكن للأنبياء وأئمتهم بعده ولا سيما رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم ، وكانت الأمم بعده كلهم معترفين بفضلته ، موثمين وكافرهم ، فكانت العرب فى الجاهلية وفى الإسلام يعترفون بفضلته ، وينتسبون إليه ويتشرفون على غيرهم به ، لأنهم من أولاده وهم ساكنوا حرمة وخدام بيته ، وزاده الإسلام شرفاً على الشرف الذى يذكر له فى الجاهلية ، وكذا اليهود والنصارى إلى الآن مقرون بفضلته ، ويتشرفون بالنسبة إليه ، وأنهم من أولاده ويزعمون أنهم على ملته ، فكذبهم الله تعالى فى زعمهم أنهم على ملته . وحكى عن إبراهيم أمور توجب على اليهود والنصارى والمشركين قبول دين سيدنا محمد ، صلى الله عليه وسلم وقوله لأن ما أوجبه الله عليه وما أوحى إليه هو ما أوجب على إبراهيم ، وما أوحى إليه فهو الذى على دين إبراهيم دون غيره من اليهود والنصارى الزائغين والمشركين وروى عن ابن عباس والكلبي فى تفسير الكلمات فى قراءة من قرأ من الصحابة بنصب إبراهيم وضم باء قوله : ( ربّه ) أنهم عشرة أشياء من الفطرة ، خمس فى الرأس ، قص الشارب ، والمضمضة ، والاستنشاق ، والسواك ، وفرق الرأس . وخمس فى الجسد : تقليم الأظفار ، وتنف الإبط ، وحلق العانة ، والختان ، والاستنجاء باماء . ولا ينافى هذا ما رواه الربيع ابن حبيب ، عن أبى عبيدة ، عن جابر بن زيد ، عن ابن عباس رضى الله عنه : سن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عشر سنن فى الإنسان خمس فى الرأس ، وخمس فى الجسد ، فاللواتى فى الرأس : فرق الشعر ، وقص الشارب ، والسواك ، والمضمضة ، والاستنشاق . واللواتى فى الجسد : تنف الإبطين ، وتقليم الأظفار ، والاستحداد ، والختان والاستنجاء ، لأن المراد بقوله سنن أنه اتخذهن سنة تبعاً لإبراهيم بالوحى ، أو أظهر للناس أنهم سنة إبراهيم ، أو لما اندرسن وظهرن على يده كان كما استفيد بهن . وعن أبى هريرة : سمعته صلى الله عليه وسلم يقول : « الفطرة خمس . وفى رواية

خمس من الفطرة : الختان ، والاستحداد ، وقص الشارب ، وتقليم الأظفار ،  
ونتف الإبط « رواه البخارى ومسلم . وعن عائشة : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : « عشرة من الفطرة : قص الشارب ، وإعفاء اللحية ،  
والسواك ، والاستنشاق بالماء ، وقص الأظفار ، وغسل البراجم ، ونتف  
الإبط ، وحلق العانة ، وانتفاض الماء . قال مصعب : ونسيت العاشرة ،  
إلا أن تكون المضمضة . رواه مسلم ، وانتفاض الماء : الاستنجاء ، قاله وكيع ،  
والفطرة السنة ، وقيل الملة وقيل الطريقة . ومذهبنا وجوب ذلك إلا السواك .  
وغسل البراجم وهي العقدة التي في رءوس الأصابع ، فإنه يجتمع فيها الوسخ  
ويشبه المنظر ، فلان منع من وصول الماء في الوضوء وجب غسلها أو إزالة  
وسخها بشيء ، وهن واجبات على إبراهيم ومحمد صلى الله عليهما وسلم ،  
وعاة المضمضة والاستنشاق تكفير ذنوب الفم والأنف وتنظيفهما من طعام  
ووسخ ، والسواك للتنظيف ولما شاء الله ، وقص الأظفار للتنظيف والجمال ،  
ولما شاء الله وكذا حلق العانة ونتف الإبط والاستنجاء ، وفيه إزالة النجس ،  
وأما الختان فلتنظيف القلفة عما يجتمع فيها من البول وهو واجب عندنا ،  
وعند الشافعى ، بدليل أن فى الختان انكشاف العورة ولا يباح ذلك إلا  
لوجوب الختان ، فإن المراهق والبالغ يختن له أيضاً ، فدل على وجوبه  
لما أبيح فيه الانكشاف ، وقال مالك : سنة غير واجبة ، وكذا حكى عن  
غيره وأول من اختن سيدنا إبراهيم عليه السلام ، أمره الله تعالى بالاختنان  
فاختن بالقادوم ، بالألف قبل الدال وبسقاطها ، وهي آلة غليظة معروفة ،  
فتألم فأوحى الله إليه أنك تعجلت قبل أن نخبرك بآلة الختن ، وقيل هى موسى  
بالقدوم بتشديد الدال وإسقاط الألف قبلها ، وهو على هذه الرواية اسم موضع  
والباء عليها ظرفية . وفى صحيح البخارى : اختن وهو ابن ثمانين سنة بالقدوم ،  
رواه الشيخ هود رحمه الله مرفوعاً ، وأخرج مالك فى الموطأ ، عن يحيى  
ابن سعيد بن المسيب ، يقول : كان إبراهيم أول من أضاف الضيف ،  
وأول من قص شاربه ، وأول من رأى الشيب فى شعره ، قال : يارب ما هذا  
قال : وقار . قال : يارب زدنى وقاراً ، فأصبحت لحته كلها بيضاء ،

ولإعفاء اللحية إكثارها بترك القص والحلق منها ، وكانت الأعاجم إلى الآن توفر الشارب ونقص اللحية أو تحلقها ، وهو عكس الجمال والنظافة ، وعن ابن عباس : الكلمات هن مناسك الحج كالطواف والسعى والرمي ، والإحرام والوقوف بعرفة ، وقال مجاهد : هن ذلك ، وشأن المقام . وقال الحسن البصري في تفسير الكلمات المذكورة في الآية : ابتلاه الله بالكوكب والقمر والشمس ، فحبس نفسه في ذلك وعلم أن الله دائم لا يزول ، فوجه وجهه للذي فطر السموات والأرض حنيفاً ، ثم ابتلاه بالنار فصبر ، ثم بالهجرة فخرج عن بلاده ، وعمر العراق ، وقومه حتى لحق بالشام مهاجراً إلى الله ، وبذبح ابنه فصبر ، والختان على كبر سنه فصبر على ذلك كله ، قيل : كان الابتلاء بالكلمات قبل النبوة ، وقيل بعدها وهو الصحيح لأن التكليف بهن إنما يعلم بالوحي ، وبه تجب شرائع الدين ، واستدل للأول بقوله تعالى : ( قالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ) : لأن جعله إماماً مسبب عن إتمامهن ، والسبب يتقدم على المسبب ، ويبحث بأنه ليس في اللفظ ما يدل على السببية ، وبأنه لا مانع من جعله إماماً للناس كلهم بعده بعد النبوة بكثير ، ولا شك أن الابتلاء بالكوكب والقمر والشمس قبل النبوة ، ولأن سلمنا فلا مانع من أن يبتلى قبل النبوة وقبل البلوغ وبعدها ، فيتم له الوفاء بهن جميعاً بعد النبوة ، فيكون الوفاء ببعض قبلها وبعض بعدها ، فكان جعله للناس إماماً بسبب إتمامهن ، ولا مانع من جعل الحملة سببية بلا أداة سبب . ونص البخاري على أنه قال الراوي بعد ذكر الاختتان : فأوحى الله لإيه إني جاعلك للناس إماماً ( والفاء يتبادر منها السببية ) ويتناسب السببية وجه تعليق ، إذ يقال لأن يتبادر السببية كثيراً في مثل قولك : أكرمتها إذ جاءني : أن المجيء سبب للإكرام ، ولا يتعين ذلك كما مر ، لأنه يجوز جعل قوله : قال مستأنفاً عن إذ ، وعليه فتكون الحملة جواب سؤال مقدر كأنه لما قال فأتهم ، قيل فإذا قال له ربه ، أو هم جازاه ؟ فاجاب بقوله : ( م ٢٠ - هيمان الزاد ج ٢ )

( قال إني جاعلك للناس إماماً ) وضمير ( قال ) عائد إلى الله تعالى ، وروى أن إبراهيم لما أتم هذه الكلمات أو أتمها الله عليه كتب الله له البراءة من النار ، وإذا علقنا إذ يقال فالجموع معطوف على ما قبله أو مستأنف ، ويجوز أن يكون قوله : ( قال إني جاعلك للناس إماماً ) بمعنى تفسيراً : وتبييناً لقوله : ( ابتلي ) فتكون الكلمات الإمامة ، وتطهير البيت ، ورفع القواعد ، والإسلام والإمام فعال بمعنى مفعول ، لأنه بمعنى من يؤتم به ، أو يقتدى به ، فأصله أن يقال فيه مأموم ، أى متبوع ، وأما إطلاق المأموم على من يصلى مثلاً صلاة الإمام فمن حيث أنه صار ملزوماً باتباع الإمام ، ولفظ الإمام كلفظ الإله ، فإنه بمعنى مألوه ، والإزار فإنه بمعنى ما يؤثر به ، وإمامة إبراهيم عامة موبدة ، لأنه لم يبعث بعده نبي إلا كان من ذريته مأموراً باتباعه في الخير وسننه

( قال ) : إبراهيم .

( ومن ذُرِّيَّتِي ) : متعلق بمحذوف وجوباً مفعول ثانٍ لمحذوف ، والأول محذوف أيضاً ، أى قال واجعل من ذريتي أئمة ، ولا مانع من أن يكون المعطوف من كلام غير المتكلم بالمعطوف عليه ، ويجوز تعليقه بمحذوف نعت لمعطوف على كاف جاعلك ، ويقدر مفعول ثانٍ ، والأول هو المعطوف ، وذلك من العطف على معمولٍ عامل واحد ، أى وقوماً ثابتاً من ذريتي أئمة ، بنصب قوماً عطف على محل النصب من الكاف ، أو بجره عطفاً على محل الجر ومنه ولو لم يعد الجار لأنه قد يرد العطف بلا إعادة ، ولا سيما مع وجود الفصل ، وكون الإضافة في نية الانفصال ، كما هنا . ولك تقدير الجار أيضاً أى وجاعل قوم من ذريتي أئمة ، ومن قال ( من ) التبعيضية اسم عطفها على الكاف ، وقدر مفعولاً آخر أيضاً ، أى وبعض ذريتي أئمة بنصب بعض ، وجره كذلك ، وأما أئمة فبالنصب لا غيره ، كما يقال لك : أطعمك ، فنقول وأهل بيتي ، تريد أن يقال لك أطعمك وأهل بيتك ، وتشير للقائل أن يفعل ذلك ، ولذا يسمى مثل هذا عطف التلقين ، ولك وجه آخر هو أن يكون

العطف على محذوف ، هكذا قال : يا ربني اجعلني إماما واجعل من ذريتي أئمة  
والذرية السبل تضاف للأب ونضاف للأُم بوزن فعلية(بضم الفاء وكسر العين  
مشددة وإسكان الياء وتخفيف اللام بعدها ) فالأصول الذال وإحدى الراءين  
وهي الأولى على الصحيح ، وإحدى اليائين وهي الثانية على الصحيح ،  
وقيل الأصل الياء الأولى وعلى هذا ، فوزنه فعلية(بضم الفاء وكسر العين  
مشددة وإسكان اللام وتخفيف الياء ، وقيل وزنه فعوله بضم الفاء والعين  
المشددة وإسكان الواو وتخفيف اللام ) والأصل ضرورة(بضم الذال والراء  
المشددة ، وإسكان الواو وتخفيف الراء بعدها ) ففيه ثلاث راءات ، راءان  
قبل الواو بتشديد ، وأخرى بعدها ، قلبت التي بعد الواو ياءً ، فاجتمعت الواو  
والياء وسكنت السابقة منهما ، فقلب الواو ياءً وأدغمت في الياء بعدها ،  
وكسرت الراء المشددة قبلها لتناسب الياء ، وهو من الذر بمعنى التفريق ،  
ومن ذلك قول العرب تقضى البازي (بفتح التاء والقاف والضاد المشددة )  
والأصل تقضى بثلاث ضادات قلبت الثالثة ألفاً ، وقيل وزنه كهذا القول  
لكن لامه واو أصله ذرووة قلبت الواو الثانية تخفيفاً فاجتمعت الواو والياء ،  
وسكنت السابقة فقلب الواو ياء ، وأدغمت في الياء وكسرت الراء لتجانس  
الياء ، وقيل وزنه كذلك لكن لامه ياء أصله ذروية ، اجتمعت الواو والياء  
وسكنت السابقة ، فقلب ياءً وأدغمت في الياء ، وكسرت الراء للجانس ،  
وقيل وزنه كذلك لكن لامه همزة ، أصله ذروة قلبت الهمزة ياء واجتمعت  
الواو والياء ، فعمل ما ذكرته ، وقيل وزنه فعلية بضم الفاء وكسر العين  
وإسكان الياء وتخفيف اللام ، لكن لامه همزة ، وأصله ذرية قلبت همزته ياء  
وأدغمت فيها الياء من الذر بمعنى الخلق ، قيل وزنه فعلية كالقول الأول ،  
لكن لامه راء وأصله ذرية بتشديد الراء الأولى ، قلبت الثالثة ياءً وأدغمت  
فيها الياء قبلها كما مر أنه يقال في تقضض تقضى ، فهذه ثمانية أقوال ، وقيل إنها  
أوجه محتملة ، وقيل لغات ، وإذا اعتبرت الثمانية في اللام والتصريف كما  
ذكرت واعتبرت ثلاثة أوجه في الذال الضم والكسر وقد قرئ بهما والفتح ،  
وضربت الثلاثة في الثمانية تحصل أربعة وعشرون .

( قال ) : الله له .

( لا يَنَالُ عَهْدِي ) : أى الإمامة ، قاله مجاهد ، وقيل النبوة ، وسميتا عهداً لأنه تعالى قد قضاهما وعلم بهما ، ووجبنا فى الحكمة وألزم الإقامة بهما ، وسكن حفص وحزمة باء عهدى .

( الظَّالِمِينَ ) : أى نعم أجعل من ذريتك أئمة ، لكن لا ينال الإمامة من كان ظالماً منهم ، لأن الظالم لا يصلح لما لأن الإمامة إنما هى للعدل بين الناس وإرشادهم ، والظالم غير عادل فكيف يقطع به الجور ، فكل من نصب إماماً جائراً أو قاضياً جائراً أو والياً جائراً على بلد ، وولى إنساناً جائراً على قليل من الناس أو كثير ، ولو لغسل الأموات أو تعلم الصبيان ، فقد خالف ما تدل عليه الآية من أنه لا يجوز أن يجعل الظالم قدوة فى أمر الشرع ، أو فى شيء من الحقوق ، فكيف يكون قدوة من لا تجوز شهادته ، ولا يقدم للصلاة ، ومن نصبه فعليه من الوزر مثل ما على ذلك الظالم مما فعل من الجور فيما نصبه له ، وجاء فى المثل السائر من استرعى الذئب ظم . قال ابن عيينة : لا يكون للظالم إماماً قط ، وكيف يجوز نصبه للإمامة والإمام إنما هو لكف الظلمة . وكان أبو حنيفة يفتى سرا بوجوب نصرة زيد بن على ، وحمل المال إليه والخروج معه على من تسمى بإمام ، وليس للإمامة أهلاً مثل الدوانيقي . وقالت له امرأة : أشرت على ابنى بالخروج مع إبراهيم بن عبد الله بن الحسن وأخيه محمد بن عبد الله بن الحسن حتى قتل . فقال ليتنى مكان ابنك ، وكان يقول فى المنصور وأشياعه : لو أرادوا بناء مسجد وأرادونى على عمد أجره لما فعلت . وفى الآية دليل على أنه قد يكون من ذرية إبراهيم عليه السلام ظلمة ودلالة على أن الإمامة إنما يتأهل لها البررة الأتقياء ، ودلالة على عصمة الأنبياء من الظلم ونحوه من الكبائر قبل البعثة كما بعدها ، لأنه قد ناهى عهد الله وهو الإمامة ، فعلمنا أنهم غير ظالمين ، والمانع يقول إنه لا مانع من أن يكون الإنسان ظالماً ، ثم يكون براً تقياً إماماً ، وهذا كثير لكن لا أقول به فى الأنبياء ، وإذا أمر ذو الإمامة الكبرى على معصية لا احتمال فيها فليس بإمام

ولا طاعة له على الناس ، لا كما زعم قومنا ، ويجوز أن يراد بالظالمين كل ظالم بحيث يشمل الظالم من ذرية إبراهيم وغيره ، ويجوز أن يكون المعنى : لا أجعل الظلمة أئمة يقتدى بهم في الظلم ، والمراد بالظلم مطلق الظلم ، ظلم النفس ، وظلم الغير . وعن مجاهد : لا عهد لظالم في ظلم يأمر به أن تطيعه فيه . قال الشيخ هود رحمه الله : وقول مجاهد عدل صحيح ، وقال بعض : ينقطع عهد الظالمين يوم القيامة ، وأما في الدنيا فقد نالوا عهد الله ، يعنى بذلك المتناقضين . قال وارثونا بالعهد الذى أقرؤا به للمسلمين ، ناكحهم فإذا كان يوم القيامة صير الله عهده وكرامته على أوليائه وأهل طاعته الذين أوفوا بعهده وأكملوا فرائضه ، وقرئ (الظالمون) على الفاعلية ، لأن من ناله العهد فقد نال العهد .

(وإذ جعلنا البيت ) : الكعبة ، غلب نلفظ البيت عليها كما غلب النجم على الثريا ، والكتاب على القرآن في مواضعه ، والكتاب أيضاً على كتاب سيبويه في مواضعه .

(مِثَابَةً لِلنَّاسِ) : أى مرجعاً لهم يأتونه من كل جانب للحج ، رفيعهم ووضيعهم ، من ثاب يثوب بمعنى رجع بمثابة ، كتاب يتوب بمثابة ، أو موضع ثواب لأن لهم ثواباً على قصد الحج أو عمرة وطواف ، وعلى كلا الوجهين هو اسم مكان ، وتأنث أسماء المكان والزمان والمصدر الميميّات يحفظ ولا يقاس عليه ، وإن قلت : كيف يصح الوجه الأول وهو التفسير بالمرجع ، فإنه لا يصدق بمن لم يأت قط ، ثم أتاه ؟ قلت استعمالاً للمقيد فى المطلق ، فإن أصل الرجوع الإتيان إلى الشيء بعد الانصراف عنه ، استعمل فى مطلق الإتيان . ولك وجه آخر هو أن المراد الإشعار بأن البيت رغبة للناس يأتونه ويرجعون إلى أهلهم ، ثم يأتونه ، ويجوز أن يكون المعنى مجمعاً لهم ، من ثاب يثوب ثبة بمعنى اجتمع ، وهو أيضاً اسم مكان شاذ بالتاء ، ثم رأيت الوجه الأول قولاً للكلبى ، ووجه آخر ضعيف هو أن يكون بمعنى موضع التائبين عن الذنوب ، أو موضع التائبين أى الراجعين يرجعون إليه ، وهو كذلك اسم

مكان شاذ بالتاء ، ويجوز أن يكون على تلك المعاني كلها مصدرا ميميا بمعنى مفعول ، أى مرجوعاً إليه أو مثوباً على قصده بالجنة ، أو مجموعاً فيه ، أو مرجوعاً فيه عن الذنوب ، أو يقدر مضاف أى ذا رجوع أو ثواب أو اجتماع ، ويدل للمصدرية قوله تعالى :

( وأمنأ ) : فإنه مصدر على تقدير مضاف ، أى موضع أمن ، فهو بمعنى اسم مكان أو ذا أمن ، ويحتمل جعل من باب المبالغة كأنه نفس لفرط الأمن الملتجئ إليه ، ومن هو فى حرمه كما سماه أيضاً آمناً فى قوله جل وعلا : ( حرماً آمناً وَيُتَخَطَّفُ الناسُ مِنْ حَوْلِهِمْ ) ، كان المشركون لا يتعرضون لأهل مكة ، ويقولون هم أهل الله . قال ابن عباس : أمنأ معاذاً وماجاً ، ومن رواية الربيع بن حبيب بن عمر ، وعن أبي عبيدة عنه صلى الله عليه وسلم فى شأن مكة : « أنها حرام لحرم الله ، لم تحل لأحد قبلى لا تحل لأحد بعدى ، وإنما أحلت لى ساعة من نهار » ، فغمرها النبي صلى الله عليه وسلم بيده ، فقال : « لا ينفر صيدها ولا يعصد شجرها ولا تحل لقطتها إلا لمنشدتها ولا يخلى خلاها » فقال له العباس عمه ، وكان شيخاً مجرباً : إلا الأذخر يارسول الله فإنه لا بد منه للقبور ، ولظهور البيوت ، فسكت النبي صلى الله عليه وسلم قليلاً . فقال : « إلا الأذخر فإنه حلال » وكذا روى البخارى ومسلم عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة : « إن هذا البلد حرام حرمه الله يوم خلق السموات والأرض فهو حرام بحرمه الله تعالى إلى يوم القيامة لا يعصد شوكه ولا ينفر صيده ولا ياتقط لقطتها إلا من عرفها ولا يخلى خلاه » . فقال العباس : يارسول الله إلا الأذخر فإنه لقينهم ويوتهم قال : « إلا الأذخر » ومعنى قوله للقبور إنه يسد به الخلل ، لكن قال القسطلانى فى إرشاد السارى على صحيح البخارى : المراد بالقبور التحود ، واستثنى بعضهم ما يؤذى من الشوك ، فأجاز قطعه ، ومعنى لا تحل لقطتها إلا لمن عرفها أنه لا يأخذها الإنسان إلا بنية أن يعرفها على الدوام ، بخلاف لقطه غيرها فإنه يحل أن يأخذها على أن يعرفها ، وأنه إن لم يجئ صاحبها



استنفع بها على شرط الضمان لصاحبها إذا جاء يعرفها في مجمع الناس ، وقيل ثلاثة أيام ، وقيل ستة وبسطة المسألة في الفقه . والحلا بالقصر الحشيش الرطب ، وجاز قطع ما تيسر منه ومن الشجر ، وقوله : لقينهم ، القين : الحداد ، ومعنى 'قبورهم' : أنه تسد به فرج اللحد فكفة أمن للناس والوحش والطير ، والحلا الشجر ، جعل الله سبحانه وتعالى حرمة في النفوس بحيث يلتقى الرجل بها قاتل أبيه فلا يهيج . وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : إذا أصاب الرجل حداً ثم لحاً إلى الحرم فلا يجالس ولا يطعم ولا يؤوى حتى يخرج من الحرم ، فإذا خرج أقيم عليه الحد ، وإذا أصابه في الحرم أقيم عليه فيه . وبذلك نقول نحن والحنفية . وقيل إن ذلك في الجاهلية ، وأما في الإسلام فتقام فيه الحدود ، ولو التجأ إليه . وفي رواية للبخارى إلا الأذخر نصاغتنا وقبورنا ، والصاغة جمع صائغ . قال عكرمة : هل تدري ما لا ينفر صيدها هو أن تنحيه عن الظل تنزل مكانه ، قلت : الظاهر ما ذكره النووي من أنه إزعاج عن موضعه ، وقيل كناية عن اصطیاده ، وعنه صلى الله عليه وسلم أن إبراهيم حرم مكة ، وأنا أحرم المدينة ما بين لابتيها ، واللابة بتخفيف الباء الحجارة السود ، ولا ينافي هذا الحديث أحاديث : إن الله حرم مكة لأن معنى أن إبراهيم حرم مكة بأمر الله ، أو قضى الله أنه سيحرمها أو أنه أول من أظهر بتحريمها ، وكان قبل ذلك عند الله حراماً أول من أظهره بعد الطوفان ، ومعنى تحريم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة على ظاهره بأن فوض الله تعالى إني أن يحرم ما شاء أو اعنى أنه حرمها بأمر الله . وقرئ مثابات بالجمع ، لأنه مثابة لكل أحد لا يختص به واحد سواء العاكف فيه والباد .

( واتخذوا من مقام إبراهيم مصلًى ) : عطف على جعلنا أى واتخذ الناس من المكان الذى لبث فيه إبراهيم موضعاً يصلون فيه أو إليه ، وعلى الأخير فهو الكعبة ، وذلك بفتح خاء اتخذوا عند ابن عباس ونافع وقال أبو عمر الداني : قرأ بالفتح نافع وابن عامر ، وقرأ غيرهم بكسر الخاء

على الأمر وإضمار القول المعطوف على جعلنا ، أى وقلنا لهم اتخذوا ، ويجوز عطف اتخذوا على اذكر ، أى واذكروا إذ جعلنا البيت مثابة للناس ، واتخذوا خطاباً للأمة بأن يذكروا ، إذ جعل البيت مثابة للناس ، وأن يتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ، ويجوز عطفه على محذوف متعرض بين المعطوف عليه وهو جعلنا ، والمعطوف وهو عهدنا ، أى ثوبوا إليه واتخذوا ، وأن يتخذوا ، أى ارجعوا إلى البيت واتخذوا ، ومن التبعض فيكون المقام الحرام أو ما يلي المطاف ، وكذا إن قلنا بمعنى فى ، ويجوز على الوجهين أن يكون المطاف ، لكن هذا على قراءة نافع فقط ، كانوا يصلون فيه ، فورد النهى ، فقبل من صلة للتأكيد ، ومقام مفعول ، فيكون المقام الحرام أو ما يلي المطاف أو المطاف ، وهذا على قراءة نافع ، أو الحجر الذى جعل فيه قدميه حين بناء البيت ، وحين دعى الناس للحج وفيه أثر قدميه ، وقيل أثر أصابعهما فقط ، فاندرس بالمسح بالأيدي ، وقد اختلفوا فى المقام فقيل هو هذا الحجر ، وصححه بعض ، وإنما أمروا بالصلاة فيه لا بتقبيله ومسحه ، وقيل الحرام كله وهو قول أننخى ، ورواية عن ابن عباس وقيل مواقف الحج كعرفة ومزدلفة ومنى والمطاف ، وهو قول عطاء ، واتخاذها مصلى واتخاذها مقام دعاء ، فإن الدعاء صلاة ، ويدل على أنه الحجر المذكور ما يروى أنه صلى الله عليه وسلم أخذ بيد عمر فقال : « هذا مقام إبراهيم » وقال عمر : أفلا تتخذ مصلى ؟ يعنى تبركاً به ، فقال : « لم أؤمر بذلك » فلم تغب الشمس حتى نزلت الآية ، وقيل المراد بالأمر اتخاذ مصلى من مقام إبراهيم الأمر ببركعتي الطوائف ، كما يقال : خذ مضجعتك بمعنى نيم ، لما روى عن الشيخ هرد ومسلم واللفظ نه جابر بن عبد الله أنه صلى الله عليه وسلم لما فرغ من طوافه عمد إلى مقام إبراهيم ، فصلى خافه ركعتين ، وقرأ : ( واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ) وأما لفظ الشيخ هرد ، فهكذا ذكروا عن جابر بن عبد الله أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، لما قدم مكة فى حجته طاف بالبيت فمشى إلى المقام وهو يقول : ( اتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ) ، فصلى خيفه ركعتين قرأ فيهما ( قل هو الله أحد ) و ( قل يا أيها

الكافِرُونَ) ، وليس الاستدلال بذلك حجة بجواز أن يكون ، صلى الله عليه وسلم ، أراد بقراءة الآية بيان مقام إبراهيم عليه السلام ، واعلم أن إطلاق المقام على الحرام كله حقيقة عرفية مجاز لغوى ، وكذا على معالم الحج ، وعلاقته المجاورة ، وأما الحقيقة اللغوية فلإطلاقه على موضع قدميه فقط حين المكث ، والأمر باتخاذ المصلى من مقام إبراهيم للوجوب على مستطيع الحج ، ندب على غيره ، وركعتا الطواف واجبتان ، وقيل مستحبتان ، وللشافعى فيهما قولان أصحهما عنه الثانى ، وأضيف المقام لإبراهيم لأنه موسوم به لاهتمامه به ، وإسكان ذريته عنده ، وسأل عمر رضى الله عنه المطلب ابن أبى وداعة : هل يرى أين موضع المقام أول أمره ؟ قال : نعم فأراه موضعه اليوم ، وقيل المراد بالمقام الموضع الذى فيه ذلك الحجر ، وأخرج البخارى أنه الحجر الذى ارتفع عليه إبراهيم حين ضعف عن رفع الحجارة الذى كان إسماعيل يناوله إياها فى بناء البيت ، وغرقت قدماه فيه ، وقد مر هذا القول .

روى أن الله تعالى خلق البيت قبل الأرض بألفى عام ، وكانت زبدة بيضاء على الماء ، فبسطت الأرض تحتها ، فلما أهبط الله تعالى آدم إلى الأرض استوحش ، فشكى إلى الله تعالى فأنزل الله التيت المعمور من ياقوتة من يواقيت الجنة ، له بابان من زمردة خضراء ، باب شرقى وباب غربى ، فوضعه على موضع البيت فقال : يا آدم إني أهبطت لك بيتاً تطوف به كما يطاف حول عرشى ، ويصلى عنده كما يصلى عند عرشى . وأنزل الحجر وكان أبيض فاسود من لمس الحيض فى الجاهلية ، وتوجه آدم من أرض الهند إلى مكة ماشياً وقبض الله له ملكاً يدله على البيت ، فحج البيت وأقام المناسك ، فلما فرغ تلقته الملائكة وقالوا : برحمتك يا آدم ، ولقد حججنا هذا البيت قبلك بألفى عام . قال ابن عباس : حج آدم من الهند إلى مكة أربعين حجة ماشياً ، وكان على ذلك إلى أيام الطوفان ، ثم رفعه ثم إلى السماء الرابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه ، وبعث الله جبريل حنباً

الحجر الأسود في جبل أبي قبيس ضيافة له من الغرق ، وكان موضع البيت خالياً إلى زمان إبراهيم عليه السلام ، ثم إن الله أمر إبراهيم عليه السلام بعد ما ولد إسماعيل وإسحاق ببناء بنية يذكر فيه ، فسأل الله عز وجل أن يبين له موضعه ، فبعث الله تعالى إلى السكينة لتدله على موضع البيت ، واسكينة هاهنا ريح جموح لها رأسان تشبه الحية ، شديدة سريعة تلتوى في هبوبها ، وأمر إبراهيم أن يبنى حيث تستقر السكينة ، وتبعها حتى أتى مكة فطوت السكينة على موضع البيت كطوى الحية ، هذا قول علي والحسن . وقال ابن عباس : بعث الله عز وجل سابة على قدر الكعبة ، فجعلت تسيّر وإبراهيم يمشى في ظلها إلى أن وافت مكة ، ووقفت على موضع البيت ، فنودى منها إبراهيم عليه السلام : أن ابن علي ظلها لا تزد ولا تنقص ، وقيل أرسل الله تعالى جبريل عليه السلام ليدله على موضع البيت ، فمشى معه من الشام ، وقيل كشفت له الريح عن أساسه ، فبنى عليه . قيل فذلك قوله تعالى : ( وإذ بَوَّأْنَا لإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ ) ، فبنى إبراهيم وإسماعيل البيت فكان إبراهيم يبنى وإسماعيل يناوله الحجر ، فذلك قوله تعالى : ( وإذ يُرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ) ، وروى البخارى في صحيحه عن ابن عباس أن أول ما اتخذت النساء المنطق من قبل أم إسماعيل ، اتخذت منطقاً لتعفى أثرها على سارة ، ثم جاء بها إبراهيم وبابنها إسماعيل ، وهى ترضعه حتى وضعهما عند البيت عند درجة فوق زمزم من أعلى المسجد ، وليس بمكة يومئذ أحد ، وليس بها ماء ، فوضعهما هناك ووضع عندهما جراباً فيه تمر وسقاء فيه ماء ، ثم ولّى إبراهيم منطلقاً فبعثته أم إسماعيل ، فقالت : يا إبراهيم إلى أين تذهب وتركننا ، في الوادى الذى ليس فيه أنيس ولا شيء ؟ قالت له مراراً وجعل لا يلفث إليها . فقالت له : أأله أمرك ؟ فقال : نعم . فقالت : إذا لا يضيئنا . ثم رجعت فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يريانه ، استقبل بوجهه البيت ، ثم دعا بهؤلاء الدعوات ، فرفع يديه فقال : ( رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ ) حتى بلغ : ( يَشْكُرُونَ ) وجعلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء ، حتى نفذ ما في

السقاء عطشت وعطش ابنها ، وجعلت تنظر إليه يتلوى فانطلقت كراهة أن تنظر إليه ، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها ، فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى أحداً فلم تر أحداً ، فهبطت من الصفا حتى بلغت الوادى ، رفعت طرف درعها فسعت سعى الإنسان المجهود ، حتى جاوزت الوادى ، ثم أتت المروة فقامت عليه فنظرت هل ترى أحداً فلم تر أحداً ففعلت ذلك سبع مرات . قال ابن عباس : قال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فلذلك سعى الناس بينهما ، فلما أشرفت على المروة سمعت صوتاً فقالت صد . تريد نفسها ، ثم سمعت فسمعت أيضاً ، فقالت قد أسمعت إن كان عندك غوث ، فإذا هى بالملك عند موضع زمزم ، فبحث بعقبه أو قال بجناحه حتى ظهر الماء ، فجعلت نخوضه بيدها هكذا ، وجعلت تغرف الماء في سقائها وهو يغور بعد ما تغرف . قال ابن عباس : قال النبي ، صلى الله عليه وسلم : يرحم الله أم أخى إسماعيل ، لو تركت زمزم ، أو قال : لو لم تغرف كانت زمزم حيناً معينا ، قال : فشربت وأرضعت ولدها . فقال لها الملك : لا تخاف الضيعة ، فإن هاهنا بيت الله بينه هذا الغلام وأبوه ، وإن الله لا يضيع أهله . وكان البيت مرتفعا من الأرض مثل الرابية ، تأتيه السيول وتأخذ عن يمينه وعن شماله ، فبقيت أم إسماعيل كذلك حتى مرت بهم رفقة من جرحهم من طريق كداء ، فزولوا في أسفل مكة ، فرأوا طائراً عاكفا ، فقالوا : إن هذا الطائر ليدور حلى ماء ، وعهدنا بهذا الوادى ما فيه ماء ، فأرسلوا رجلاً أو رجلين ، فإذا هما بالماء ، فرجعا فأخبرا القوم فأقبلوا وأم إسماعيل عند الماء ، فقالوا : أتأذن لنا نزل عندك ؟ قالت : نعم ، ولكن لا حق لكم في الماء . قالوا : نعم . قال ابن عباس : قال النبي ، صلى الله عليه وسلم ، فألقى ذلك أم إسماعيل وهى تحب الإنس ، فأرسلوا إلى أهلهم فزولوا معهم ، حتى إذا كانوا بها أهل أبيات منهم ، وشب الغلام وتعلم العربية ، وأعجبهم حتى شب فأدرك ، فزوجه امرأة منهم وماتت أم إسماعيل فجاء إبراهيم عليه السلام بعد ما تزوج إسماعيل يطالع أمره ، فلم يجد إسماعيل فسأل امرأته فقالت : خرج يبتغى لنا ، وفى رواية

ذهب يصيد لنا ، تم سألها عن عيشهم وهيئتهم فقالت : نحن بشر ، نحن في ضيق وشدة ، وشككت إليه . فقال : إذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام ، وقولي له يغير عتبة بابي ، فلما جاء إسماعيل كأنه أنس شيئاً قال : أجاكم من أحد؟ قالت : نعم جاءنا شيخ صفته كذا وكذا ، فسألنا عنك فأخبرته ، فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا في جهد وشدة ، قال : هل أوصاك بشيء ؟ قالت : نعم أمرني أن أقرئ عليك السلام ، ويقول لك غير عتبة بابك . قال : ذلك أبي وقد أمرني أن أفارقه الحقى بأهلك فطلقها ، فتزوج منهم أخرى ، فلبث عنهم إبراهيم ما شاء الله تبارك وتعالى أن يلبث ، ثم أتاه فلم يحده فدخل على امرأته فسأل عنه ، فقالت : خرج ينتغي لنا ، فقال : كيف أنتم ؟ وسألها عن عيشهم وهيئتهم ، فقالت : بخير وسعة ، وأنتي وأثنت على الله عز وجل ، فقال : ما طعامكم ؟ قالت : اللحم . قال : فما شربكم ؟ قالت : الماء . قال : اللهم بارك لهم في اللحم والماء . قال النبي صلى الله عليه وسلم : ولم يكن لهم يومئذ حب ولو كان لهم حب لدعى لهم بالبركة فيه ، وقال : لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقاه ، وفي رواية فجاء فقال : أين إسماعيل ؟ فقالت امرأته : ذهب يصيد . فقالت : ألا تنزل فتطعم وتشرب ؟ فقال : وما طعامكم وما شربكم ؟ قالت : طعامنا اللحم وشربنا الماء . قال : اللهم بارك لهم في طعامهم وشربهم . قال : فإذا جاء زوجك فاقرني عليه السلام ، ومريه أن يثبت عتبة بابي ، فلما جاء إسماعيل قال : هل أتاكم من أحد ؟ قالت : شيخ حسن الهيئة وأثنت فسألني عنك فأخبرته ، فسألني كيف عيشنا فأخبرته أنا بخير . قال : هل أوصاك بشيء ؟ قالت : نعم يقرئك السلام ، ويأمرك أن تثبت عتبة بابك . فقال : ذلك أبي وأنت العتبة أمرني أن أمسكك . وذكروا عن سعيد بن جبير عن ابن عباس : أن إبراهيم لما استأذن سارة في زيارة إسماعيل وهاجر أذنت له ، واشترطت عليه ألا ينزل ، فقدم وقد مات هاجر ، فانتهى إلى بيت إسماعيل ، فقال لامرأته : أين صاحبك ؟ فقالت : ليس هو هنا . وكان يخرج من الحرم فيتصيد فقال لها إبراهيم : هل عندك ضيافة ؟ هل عندك طعام ؟ هل عندك

شراب ؟ قالت : ليس عندى شيء . فقال لها : إذا جاء صاحبك فأقرئته السلام وقللى له يغير عتبة بابه ، ثم ذهب . فلما جاء إسماعيل وجدرىح أبىه إبراهيم ، فقال : هل جاءك أحد ؟ قالت : جاءنى شيخ صفته كذا وكذا ، كأها مستخفة بأمره . قال : فما قال لك ؟ قالت : قال لى قولى له غير عتبة بابك . فطلقها وتزوج بأخرى ، ثم إن إبراهيم استأذن من سارة بعد ذلك فأذنت له ، واشترطت عليه ألا ينزل ، فجاء حتى انتهى إلى بيت إسماعيل فقال لامرأته : أين صاحبك ؟ قالت : ذهب إلى الصيد وهو يأتى الآن إن شاء الله ، انزل يرحمك الله ، قال : هل عندك ضيافة ، قالت : نعم . قال : هل عندك خبز ؟ قالت : لا . قال : هل عندك برة ؟ قالت : لا . قال : هل عندك شعير ؟ قالت : لا . وجاءته بلبن ولحم ، فدعا لها بالبركة فى اللبن واللحم لخبثها بهما ، ولو جاءت به يومئذ برة أو شعيرة لكانت أكثر أرض الله برا وأشعير قالت : فانزل حتى أغسل رأسك ، فلم ينزل فجاءت بالمقام فوضع عليه قدميه فغسلت أحد شقى رأيه ، وبقي أثر قدمه فيه ، ثم حولته إلى الجانب الآخر ، فوضع قدمه الأخرى على المقام ، فغسلت شق رأسه الآخر ، وبقي أثر قدمه فيه ثم لبث عنهم ما شاء الله ، ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يرى نبلا قريباً من زمزم ، فلما رآه قام إليه فصنعاً كما يصنع الوالد بالولد والولد بالوالد ، ثم قال : يا إسماعيل إن الله أمرنى بأمر . قال : فأسمع ما أمرك ربك . قال : وتعيننى ؟ قال : وأعينك . قال : فإن الله أمرنى أن أبني بيتاً هاهنا . وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها ، فعند ذلك رفع القواعد من البيت ، فجعل إسماعيل يأتى بالحجارة وإبراهيم يبنى حتى ارتفع البناء . وضعف إبراهيم عن نقل الحجارة ، فجاءه إسماعيل بحجر المقام ، فقام عليه يبنى يطول به الحجر حيث شاء . وعن عبد الله بن عمرو بن العاص : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول : « إن الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس نورهما لأضاء ما بين المشرق والمغرب » . أخرجه الترمذى . قلت ورواه غيره عن عبد الله بن عمرو ابن العاص موقوفاً عليه لا مرفوعاً إليه ، صلى الله عليه وسلم ، وقد أشار إلى

هذا الترمذی ، قال الشيخ هود : قال بعض أهل العلم : بلغني أن المقام قبله البيت ، وأن البيت قبله المسجد الحرام ، وأن المسجد الحرام قبله مكة ، وأن مكة قبله الحرم ، وأن الحرم قبله أهل الآفاق .

( وعهدت إلى إبراهيم وإسماعيل أن يطهرا بيتي ) : أي أمرناهما بأن يطهرا بيتي ، فإن مصدرية بقدر المصدر منصوباً على نزع الخافض وهو الباء أو مجروراً بها ، ويجوز أن تكون تفسيرية لأن العهد فيه معنى القول دون خروفه ، والمراد تطهيره من الأوثان والزور والمعاصي ، والحبض والجنابة والنجس ، وكلما لا يليق به ، فتح ياء الإضافة في بيتي نافع وحفص وهشام ، وسكنها غيرهم ، ولما كان تطهيره من ذلك نفعا ومعوثة على الطواف والعكوف والركوع والسجود قال :

( للطائفتين والعاكفتين والركعتين السجود ) : أي طهراه من ذلك لهؤلاء ، ويجوز أن يكون معنى ( طهرا بيتي ) إخلاصه لهؤلاء ولا تجعلوا فيه نصيباً لمن بعدهم : الأوثان فيه ، أو يعصى فيه أو يحضر فيه ما لا ينبغي وهو الكعبة وإضافته للتشريف : وتضمن ذلك بناء على التوحيد والطهارة والوقار . وعن مجاهد : طهراه من الأوثان وذلك أمر لهما بعد بنائه ، ويجوز أن يكون العهد إلى إبراهيم قبل بنائه ، وإلى إسماعيل بعده ، وأن يكون إليهما قبله ، ومعنى تطهيره من ذلك قبل إنشائه خارجاً عن ذلك الشأن الحسيس ، واعتقاد ضده له وهذا كقولك لمن أراد بناء دار وسع بيوتها وارفح سقفها ، ولمن أراد حفرتي وسع فيها ، فإن أصل هذه العبارة أن تكون بعد الوجود . وعن عائشة رضي الله عنها : كسوة البيت على الأمراء ، ولكن طيبوا البيت ، فإن ذلك من تطهيره . وفي قولها هذا أن تطهيره أن يفعل به كما يستحسن شرعا ، حتى إنه منه الكسوة له والتطيب ، ولكن كسوته على الأمراء ، فإن عجز أعين أو كساه غيره ، وكل ذلك من حلال ، والطائف بالبيت من يدور به وهو الصحيح ، وبه صرح عطاء وغيره ، وقال ابن جبير : الطائفون الغرباء الحادثون على مكة ، والعاكف المقيم عنده من أهل البلد ، قال ابن جبير



والشيخ هود رحمه الله ، وقال عطاء : هو المجاور بمكة للعبادة عند البيت لا يبرح ، ويجوز أن يكون من الاعتكاف الذي يبوب له في كتب الفقه ، الذي يلتزم به الإنسان على نفسه ، كما اعتكف ، صلى الله عليه وسلم ، بمسجد المدينة . وقال ابن عباس رضى الله عنهما : المعتكف المصلى ، فإن الاعتكاف لزوم المكان في اللغة ، والمصلى لازم لمكانه ، والعاكف لغة الواقف ، والمصلى يقف . وقيل انعاكف الجالس ينظر إلى البيت . وإن قلت : كيف ، يصح أن يقال العاكفون المصلون مع أنه قد قال بعد ذلك ( والركع السجود ) ؟ قلت : صح لجواز ذكر الشيء عاماً ثم يذكر أجزائه أو بعضها مفصلة ، تقول : لى دار أو بيوت وخزانة ، وتريد بيوت تلك الدار وخزائنها ، وأما إذا فسرنا العكون بالقيام في الصلاة ، فن ذكر الشيء مفصلاً من أول مرة فإن التيام والركوع والسجود من هيئة المصلى ، قيل إن الطواف للغرباء أفضل ، أى لأنه لا يفعل بغير الكعبة فيفوتهم بالرحيل عنها ، والصلاة لأهل مكة أفضل ، وذكروا عن مجاهد وعطاء : أن النظر إلى البيت عبادة ، وتكسب به الحسنات ، والنظرة حسنة ، والحسنة بعشر ، وما شاء الله ، و(الركع السجود) المصلون ، جمعاً : راعى وساجد .

( وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا ) : أى هذا البلد ، وهذا المكان والمراد الحرم كله ، وقيل مكة .

( بَلَدًا آمِنًا ) : أى ذا أمن ، ففاعل للنسب كَلَابِين بمعنى ذا لبن ، وتامر بمعنى صاحب تمر ، أو آمناً أهله بخذف المضاف ، فأجاب الله دعاءه فجعله لا يسفل فيه دم إنسان في الجاهلية ، والإسلام ، ولا يظلم فيه أحد ، ويمتنع المنتجى إليه ، ولا ينفر صيده ، فضلاً عن أن يقتل ولا يختل خلاه ، ولا يعضد شجره ، ويجوز أن يكون إسناد الأمر إليه من مجاز الإسناد من الإسناد إلى المكان ، كقولك مضجعه نائم ، ويشبه ذلك الإسناد إلى الزمان ، وكقوله نهاره صائم ، فالزمان والمكان كلاهما ظرف للأفعال ، وقيل المعنى آمناً من الجبايرة والعدو والمستأصل ، ومن يتماكه أو يتملك بيته ، وما قصده

جبار إلا قصمه الله، عز وجل ، كما فعل بأصحاب الفيل . وأما الحجاج ولو غزا مكة وخرب الكعبة ، لكن قصده نزع ابن الزبير من الخلافة ، ولما حصل قصده أعاد بناء الكعبة وشيدها ، وعظم حرمتها وأحسن إلى أهلها ، وبناؤها اليوم هو بناؤه باقياً . وتحريم مكة إنما هو من الله قبل إبراهيم لقوله ، صلى الله عليه وسلم : « إن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض » كما مر . وعن مجاهد : أن كتابا وجد عند المقام فيه : أنا الله ذو بكة ، منعها يوم خلقت الشمس والقمر ، وحرمتها يوم خلقت السموات والأرض ، وحففتها بسبعة أملاك ، وجعلت رزقها من ثلاث سبل مباركا لأهلها في الماء والاحم . ويتبادر أيضاً من قول إبراهيم : ( رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ ) أنها كانت محرمة قبل إبراهيم ، وهي محرمة قبل دعوته هذه قطعاً ، وأما قوله ، صلى الله عليه وسلم : « إن إبراهيم حرم مكة وإنى حرمت المدينة » فلا حجة فيه لمن قال كانت حلالة قبل إبراهيم وحرمت بدعوته ، لأن المراد بتحريم إبراهيم إياها تبليغه تحريم الله إياها ، كما مر تأويله ولم يؤمر غيره من الأنبياء بذلك ، ولكن منعها الله حتى أظهر ذلك على لسان رسوله إبراهيم ، أما أن يلهم الدعاء بتحريمها فأجابه الله باظهاره وأما أن يكون قد علم بتحريمها فدعا الله أن يظهره على لسانه للناس .

( وارزق أهلته من الثمرات ) . من لتبعض قائمة مع مجرورها مقام المفعول ، أو المفعول محذوف أي شيئاً من الثمرات ، أو هي مفعول مضاف دعا إبراهيم هذا لأنها ليست أرض زرع ولا ثمر ، فأجاب الله سبحانه وتعالى دعاءه فجعله حرماً آمناً تجبى إياه ثمرات كل شيء ، وجعل أرض الطائف أرض زرع وثمر ، ولم تكن كذلك قبل دعائه وهو قادر على إنباع الماء وإنبات الشجر ، والثمار حيث لم تكن . وروى أن الله ، تبارك وتعالى . أمر جبريل ، فاقتلع أرضاً من فلسطين من الشام ، وقيل أرضاً من الأردن من الشام فطاف بها حول البيت سبعاً ، وأنزلها بوجه موضع بالطائف ،

فسميت انطائف بسبب الطواف ، أى المكان انطائف ، وذكروا أن سيلا قطع أرض المقام ، فلذا فى أسفله كتاب ، فدعوا إليه رجلا من حمير فترجمه إليهم فى جريدة ، ثم قرأ عليهم ، فلذا فيه : هذا بيت الله المحرم ، جعل رزق أهله من ثلاث سبل ، مبارك لأهله فى الماء واللحم ، وأول من يحمله أهله ، وروى : لا تزول حرمتها حتى يزول الأخشاب وهما جبلان .

( مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) : من هو بدل أهله ، بدل بعض ، أتى به للتخصيص ، خصص المؤمنين بالدعاء ليناسب قوله تعالى : ( لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ) وقياساً عليه لما سأل الإمامة لذريته فأجاب الله تعالى : وللمؤمنين ، فتأدب أن يدعو بالرزق للكفار ، لأن الكفار يستعينون بالرزق على الكفر والمعاصي ، فأجابه الله تعالى : بأنى أرزق الكافر والمؤمن ، وأن الرزق رحمة دينوية تعم الكافر كما تعم المؤمن ، كما قال الله تعالى :

( قَالَ وَمَنْ كَفَرَ ) : أى قال الله له قل يارب ارزق مَنْ آمَنَ منهم ، مَنْ آمَنَ بالله واليوم الآخر ، ومن كفر فلا أخص بالرزق المؤمن ، كما أخص بالإمامة المؤمن ، فضمير قال عائد إلى الله تعالى ، ومن كفر عطف على من آمن فى كلام إبراهيم عطف تاقين ، أو التقدير قال قل : وَمَنْ كَفَرَ فقوله : ( ومن كفر ) رد من الله على إبراهيم فى تخصيصه من آمن بالدعاء بالرزق .

( فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا ) : تمتعاً قليلاً ، أو زماناً قليلاً ، والدنيا كلها قليل ولا سيما عمر الإنسان . وعن الحسن : المراد بالقليل ما بين ذلك إلى خروج محمد ، صلى الله عليه وسلم . فإن الله أمره أن يخرجهم من المسجد الحرام . كقوله : ( حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُبِينٌ ) ، الفاء للتعليل ، أى قال الله له : قل ومن كفر لأنه أمته .. إلخ . ويجوز أن يكون من شرطية . والجواب أنا أمته ، أو قد أمته ، فحذف المبتدأ ، أو قد بين الفعل وانفاء ، أو هو موصوثة . تبدأ أشبهت الشرطية فى العموم ، أى والذين كفروا أممهم أيضاً ، وعلى هذين الوجهين أيضاً فى الكلام تعميم فى الرزق ( م ٢١ - هيمان الزاد ج ٢ )

للمؤمن والكافر ، ورد على إبراهيم في تخصص المؤمن في دعائه بالرزق وليس رد إنكار أو تخطئة ، ولكن إرشاد إلى حكمة الله وقضائه بالتمتع قليلا ، فالاضطراب إلى العذاب ، فإن قلت : كيف يترتب التمتع على الكفر ؟ قلت : ترتب عليه باعتبار مسببه وهو الاضطراب إلى عذاب النار ، فإن الاضطراب إليه مسبب والكفر سبب ، وهذا كما يتم الربط والفائدة بالتابع أو غيره ، ووجه آخر أن معنى تمتعه قصره على متاع الدنيا بحيث لا ينال عمل الآخرة ، فهذا خذلان مترتب على الكفر مسبب له ، و يترتب على هذا الخذلان بالتمتع العقاب بالنار ، ولذا عطف على التمتع قوله :

( ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ ) : أى أوجهه إلى عذاب النار على كره منه لكفره ، واستعماله متاع الدنيا في المعاصي ، وأضطر مضارع مبنى للفاعل متعد للمفعول ، وهو أفتعل من الضرر ، أى أوقعه في عذاب النار الذى هو ضرر ، وطاؤه عن تاء . وقرئ فأمّته بضم الهمزة كقراءة الجمهور ، وإسكان الميم وتخفيف الميم ، وهو مضارع كقراءة الجمهور ، والتعدي فيها بالهمزة المحذوفة ، وفي قراءة الجمهور بالتشديد . وقرأ أبى : فتمتعه ثم نضطره بالنون ، فقرأ ابن محيصن ثم أطره بإبدال الضاد طاء ، وإدغامها في الطاء وهو لغة ضعيفة ، لأن حروف ضم شفر يدغم فيها ما قبلها ولا تدغم فيما بعدها ، وقرأ يحيى بن وثاب : فلأضطره بكسر الهمزة على قراءة كسر حرف المضارعة ، وقرأ ابن عباس وابن عامر : فأمّته بفتح الهمزة وإسكان الميم وإسكان النون ، ثم اضطره بوصل الهمزة وضم الراء مشددة على أنهما بصيغة الأمر ، دعاء من إبراهيم أن يتمتع الكافر قليلا ثم يضطره إلى عذاب النار ، وعلى هذه التراءة يكون ضمير قال عائداً إلى إبراهيم عليه السلام : قال أبو العالية : كان ابن عباس يقول ذلك قول إبراهيم سأل ربه أن من كفر فأمّته قليلا . يقول فارزقه قاي . ثم اضطره إلى عذاب النار أى ألجأه .

( وبئسَ المَصِير ) : هو أى العذاب أو هى أى النار ، والمصير اسم مكان ، أى الموضع الذى يصير إليه أن ينتقل إليه .

ر وإذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ ) : مقتضى الظاهر أن يقال : وإذ رفع لكن أتى بالمضارع حكاية للحال الماضية إحضاراً لصورتها العجيبة المستحسنة ، حتى كأنه يرفع إبراهيم القواعد حال نزول الآية رفعاً مشاهداً . أو المعنى : واذكر إذا كان يرفع ، والقواعد جمع قاعدة ، اسم فاعل من القعود بمعنى الثبوت ، أى قطعة قاعدة أو بقعة قاعدة أو أرض قاعدة ، والمراد الأساس والأصل ، ثم تغلبت عليه الاسمية فصار لا يحتمل الضحير ولا يقدر له موصوف ، ويجوز أن يكون مجازاً من المقابل للقيام ، شبه أصول البيت بمن قعد يجامع عدم الارتفاع ، ويقال قعدك الله بكسر القاف وفتحها ، وإسكان العين وفتح الدال ، ورفع اسم الجلالة ، وقعيدك الله وذلك دعاء أو يمين ، ومعناه الدعاء أو القسم بأن يثبتك الله ، ونصب قعد أو قعيداً على المصدرية ، ورفع اسم الجلالة على الفاعلية . ومعنى رفع الأساس : رفع البناء عليه إن كان له أساس قديم ، وبني عليه ، وإلا فرفعه هو بناؤه على الأرض على وجهها ، أو من داخلها ، لأنه إذا بناء من داخل فقد رفعه من داخل ، فلما وقع الرفع عليه بالبناء سمي مرفوعاً . أو شبه الهيئة الحاصلة بالبناء بإقامة ما قعد وتمديد ما تداخل ، كما يمد الشيء القصير فيطول ، وينشر المطوى فيطول ، ويجوز أن يكون المعنى وإذ يجعل إبراهيم صفوفاً من حجارة وطين فوق صفوف ، حتى كان بناء مرتفعاً ، فكل صف قاعدة وأساس للصف الذى فوقه ، وجميع الصفوف فوقه ، وقد فسر الكسافى والفراء القواعد بالحدرد ، وأبو عبيدة بالأساس ، وقيل المراد برفع القواعد من البيت إظهار شرف البيت ، ودعاء الناس إلى حجه ، وفي إيهام القواعد إذ قال القواعد ولم يقل قواعد البيت وتبيينها بعد ذلك بقوله : ( مِنَ الْبَيْتِ ) تفخيم لشأنها ، قيل : إن أول من بناه إبراهيم . وقيل : إنه بناه الملائكة

قبل خلق آدم ، وقيل : بناء آدم ورفع البناء وأنفذ الأساس ، فأظهره الله تعالى لإبراهيم بالريح ، أمرها الله فكشفت عنه التراب فبنى عليه .

( وإسماعيل ) : عطف على إبراهيم ، وإنما بنى البيت إبراهيم ، وأما إسماعيل فلأنما كان ينقل الحجارة إليه ويناوله ، لكن لما كان له مدخل في البناء عطف على إبراهيم ، إذ البناء كان بنقله الحجارة ومناولته إياها لإبراهيم ، وقيل كان يبنى في طرف وإبراهيم في طرف ، أو تارة يبنى إبراهيم وتارة يبنى إسماعيل . قال ابن عباس : بنى البيت من خمسة أجبل : طور سيناء وطور زنتا ، ولبنان بالشام ، والجدوى بالجزيرة ، وقواعده من حراء بمكة . ولما انتهى إبراهيم إلى موضع الحجر الأسود قال لإسماعيل ائتني بحجر حسن يكون للناس علماً ، فأثاه بحجر . فقال ائتني بأحسن منه ، فصاح أبو قبيس يا إبراهيم إن لك عندي وديعة فخذها ، فقذف بالحجر الأسود . قيل تمخض أبو قبيس فانشق عنه ، وقيل أثاره به جبريل من السماء ، وقد خزن فيه من الطوفان ، فأخذ إبراهيم موضعه مكانه . وقيل إن الله تعالى أمد إبراهيم وإسماعيل بسبعة أملاك يعينونهما في بناء البيت . قال سماك بن حرب ، عن خالد ، عن عروة : أن رجلاً قام إلى علي فقال : ألا تخبرني عن هذا البيت ؟ قال : إن شئت أنبئك كيف بنى ؟ قال : نعم يا أمير المؤمنين . قال علي : إن الله تعالى أوحى إلى إبراهيم أن ابن لي بيتاً في الأرض ، فضايق إبراهيم بذلك ذرعاً ، فبعث الله عز وجل إليه السكينة لتدله على موضع البيت ، وهى ريح عجوج لها رأسان تشبه الحية ، فتبعها إبراهيم عليه السلام حتى أتى مكة ، فانطوت السكينة على موضع البيت كما تنطوى الحية ، وأمر أن يبنى حيث تستقر فبنى ، قيل كان إبراهيم عبرانياً وإسماعيل عربياً ، فألمهم الله تعالى كل واحد منهما لغة صاحبه يعرفه ما يقول ولا ينطق به ، فكان إبراهيم مسمى الحجر كنياً ويسميه إسماعيل حجراً . وذكر بعض أنه لما بنى قواعده من حراء بقى حراً فذهب إسماعيل يبتغيه ثم رجع فوجده قد ركب الحجر في مكانه ، فقال : يا أبت من أذاك بهذا الحجر ؟ فقال : أتاني به من لم يكنى

إليك . وروى أن البيت بى سبع مرات ، بنته الملائكة ، ثم آدم ، ثم إبراهيم ، ثم تبع ، ثم قريش على عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهو طفل ينقل معهم الحجارة ، ثم ابن الزبير ، ثم الحجاج . وقيل بنته قريش على عهد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وهو بالغ شاب ، ووضع الحجر مكانه . قيل لم يزل البيت على بناء إبراهيم عليه السلام إلى سنة خمس وثلاثين من مولد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه بخمس سنين ، فهدمت قريش الكعبة ثم بنتها .

وكان السبب في ذلك على ما ذكر ابن اسحق وغيره من أهل الأخبار أن الكعبة كانت رصا فوق القامة فأرادوا رفعها وتسقيفها ، وكان البحر قد رمى سفينة إلى جدة لرجل من التجار ، فتبها لهم بعض ما يصلحها ، وكان على جدارها حية تخرج كل يوم فتشرف على جدار الكعبة ، فكانوا يهابونها ، وكانت لا يدنو منها أحد إلا نزلت إليه وكشت وفتحت فاهها ، فبينما هي ذات يوم تشرف من جدار الكعبة كما كانت تصنع ، إذ بعث الله إليها طائراً فاخطفها ، فذهب بها ، فقال قريش : إنا لنرجو أن يكون الله قد رضى ما أردنا ، وقد كفانا الله الحية ، فلما أجمع أمرهم على هدمها وبنائها تناول أبو وهب بن عمر بن عمير بن عابد بن عمر ، وابن مخزوم منها حجراً فوثب من يده حتى رجع إلى موضعه ، فقال : يا معشر قريش ، لا تدخلوا في بنائها من كسبكم إلا طيباً ، ولا تدخلوا فيها من مهر بغى ، ولا بيع ربا ، ولا مظلمة أحد . ثم إن الناس هابوا هدمها فقال الوليد بن المغيرة : أنا أهدمها لكم ، فأتوا بالمعول ثم قام فيها وهو يقول : اللهم لا نريد إلا خيراً ، ثم هدم من ناحية الركبتين فتربص الناس من تلك الليلة ، وقالوا ننتظر فإن أصيب لم نهدم منها شيئاً ورددناها كما كانت ، وإن لم يصبه شيء فقد رضى الله ما صنعنا ، فأصبح الوليد من ليلته غاديا على عمله ، فهدم وهدم الناس معه حتى انتهى الهدم إلى حجارة خضر كأنها أسنة الإبل ، قد دخل بعضها في بعض ، فأدخل رجل من قريش معوله بين حجرين منها ليقلع أحدهما ،

فلما تحرك الحجر تحركت مكة كلها ، فعلموا أنهم قد انتهوا إلى الأساس ، وكانت كل قبيلة تخرج على حدة فتبني ، ولما بلغوا موضع الحجر الأسود من الركن أرادت كل قبيلة أن تضعه حتى تواعدوا القتال وتحالفوا ، فقربت بنو عبد الدار جفنة مملوءة دما ، ثم تعاقدوا هم وبنو عدى بن كعب على الموت وأدخلوا أيديهم في ذلك الدم فسموا لعقة الدم بذلك ، فأقاموا أربع ليال أو خمسا على ذلك ، ثم اجتمعوا في المسجد فتشاوروا وتناصفوا ، فذكر بعض الرواة أن أبا أمية بن المغيرة ، وكان يومئذ سيد قريش ، قال : يا معشر قريش اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أول من يدخل عليكم من باب هذا المسجد يقضى بينكم ، فرضوا بذلك وتوافقوا عليه ، فكان أول من دخل عليهم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فأخبروه الخبر ، فقال لهم : هلموا إلى ثوباً ، فأتى به فبسطه ثم أخذ الحجر الأسود فوضعه فيه بيده ، ثم قال : لا تأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ثم ارفعوه ، جميعا ففعلوا ذلك حتى إذا بلغوا موضعه . وضعه رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بيده ، ثم بنى عليه ، فكانت الكعبة كذلك على ما بنتها قريش إلى سنة أربع وستين من الهجرة ، حاصر الحصين بن نمير السلولى عبد الله بن الزبير ، فقدموا البيت بالخناييق حتى مالت حيطانه ، ولأنه مع ذلك احترق ، كانوا يوقدون حولها ، فهبت الريح بشرارة فوقعت بباب الكعبة فأحرقت خشبها . قال عروة بن أدي : قدمت مع أبي يوم احترقت الكعبة ، ورأيت الركن قد اسود وانصدعت منه ثلاثة أمكنة ، وقالوا ما احترقت الكعبة إلا بسبب هذا ، وأشاروا إلى رجل من أصحاب ابن الزبير ، أخذ قباسا برأس رمح ، فطارت الريح فضربت به أستار الكعبة ما بين الركن اليماني والحجر الأسود . وقيل كان السبب في ذلك أن امرأة كانت تبخر الكعبة فطارت شرارة من النار فأحرقت البيت ، فكان أول ما تنازع الناس في القدر يومئذ فقال ناس : هذا بقدر الله تعالى وهو الحق ، وقال ناس : ليس هذا من قدر الله فهدمها



عبد الله بن الزبير حتى سواها بالأرض ، فتحير الناس في الطواف ، فطاف جابر بن زيد رحمه الله من وراء الأساس فتبعه الناس ، فكانوا يصابون إليه ، وجعل الركن الأسود عنده في تابوت في خرقه من حرير ، وجعل ما كان من حلى البيت وما يوجد فيه من ثياب وطيب عند الحجر ، ثم أعاد بناءه ، وقال : إن أمى بنت أبي بكر حدثتني أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال لعائشة : « لولا حادثة عهد قومك بالكفر ارددت الكعبة على أساس إبراهيم فأزيد في الكعبة من الحجر » وأن قريشا أعوزتهم النفقة فأخرجوا الحجر من البيت ، وجعلت لها باين شرقيا وغربيا ، فأمر ابن الزبير فحفروا فوجدوا حجارة كأسنة الإبل ، فحركوا صخرة فأبرقت بارقة ، فقال : اتركوها على أساسها ، فبناها ابن الزبير وأدخل فيها الحجر ، وجعل لها باين يدخل من أحدهما ويخرج من الآخر ، وكانت الكعبة على ما بناها ابن الزبير سنة أربع وسبعين ، حتى قتل الحجاج عبد الله بن الزبير ، وكان الحجاج ولي الحجاز من قبل عبد الله بن مروان ، وأعاد هالما بنائها الذي كانت عليه على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بحضرة مشايخ قريش وهي اليوم على بناء الحجاج ، لا ما كان من قلع القرمطي صاحب البحرين ، لعنه الله ، أخذ الحجر الأسود عام أربعمائة والحجيج بمكة ، فذهب به من الحجاز إلى البحرين ، ثم أخذ منه ورد إلى موضعه .

وعن ابن عباس : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : كان البيت قبل هبوط آدم ياقوتة من يواقيت الجنة وكان له بابان من زمرد أخضر ، باب شرقي وباب غربي ، وفيه قناديل من الجنة وأنزل الله الحجر الأسود يتلأأ كلوثة بيضاء ، فأخذه آدم استئناساً به ، ثم أنزل الله تعالى على آدم العصي ، ثم قال يا آدم تخطي فتخطي فإذا هو بأرض الهند ، أنزله الله بمكة فتخطى خطوة واحدة إلى الهند ، والمشهور أنه نزل بالهند . وعلى الأول مكث ما شاء الله ، ثم استوحش من البيت ، فتميل له أنحج يا آدم ؟ قال : نعم . فجعل يتخطى فكان كل موضع قدم قرية ، وما بين ذلك مفاوز ، وعلى أن بين مكة والهند خطوات بمشى آدم لا خطوة واحدة ، ولما قالت له الملائكة

بعد حجه : لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام ، قال : فما كنتم تقولون حوله ؟ قالوا : كنا نقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . فكان يقول ذلك في طوافه ، وكان يطوف سبعة أسابيع في الليل وخمسة أسابيع بالنهار ، وقال : يا رب اجعل هذا البيت عُمَارةً يعمرونه من ذريتي . فأوحى الله تعالى إليه : أن سوف يعدر بيتي من ذريتك رجل اسمه إبراهيم ، أتخذه خليلاً وأقضى على يده عمارته ، وأبسط له سقايته ، وأرزقه خلة وخدمة وموافقة ، وأعلمه مشاعره ومناسكه ، ولما فرغ إبراهيم من بنائه نادى : يا أيها الناس إن الله بنى بيتاً فحجوه ، فأتبع ما بين الخافقين فأجابه كل من يحج : لبيك لبيك .

وذكروا عن النبي ، صلى الله عليه وسلم : أن آدم سأل ربه أسألك يا رب أن تبعث من مات في هذا البيت من ذريتي ، لا يشرك بك شيئاً آمناً ، وروى أن آدم لما أهبط إلى الأرض كانت رجلاه في الأرض ورأسه في السماء فكان يسمع كلام أهل السماء فيأنس إليهم ، فهابته الملائكة واشتكت نفسه ، حتى شكت ذلك إلى الله عز وجل فنقصه الله إلى ستين ذراعاً بذراع آدم ، فلما فقد ما كان يسمع من أصوات الملائكة وتسييحهم استوحش وشكى ذلك إلى الله تعالى ، فأنزل الله تعالى ياقوته من ياقوت الجنة ، فكانت على موضع البيت ، لأن تطوف به الملائكة ، فأوحى الله عز وجل إليه : يا آدم إنني أهبطت بيتاً يطاف به ، فكان يطاف به كما يطاف حول عرشي ، ويصلى عنده كما يصلى عند عرشي ، فتوجه آدم إلى مكة ورأى البيت يطاف به ، فكان يطوف .

وروى أبو صالح عن ابن عباس أن الله تعالى أوحى إلى آدم أن لي حرماً بحيال عرشي ، فانطلق فابن لي بيتاً فيه فحف به كما رأيت الملائكة يحفون بعرشي ، فهناك أستجيب لك ولمن أطاعني من ذريتك ، قال آدم : يا رب كيف لي بذلك ولا أفوى عليه ولا أهتدي إليه ، فقبض الله تعالى إليه ملكاً فانطلق معه نحو بيت مكة ، وكان آدم إذا مرَّ بروضه ومكان يعجبه قال

للملك : انزل بي هنا . فيقول له الملك : مكانك حتى قدم مكة ، فكان كل مكان نزله عمرانا ، وكل مكان تعداه مفاوز ، فلما فرغ منه خرج الملك به إلى عرفات فأراه المناسك التي يفعلها الناس اليوم ، ثم قدم به إلى مكة فطاف بالبيت سبعا ، ثم رجع إلى الهند ومات على جبل ثور ، وقيل بسرنديب .

قال أبو يحيى : قال مجاهد، قال ابن عباس : إن آدم نزل بالهند، ولقد حج منها أربعين حجة ، فقلت يا أبا الحجاج أكان يركب ، قال وأى شئ كان يحمله فوالله إن خطوته مسيرة ثلاثة أيام . قال وهب : لما أهبط آدم إلى الأرض ورأى سعتها ولم ير فيها أحداً غيره ، قال يارب : أما لأرضك هذه عمار يسبحون بحمدك ويقدمونك غيري ؟ قال الله تعالى : سأجعل فيها من ولدك من يسبح بحمدي ، وسأجعل فيها بيوتا يرفع فيها ذكري ويسبح لي فيها ، وسأجعل في تلك البيوت بيتا أخصه بكرامتي وأوثره باسمي ، أسميه بيتي وأنطقه بعظمتي ، وعليه وضعت جلالتي ، ثم أنا مع ذلك أجعل ذلك البيت حرما آمنا، يحرم بحرمة من حوله ومن تحته ومن فوقه ، فمن حرمه لحرمتي استوجب بذلك كرامتي ، ومن أخاف أهله فقد حفر ذمتي ، وأباح حرمتي ، وأجعله أول بيت وضع للناس يأتونه شعثا غبرا، وعلى كل ضامريأتين من كل فج عميق ، يرجون بالتلبية رجيجا ، ويعجون بالتمكيط عجيجا ، فمن اعتمره لا يريد غيري فقد وفد إلى وزارتي واستضافني ، وحق على الكريم أن يكرم ضيفه

( رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ) : بنا-نا . والجملة مفعول لحال محذوفة، صاحبها إبراهيم وإسماعيل ، أى يقولان أو قائلين : ربنا تقبل منا بنا-نا ، وتقدير يقولان أولى لأنه أظهر في استمرار قولهما ذلك حال البناء من لفظ قائلين ، ولأن عبد الله بن مسعود قرأ : يقولان ربنا تقبل منا ، ولأن الأصل في عمل النصب والرفع الفعل ، وهذه ثلاثة أشياء ترجح يقولان . وأما تقدير قائلين فمرجح وجه واحد هو كون الأصل في الحال الأفراد ، وقد علمت أن مفعول تقبل محذوف تقديره بنا-نا ، ويجوز تقديره علمنا أو عبادتنا أو طاعتنا .

(إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ) : لدعائنا أو بكل قول فتسمع دعاءنا ، وعندى أن سمعه تعالى هو علمه بصوت الصائتين حال وقوعه على وفق علمه الأزلى .

(الْعَلِيمُ) : بفعلنا أو بنائنا أو كل فعل أو بنيتنا أو بكل نية فتعلم نياتنا ، وخص السميع العليم لأنهما الصفتان المناسبتان لحالهما ، ومن كتب : ( وإذ يرفع ) إلى قوله : ( العليم ) بزعمران وماء ورد ومحاه بماء عنب أسود وجعل فيه يسير سكر ويسير عصارة كرنب وشربه ، قطع عنه نزف الدم ، إن شاء الله .

( رَبَّنَا ) : نداء ثان مؤكد للنداء في قولهما ( ربنا تقبل منا ) أو نداء عائد إلى قولهما ( إِنَّكَ أَنْتَ ) أى إِنَّكَ أَنْتَ يا ربنا السميع العليم ، أو إِنَّكَ يا ربنا أَنْتَ السميع العليم مضاف إلى محذوف وقع الطعف عليه في قوله :

( واجْعَلْنَا مُسْلِمِينَ لَكَ ) : أى يا ربنا أجب لنا واجعلنا مسلمين لك أى منقادين لأمرك ونهيك ، أو خلصين لك . من أسلم وجهه أو أخلصه ، أو مؤمنين عاملين لك عملا صالحا ، وذلك كله حاصل فيهما قبل هذا الدعاء ؛ ولكن أراد الدعاء بزيادة في ذلك أو بالثبات عليه . وقرئ مسلمين ( بكسر الميم وإسكان الياء إسكانا ميتا وفتح انون ) وله أوجه : أحدها أن يكون من استعمال صيغة الجمع في الاثني ، ونكتته أنه يخرج منهما إتباعا لهما على الخير والثاني أن يكون أراد الدعاء بالجعل مسلما أنفسهما ومن يؤمن من ذريتهما ، والثالث أن يريد أنفسهما وهاجر . وهى زوج إبراهيم أم إسماعيل عليه السلام .

( وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ) : من ذريتنا معطوف على مسلمين ، وأمة معطوفة على ( نا ) من قوله : ( واجعلنا ) كأنه قيل واجعل أمة مسلمة لك من ذريتنا ، ومن للتبعيض كأمثاله السابقة ، وخصا البعض لعلمهما أن في ذريتهما ظلمة ، كما أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم : ( لا ينال عهدى الظالمين . ومن كفر فأمته ) ولعلمهما أن الخدمة الإلهية لا تقتضى الاتفاق على الإيمان والإخلاص والإقبال الكلى إلى الله ، فإن كثيراً من أمر المعاش أو

كثيره يأتي بواسطة السفهاء حتى الدين ، فإنه قد يعز بالسفهاء ، روى عنه ، صلى الله عليه وسلم : « يؤيد الله هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم وفي أثر ذل قوم قلت سفهاءهم » ويقال : لولا الحمقاء لخربت الديار ، وخصا الذرية بالدعاء لأنهم أحق بالشفقة ، قال الله تعالى : ( فُتُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا ) ولأنهم إذا صلحوا صلح بهم الأتباع ، ألا ترى أن المقدم من العلماء والكبراء إذا كان صالحاً عادلاً كيف يتسارع الصلاح والعدل إلى رعيته ، فقد تشاركت الذرية وغيرها في هذا ، وزادت بحق القرابة فكان الاهتمام بها أولى ، ويجوز أن تكون من للابتداء ، سواء قلنا الجعل المذكور هو العامل ، أو قدرنا اخلاق أو اجعل بمعنى أخلق تعلق به من ، أي واخلق من ذريتنا أمة مسلمة لك ، وكونها للابتداء لا يفوت بها التبعض ، بل هو باق هنا فإنك تقول : أعطى الدراهم من الكيس ، سواء تريد أن يعطيك بعضها فقط ، أو أن يعطيك الكل . ويجوز أن تكون من للتبيين متعلقة بمحذوف حال من أمة ، وأمة مفعول لا خلق أو اجعل ، بمعنى اخلق محذوفاً . قال ابن هشام : قال بعض إن الظرف كان صفة لأمة ، ثم قدم فانتصب على الحال ، يعنى بالظرف قوله ( من ذريتنا ) وهذا يلزم منه الفعل بين العاطف والمعطوف بالحال ، وأبو على لا يميزه بالظرف ، فما الظن بالحال الشبيهة بالمفعول به؟ انتهى . وأقول لا مانع من ذلك ولا سيما أنهم يتوسعون في الظروف ، ومسلمة نعت لأمة ، ويجوز كونه معطوفاً على مسلمتين ، وأمة على « نا » وقد اختلفوا في تقديم البيان على المبين ، ولا يتعين أن يكون منه قوله تعالى : ( وَمِنْ الْأَرْضِ مَثَلَهُنَّ ) لجواز كونها للابتداء ، كما أنها للابتداء في قولك : صغت هذا السوار من فضة زوجي . ومرادهما بالأمة أمة ما، كائنة ما كانت من ذريتهما ، فأجاب الله دعاءهما بمحمد صلى الله عليه وسلم وأمه ، وقيل : أراد محمداً ، صلى الله عليه وسلم وأمه ، بأن علما به وبها ، ولم يعلما أنهم من ذريتهما فسألا الله أن يجعلهما منها . وإن قلت : كيف صح أن تكون من للبيان مع أنه ليست الأمة المسلمة التي سألاها الله كل ذريتهما ، بل بعضها ؟ قلت : صح على أن الإضافة في ذريتنا للحقيقة لا للاستراق :

( وأرنّا ) : دعاء من رأى البصرية زيدت عليه همزة متعدية فتعدى لاثنين ، لأن رأى البصرية متعدية لواحد ، أو من الرواية العرفانية وهي متعدية لواحد ، ولما دخلت همزة التعدية تعدت لاثنين ، والمفعول الثاني هو انظر مناسك ، والمعنى عرفنا مناسكنا . فليس كما قال بعض إن الرواية القلبية لا تصح هنا ، ألا ترى أنه صح معنى قولك عرفنا مناسكنا ، والعرفان قبي . وقرأ ابن كثير ويعقوب والسوسى عن أبي عمرو ( أرنا ) بإسكان الراء إما على التخفيف ونية الجزم ، أو شبه الجزم هو حذف الياء ، وإما على لغة من يعرب الأسماء المنقوصة على العيز ، وحذف اللام ، كما قرئ : ( وله الجوار ) بضم الراء ، وكلتا الالغين ضعيفة ، ولا سيما هنا ، فإن فيه إجحافاً ، لأن عين الكلمة محذوفة بعد نقل حركتها للراء قبلها وهي همزة ، ولام الكلمة محذوفة وهي الياء ، يدل عليها الكسرة الباقية من الهمز ، فإذا حذفت الكسرة ازداد الإجحاف بحذفها ، ولا سيما أن فيها تلويحاً للهمزة ، لأنها منها ، ودلالة على الياء ، وفي رواية عن أبي عمرو : أنه يسكن الراء ويشملها الكسر . قال أبو عمرو الداني : قرأ ابن كثير وأبو شعيب : وأرنا ( وأرنى ) بإسكان الراء ، حيث وقعا ، وأبو عمرو عن اليزيدى باختلاس كسرتها والباقون بإشباعها يعنى بإخلاصها .

( منّا سَكَنّا ) : أى مواضع نسكنها ، أى مواضع عبادتنا ، كوضع الوقوف من عرفات ، وكالمشعر الحرام ، وكمنى ، والمرمى ، والمطاف ، والمسعى والمفاض ، قال قتادة : المناسك معالم الحج والنسك فى الأصل ، كل عبادة شاقة ، وشاعت فى الحج لما فيه من مشقة السفر والاعتراب عن الأهل ، ويستعمل أيضاً فى كل عبادة وإن لم تشق ، واشتهر أيضاً فى الذبح لله سبحانه وتعالى ، ويجوز تفسير الآية به ، أى أرنا مذابحنا ، كما فسر به الشيخ هود رحمه الله ، ويجوز تفسيرها بكل عبادة ، أى أرنا شرائع عبادتنا ، أو مسائل الحج ، وعلى هذين الوجهين يكون المنسك مصدرأ ميمياً أجاب الله دعاءهما فأرسل جبريل وعلمهما وأراهما كيفية الحج ومواضعه ، ولما بلغ عرفة قال :

يا إبراهيم أعرفت؟ قال : عرفت . فسميت عرفة . وقيل : سميت ( عرفة ) لأن آدم نعارف فيها هو وحواء لما أهبطا إلى الأرض قال الحسن : إن جبريل أرى إبراهيم المناسك كلها ، حتى إذا بلغ عرفات قال : يا إبراهيم أعرفت ما رأيت من المناسك ؟ قال : نعم . فلذلك سميت عرفات ، فاما كان عند الجمرة ، يعني جمرة العقبة ، يوم النحر ، ذهب يزور البيت فعرض له الشيطان فسد عليه الطريق ، فأمره جبريل أن يرميه بسبع حصيات مثل حصي الحذف ، ففعل فذهب ، ثم عرض له في اليوم الثاني في الجمار كلها ، وفي اليوم الثالث ، وفي اليوم الرابع ، كل ذلك يرميه بأمر جبريل بسبع حصيات . قال الحسن : إن جبريل عليه السلام أرى النبي صلى الله عليه وسلم المناسك كلها أيضاً كما أراها إبراهيم عليه السلام ، لكنه أصل عن إبراهيم . وقد كان المسلمون قبل إبراهيم يؤمنون نحو الكعبة في صلاتهم ، وعن ابن عباس : أنه عرض الشيطان - لعنه الله - لإبراهيم عليه السلام في المسعى فسابقه فسبقه إبراهيم ، وأنه ذهب به جبريل إلى جمرة العقبة فعرض له الشيطان عندها فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ، وكذا في كل جمرة ، وإنما لما أراد ذبح إسماعيل تله للجين وعليه قميص أبيض ، فقال : يا أبت ليس لي ثوب تكفني فيه ، فاخلعه لتكفني فيه ، فالتفت فإذا كبش أبيض أعين أقرن فذبحه ، وأنه أتى به منى ، فقال : هذا مناخ الناس ، وأتى به جمعاً فقال : هذا المشعر الحرام ثم ذهب به إلى عرفة فقال : هل تدري لما سميت عرفة ؟ قال : ولم سميت ؟ قال جبريل : هل عرفت المناسك ؟ قال : عرفت ، يشير جبريل إلى أن اسمها عرفة قبل ذلك ، لأن إبراهيم سيقول فيها عرفت ، فقرأ عبد الله ابن مسعود وأرهم مناسكهم يعني ذريتهما .

(وَتُوبَ) : وتجاوز .

(عَلَيْسَ) : سلاها التوبة مع أن الأنبياء معصومون من الكبائر ، ولو قبل النبوة على الصحيح ، ومن الصغائر ولو بعدها على الصحيح ، ومن صغائر الحسة قطعاً قبل وبعد تواضعاً وتعليماً لذريتهما . وإعلاماً بأن هذه

المواطن الحجة مواطن التنصل من الذنوب ، أو أراد طلب الدوام على التوبة أو أراد تب على ذريتنا ، فحذف المضاف أو جمعا أو أنفسهما مع الذرية هضمًا للنفس وروية لها بعين النقص ، أو أراد تب علينا فيما صدر منا سهواً أو غلطاً أو نسياناً ، وما كان جائزاً لا إثم فيه ، لكن الأولى خلافه ، وما كان من اقتصار على طاعة فعلاً أو تركاً مع إمكان تناول ما هو أكبر منها وأشد ، أو ما كان مكروهاً ولا رائحة لإثم فيه ، وما كان من فتور ، ومن أجاز الصغائر أمكن عنده أن يريد التوبة من الصغائر ، وقد روى عنه ، صلى الله عليه وسلم ، أنه يستغفر الله سبحانه وتعالى سبعين مرة أو مائة في اليوم ، وذلك أنه يصعد من حالة إلى أرفع منها لتزايد علمه واطلاعه على أمر به .

(إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ) : المتجاوز بالعفو .

(الرَّحِيمُ) : لمن تاب .

(رَبَّنَا) : عائد إلى قوله : إِنَّكَ أَنْتَ ، أو تأكيد لما سبق من النداء ، أو عائد إلى محذوف يعطف عليه ما بعده ، أى أجب لنا يا ربنا .  
(وَابْتَغِ فِيهِمْ) : في ذريتنا أو في الأمة المسلمة .

(رَسُولًا مِنْهُمْ) : طلب رسولا مطلقاً فأجيب بمحمد ، صلى الله عليه وسلم . وقيل : قد عرفاه وسألاه والأول أول ، وروى أنهما لما بلغا في دعائهما إلى قوله : (إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) وفرغاً ، أوحى إلى إبراهيم قد استجبت لك وهو في آخر الزمان ، فبعث الله تبارك وتعالى فيهم منهم محمداً ، صلى الله عليه وسلم ، على الصفة التي سألاها . قال صلى الله عليه وسلم « أنا دعوة أبي إبراهيم ، وبشرى أخى ، عيسى ، ورويا أُمى » يشير إلى هذه الآية وإلى قول عيسى : ( مبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد ) وإلى الرويا التي ترى قرب مبعثه ، وفي رواية أورويأ أمي كما يأتي قريباً وهو المحجوب به قطعاً ، إذ لم يبعث من ذريتهما إلا محمد ، صلى الله عليه وسلم .



لأنه من ولد إسماعيل ، ومن كان من ولده فهو من ولد إبراهيم ، لأن إبراهيم أبو إسماعيل بخلاف إسحاق ويعقوب ونحوهما ، فمن ولد إبراهيم فقط دون إسماعيل والعرب العاربة إنما هي من إسماعيل ، وإنما طلب الرسول منهم ليكون معروف النسب ذا مكانة فيهم ، وليكون أشفق عليهم وأنصح ، ويكونوا أقبل لكلامه ، ولم يبعث بمكة غيره ، وأما سائر أنبياء العرب ففي غير مكة ، ومن غير ولد إسماعيل كهود وصالح ، وروى البغوي بسنده عن العرياض بن سارية ، عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « إني عند الله مكتوب خاتم النبيين ، وأن آدم لمنجدل في طينته ، وسأخبركم بأمرى ولأمرى أنا دعوة إبراهيم ، وبشارة عيسى ، ورؤيا أمي التي رأيت حين وضعتني وقد خرج لها نور ساطع أضاءت منه قصور الشام » والمراد بروية أمه ، صلى الله عليه وسلم ، رؤيتها النور في اليقظة ، ومعنى منجدل في طينته : منطرح على الأرض لا روح فيه .

وروى البيهقي أحمد بن الحسين المولود سنة أربع وثمانين وثلاثمائة والمتوفى سنة ثمان وخمسين وأربعمائة وغيره ، عن طلحة بن عبيد الله أنه قال : حضرت سوق بصرا فإذا راهب في صومعة يقول : سلوا أهل هذا الموسم ، أفبهم من هو من هذا الحرم ؟ قال : قلت أنا ، فما تشاء ؟ قال : هل ظهر أحمد بعد ؟ قلت : ومن أحمد ؟ قال : أحمد بن عبد الله بن عبد المطاب هذا شهره الذي يخرج فيه ، وهو خاتم الأنبياء ، مخرجه من الحرم ، ومهاجره إلى نخل وسباخ . إذا كان فلا تسبقن إليه . فوقع في قلبي ما قال ، وأسرعت للحاق بمكة ، فسألت هل ظهر بعدى أمر فقالوا : محمد الأحمى قد تنبأ وتبعه أبو بكر بن أبي قحافة ، فشيت إلى أبي بكر وأدخلني إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فأسلمت . وروى العنري وغيره عن أبي بكر ، رضي الله عنه أنه قال : لقيت شيخاً باليمن ، فقال لي : أنت حرمي ؟ فقلت : نعم . فقال : أحسبك قریشياً . قلت : نعم . قال : بقيت لي فيك واحدة اكشف لي عن بطنك ، قلت لا أفعل أو تخبرني لم ذلك ؟ قال : أجد في العلم الصحيح

أن نبياً يبعث في الحرمين ، يقارنه على أمره فتى وكهل ، أما الفتى فخواض  
غمرات ، ودفاع معضلات ، وأما الكهل فأبيض نحيف ، على بطنه شامة ،  
وعلى فخذيه اليسرى علامة ، وما عليك أن ترينى ما سألتك عنه ، فقد  
تكاملت فيك الصفة إلا ما خفى على . قال أبو بكر : فكشفت له عن بطنى  
فرأى شامة سوداء فوق سرتى ، فقال : أنت هو ورب الكعبة ، إني متقدم  
إليك فى أمر . قلت : ما هو ؟ قال : إياك والميل عن الهدى ، وعليك  
بالتمسك بالطريقة الوسطى ، وخف الله فيما حولك وأعطى . قال أبو بكر :  
فلما وادعته قال أتحمل عنى إلى ذلك النبى أبياتاً ؟ قلت : نعم فأنشأ الشيخ  
يقول :

ألم تر أنى قد سئمت معاشرى	ونفسى قد أصبحت فى الحى عاهنا
حييت وفى الأيام للمرء عبرة	ثلاث مئين بعد تسعين آمنا
وقد خمدت منى شرارة قوتى	وألفت شيخاً لا أطيع الشواحن
وأنت ورب البيت تأتى محمداً	لعمرك هَذَا قد أقام البراهنا
فحيى رسول الله عنى فلاننى	على دينه أحيا وإن كنت قاطنا

قال أبو بكر : فحفظت شعره وقدمت مكة ، وقد بعث النبى ، صلى الله  
عليه وسلم ، فجاءنى صناديد قريش فقالوا : يا أبا بكر يتيم أبى طالب يزعم  
أنه نبي . قال : فجئت إلى منزل النبى ، صلى الله عليه وسلم ، فقرعت عليه  
فمخرج إلى ، فقلت : يا محمد تركت دين آبائك ؟ فقال : يا أبا بكر إني  
رسول الله إليك وإلى الناس كلهم ، فأمن بالله . قات : وما دليلك ؟  
قال : الشيخ الراهب الذى لقيت به يمن . قلت : وكم من شيخ لقيت ؟  
قال : ليس ذلك أريد إنما أريد الشيخ الذى أفادك الأبيات . قات : ومن  
أخبرك بها ؟ قال : الروح الأمين الذى كان يأتى الأنبياء قبلى . قلت :  
مدى يمينك أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله . قال أبو بكر : فانصرف  
وما فى الأرض أشد منه ، صلى الله عليه وسلم ، فرحاً بإسلامى ، بل قال  
وما بين لابتيها ، يعنى ما بين أرضى مكة ذواتى حجارة سوداء .

(يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ) : التي تنزل عليه ، أجابهم الله بمحمد والقرآن فهو الآيات التي طلبا سواء علما بالقرآن أو لم يعلما به على حد ما مرفى الرسول وكذا الكلام في قوله :

(وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) : فان الكتاب هو القرآن ، وإنما ذكر الكتاب بعد ذكر الآيات ، لأن الآيات ذكرهن في التلاوة عليهم ، والكتاب ذكره في التعليم لهم ، ويجوز أن تكون الآيات سائر الوحي ، والكتاب القرآن علماه أو لم يعلماه ، أو الآيات لفظ القرآن ، والكتاب معاني القرآن ، فالتلاوة صون لألفاظه عن التحريف ، والتعليم بيان لمعانيه .

(وَالْحِكْمَةَ) : وضع الأشياء في مواضعها ، وقال قتادة : هي السنة ، وهو قول راجح حسن ، ووجهه : أن الله تعالى ذكر تلاوة القرآن وتعليمه ، ثم عطف الحكمة عليه ، فوجب أن يكون المراد بها شيئاً آخر وليس ذلك إلا السنة ، وقيل : الحكمة الإصابة في القول والعمل ، ولا يسمى الرجل حكيماً إلا إن اجتمع فيه الإصابة في القول والإصابة في العمل ، وهذا قريب من قولنا وضع الأشياء في مواضعها ، وروى ابن وهب عن مالك أن الحكمة الفقه في الدين ، والفهم الذي هو سجية من الله ونور منه تعالى . وروى عن ابن وهب أنه قال : قلت لمالك : ما الحكمة ؟ قال : المعرفة بالدين ، والفقه فيه ، والاتباع له ، ونقل عياض في مداركه عن مالك : أن الحكمة نور يقذفه الله في قلب العبد . وقال أيضاً : يقع في قلبي أن الحكمة الفقه في دين الله ، وأمر يدخله الله القلوب من رحمته وفضله ، وقال أيضاً : الحكمة : التفكير في أمر الله والاتباع له ، والفقه في دين الله والعمل به ، وقيل الحكمة ما يرد عن الجهل والخطأ وذلك بالإصابة في القول والعمل ، ووضع كل شيء في موضعه ، وقيل معرفة الأشياء بحقائقها ، وقيل ما تكمّل به النفس من المعارف والأحكام ، وقيل العلم بأحكام الله تعالى التي لا بدرك علمها إلا ببيان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، والمعرفة بها ، وقيل :

فهم القرآن ، وقيل : كل صواب من القول ، وقيل : الفصل بين الحق والباطل ، وقيل : معرفة الأحكام والقضاء ، وقيل : كل كلمة وعظمتك أو دعتك إلى مكرمة أو نهتك عن قبيح فهي حكمة .

( وَيُزَكِّيهِمْ ) : يطهرهم من الشرك والخبائث والمعاصي ، اعتقاداً ونطقاً وفعلًا ، وهذا كقوله تعالى : ( وَيَحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ) وقيل : يأخذ زكاتهم ( خُلِدَ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةٌ تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ) ، ويجوز أن يكون المعنى ينمى خيرهم الدينى بوعظه وإرشاده وقيل يزكّيهم يشهد لهم بالوفاء يوم القيامة إن وفوا .

( إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) : العزيز الذى يكون غالباً ولا يكون مغلوباً ، ويقهر ولا يكون مقهوراً عما أراد ، وقيل : العزيز الذى لا يناله أحد بسوء ، وعن ابن عباس : العزيز الذى لا يوجد مثله ، وهذا موجود فى لغتنا البربرية ، نقول شىء عزيز إذا كان مرغوباً فيه أو حسناً قليل الوجود قيل : العزيز القوى ، والعزة القوة ، وأرض عزاز قوية صلبة ، والحكيم الذى يضع الأشياء فى مواضعها ، وقيل : المراد الذى لا تخفى عنه خافية ، وقيل : الفاعل لما يريد المحكم له المتقن غاية الإتقان ، ولا يكون فى منه خلل وذلك منهما ، عليهما السلام ، ثناء على الله ، عز وجل ، بعد دعائهما .

( وَمَنْ يَرْغَبْ ) : هذا استفهام نفى وإنكار واستبعاد ، أى ولا يرغب

( عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ ) : أى أهانها بتعرضها للعذاب حين عصى الله ، عز وجل ، وسفه لازم ، وإنما تعدى اتضمن معنى أهان كما علمت أو أذل أو أهلك أو خسر ، كما فسرهُ ابن عباس به ، أو جهل فإن من عصى الله ، جل وعلا ، كأنه جهل نفسه مخلوقة الله واجباً عليها عبادته ، وقد جاء من عرف نفسه فقد عرف ربه ، أوحى الله سبحانه وتعالى إلى داود عليه السلام : اعرف نفسك واعرفنى . قال : يا رب كيف أعرف نفسي وكيف أعرفك ؟ قال : اعرف نفسك بالعجز والضعف والفناء .

واعرفنى بالقوة والقدرة والبقاء . وقال المبرد وتعلب : ( سفه ) بالكسر متعد ، و ( سفه ) بالضم لازم ، ويدل له ، قيل : ما فى الحديث الكبر أن تسفه الحق وتقمص الخلق . وروى الناس وذلك رواية التخفيف ولا دليل فيه لاحتمال التأويل بنحو أهان ، وبيعض أوجه التأويل فى الآية والقمص الاستصغار ، والغمط ( بالطاء ) - التحقير . وقيل الأصل سفه بالرفع فنصب على التمييز المحول عن الفاعل على قول الكوفيين على جواز تعريف التمييز ، كما قيل غين رأيه وألم رأسه وقول جرير :

ونأخذ بعده بذناب عيش أجب الظهر ليس له سنام  
 بنصب الظهر على التمييز ، مدح النعمان بأنهم يبقون بعده فى عيش لاخير فيه  
 وذناب الشيء عقبه ، والجمل الأجب الظهر هو الذى قل لحم ظهره حتى  
 كان لا سنام له ، والسنام الذروة شبه العيش الضعيف بذلك ، والأوضح  
 إذا صبر إلى هذا التأويل أن يذكر بدله أن النصب على التشبيه بالمفعول به  
 فى قوله : ( سفه نفسه ) ونحوه ، كالبيت يجوز كون أل فيه زائدة ، وقيل  
 النصب على نزع الخافض ، أى سفه نفسه أو فى نفسه ، والملة الشريعة والطريقة ،  
 والسفه الخفة وعدم الرشد فى العقل والقول ، والمستثنى بدل بعض من الضمير  
 فى يرغب ، أو نصب على الاستثناء ، والبدل أولى لتقدم النفى بمن ، كأنه  
 قيل : لا يرغب أحد عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ، وسبب نزول الآية :  
 أن عبد الله بن سلام دعا ابنى أخيه إلى الإسلام مهاجرا وسلمة ، وقال لهما :  
 قد علمت أن الله تعالى قال فى التوراة : إني باعث من ولد إسماعيل نبيا  
 اسمه أحمد ، فمن آمن به فقد اهتدى ، ومن لم يؤمن به فهو ملعون . فأسلم سلمة  
 وابن مهاجر ، فنزلت . وفيها تعريض لليهود والنصارى ومشركى العرب ،  
 لأن اليهود والنصارى يفتخرون بالنسبة إلى إبراهيم ، لأنهم من ولد إسرائيل ،  
 والعرب يفتخرون به لأنهم من ولد ابنه إسماعيل ، فأخبر الله أن من يرغب  
 عن ملة محمد فقد رغب عن ملة إبراهيم ، لأنها واحدة فقد كذب فى افتخاره .  
 وقرأ هاشم أبراهام بالألف فى جميع هذه الصورة ، وفى النساء ثلاثة أحرف

وهي الأخيرة ، وفي الأنعام الحرف الأخير ، وفي التوبة الحرفين الأخيرين ، وفي إبراهيم حرفاً وفي النحل حرفين وفي مريم ثلاثة أحرف ، وفي العنكبوت الحرف الأخير ، وفي جمسق حرفاً ، وفي الذاريات حرفاً ، وفي النجم حرفاً وفي الحديد حرفاً ، وفي الممتحنة الحرف الأول ، فذلك ثلاث وثلاثون حرفاً ذكرها أبو عمرو الداني . قال : وقرأت لابن ذكوان في البقرة خاصة بالوجهين ، والباقون بالياء في الجميع ، والذي في البقرة ستة عشر ، وقرر كون اتباع إبراهيم حقاً ومخالفته سفهاً بقوله :

( ولقد اصطفيناهُ في الدنيا ) : اخبرناه فيها بالرسالة والحنة .

( وإنه في الآخرة لَمِنَ الصَّالِحِينَ ) : أى ثابت أو معدود من الصالحين الذين لهم الدرجات العلى ، وهم الأنبياء والفائزون ، ويجوز أن تكون من بمعنى في و للمصاحبة ، وذلك يوم القيامة ، فيكون قد ذكر ماله في الدنيا وما له في الآخرة ، ويجوز أن يكون المعنى ، وأنه في عمل الآخرة محذوف المضاف ، وتعلق في على الوجهين بمحذوف حال من اسم إن ، أو بالمحذوف الذي تعلق به من الصالحين شذوذاً من وجه واحد ، وهو تقديم معمول ما بعد لام الابتداء عليها ، وهذا إن قلنا إن اللام في خبر إن لام الابتداء تأخرت ، وإن تعلق بمجموع قوله : ( من الصالحين ) ، لقيامه مقام الخبر ، فالشذوذ من هذا الوجه ، ومن وجه آخر هو تقديم معمول ما ليس فيه حروف الفعل ، وهو قوله : ( من الصالحين ) ، فإنه قائم مقام ثابت وليس فيه حروف .

( إذ قالَ لَهُ رَبُّهُ ) : إذ ظرف متعاقب باصطفيناه لكن على معنى قولك : أظهر لنا أو للملائكة أو لكل اصطفاه ، وإنما قلت هذا لأن كونه رسولا خليلاً صفيماً أزلياً ، ويجوز أن تكون حرف تعليل معللة للاصطفاء بناءً على جواز كونها للتعليل ، والمانع يقول إنها ظرف والتعليل مستفاد من المقام والسياق ، وهذا معنى قول القاضى ظرف لاصطفيناه ، وتعليل له فلا حاجة إلى ما قيل من أن الواو في قوله : وتعليل له بمعنى أو . قال ابن هشام

وهل إذ التعليلية حرف بمنزلة لام العلة ؟ وهذا لا يقول به الجمهور ، أو ظرف ، والتعليل مستفاد من قوة الكلام لا من اللفظ ، وهذا قول الجمهور ، ويجوز أن تكون مفعولا لا ذكر محذوفاً أو ظرفاً لمعموله ، أى اذكر إذ قال له ربه ، أو اذكر الواقع إذ قال له ربه ، لتعلم سبب اصطفاؤه ، والحكم بصلاحيته وإمامته ، وهو المبادرة للإسلام المذكور في قوله تعالى : ( أسلم ) كما حكى الله مبادرته بقوله : ( قال أسلمت لرب العالمين ) ، ومن كان بهذه الصفة لا يرغب عن ملته عاقل ، فهذا من تنمة قوله عز وجل : ( ومن يرغب عن ملة إبراهيم ) ، ولذا لم يعطف بالواو ، ويجوز تعليقه ، يقال من قوله : ( أسلمت ) لكن هذا وجه مرجوح ، إذ لو كان كذلك لكان بالواو ، لأنه حينئذ من طريق قوله تعالى : ( وإذ ابتلى إبراهيم ربه ) واختلفوا في الوقت الذي قال له ربه فيه أسلم ، فقيل : هو وقت طفولته ، واستدلالة بالكواكب والشمس والقمر ، وإطلاعه على أمارات الحدوث حين خرج من الغار أو بعده ، وهذا قول الجمهور وابن عباس ، وقيل : بعد النبوة ، وعلى كلا القولين ليس مشركاً قبل ذلك ، فإن كان كل مولود يولد على الفطرة ، فكيف برسول خليل ؟ قال الحسن : ذلك حين أفلت الشمس فقال : ( يا قوم إني بريء مما تشركون ) ، وإذا علقنا إذ باصطفيناه أو جعلناها تعليلاً له فقوله : ( ربه ) على طريق الالتفات من التكلم للغيبة :

( أسلم ) : آدم على الإسلام أو استزد من جزئيات الإسلام ، فإن الإسلام ولو قلنا إنه كلي لكن له أمداد يمد بها كما وصفه الله تعالى بالزيادة ، ويجوز أن يكون المعنى : اعمل الأعمال الصالحات بالجوارح ، فإن السابق في قلبه الإيمان ثم يكلفه الله بتكاليف تعمل بالجوارح ، فأمره الله بالعمل بها ، ولو قيل إن النطق بالإيمان عمل جارحة داخل في ذلك لكان صحيحاً ، ويجوز أن يكون الإسلام بمعنى الإيمان وهو مؤمن قبل ذلك ، لكن على أن معنى قوله : ( قال له ربه أسلم ) أحضر له ربه في قلبه دلائل الإيمان ، أو بمعنى الأعمال بالجوارح كذلك سواء ، لكن على أن معنى قوله ربه أسلم أحضر له

ربه<sup>١</sup> في قلبه دلائل وجواب الأعمال بالخارحة ، وأسلم على ذلك كله لازم غير متعد ، ويجوز أن يكون متعدياً فحذف المفعول ، أى أسلم دينك أو عبادتك لله ، أى صيرها سائلة من المفسدات ، أو أسلم نفسك أى أخلصها لله ، وفوض أمرك إليه ، وقد قال له جبريل حين دُفع إلى نار النمرود : ألك حاجة ؟ فقال : أما إليك فلا ، ولكن إلى الله .

( قالَ أَسْلَمْتُ لربِّ العالمين ) : أى قبلت الأمر بالدوام على الإسلام ، وخضعت له أو سبلت الأمر بالأعمال بالجوارح ، وأذعنت به أو قبلت ما خطر لي في قلبي ، وأذعنت فيه لك أو أخلصت ديني أو عبادتي أو نفسي لك .

( وأوصى ) : بالهمزة بعدها واو ساكنة عند نافع وابن عامر ، وكذا هي في مصاحف الحجاز والشام ، وقرأ الباقر (وصى) بدون الهمزة وبتنح الواو وتشديد الصاد ، والمعنى واحد ، لأنه<sup>٢</sup> إن قلنا ثلاثي هذه المادة لازم فالتشديد للتعدي لا للمبالغة والتأكيد ، كما أن الهمزة للتعدي ، وإن قلنا إنه<sup>٣</sup> متعد فالهمزة لتأكيد والمبالغة ، والتشديد كذلك ، فليس كما قيل إن<sup>٤</sup> أوصى بالهمزة لا يصدق إلا بمرة ووصى بالتشديد يصدق بمرار كثيرة .

( بيها إبراهيم<sup>٥</sup> بنيه ) : الضمير في قوله : ( بها ) عائد إلى الملة في قوله جل وعلا : ( وَمَنْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ ) ، أو إلى الكلمة هي قوله : ( أسلمت لرب العالمين ) ، أو إلى الجملة وهي أيضاً قوله : ( أسلمت لرب العالمين ) ، ويرجع هذا بقرينه ويكون ( وصى ) معطوف على قال ، أى قال ذلك في حق نفسه ، وأوصى بنيه أن يذكروها حكاية عن أنفسهم ، ويرجع الأول بكونه ظاهر التأنيث ، خالياً عن التأويل ، وتفسير بعضهم الضمير بلا إله إلا الله ، وبعضهم بالسنة الحنفية تفسير معنى لا صناعة ، ويجوز عود الضمير إلى الآخرة من قوله : ( وإنه في الآخرة لأمين<sup>٦</sup> الصالحين ) ، ويجوز عوده إلى الحكمة من قوله : ( ويعلمهم )



الكتاب والحكمة) ، ويجوز عوده إلى الآيات من قوله : ( يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ ) ، إما على طريق الاستخدام على أن الآيات أو الحكمة التي أوصى بها بنيه غير التي في قوله : ( يَتْلُو عَلَيْهِمْ .. إلخ ) وإما بدون استخدام ، على معنى أنه أوصى بنيه بالمحافظة على آيات ذلك الرسول أو حكمته إن أدركوه ويوصون بها إن لم يدركوه ، على أنه علم أن الله أجاب له دعاءه . ويجوز عود الضمير للمناسك في قوله : ( وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا ) ، ويجوز عوده إلى الأمة المسلمة من قوله : ( وَمَنْ ذَرَيْنَا أُمَّةً مَسَاحَةً لَّكَ ) وبنو إبراهيم ثمانية : إسماعيل من هاجر القبطية ، وإسحاق من سارة ، ومدين ومدان ، ويقنان وزمران ، وياشق وشوخ من قطور بنت بقطن الكنعانية ، تزوجها بعد وفاة سارة ، ولم يذكر بعضهم إلا مدين ومدان وإسماعيل وإسحاق أربعة ، وقيل هم أربعة عشر ، الثمانية المذكورة ، ومادى وشرجح ونافس ويكشان وأميم ولوط ، وإنما قال : ( أَوْصَىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ ) ولم يقل أمر بها بنيه ، لأن لفظ الوصيةؤكد ، لأن الوصية تكون عند خوف الموت ، وهو أحوط ما يكون الإنسان على نفسه في شأن ولده ، وعند الأمر الشديد ، ولأن الإيضاء هو التقدم إلى الغير بفعل فيه صلاح وقربة ، ولأن أصله الوصل ، يقال وصاه إذا وصله وقصاه إذا فصله ، كُن الموصى (بكسر الصاد) يصل فعله بفعل الموصى (بفتحها) فيكون قبول الوصية أقرب من قبول الأمر ، وخص بنيه لاجتماع حق الإسلام وحق القرابة فيهم ، ولأنهم أئمة يقتدى بهم ، والشفقة على الولد أكثر .

( وَيَعْقُوبُ ) : عطف على إبراهيم والمعطوف على بنيه محذوف ، أى وأوصى بها إبراهيم بنيه ، ويعقوب بنيه . أو يعقوب مبتدأ وخبره محذوف أى ويعقوب كذلك ، ويجوز أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره ويعقوب ، قال : ( يا بني إن الله اصطفى .. إلخ ) وقرئ يعقوب بالنصب على بنيه ، فيكون ممن أوصاه إبراهيم وعلى الوجهين الأولين ، يكون يعقوب موصياً كما أوصى إبراهيم أولاده ، وعلى الوجه الثالث يكون قائلاً لهم : ( يا بني إن الله

اصطفى لكم .. إلخ ) وهذا في معنى الوصية ، وبنو يعقوب اثني عشر : روبيل ويقال روبين بالنون ، وشمعون ولاوى ويهوذا وزبالون ويشحر ودان وتفتال وجاد وأشر ويوسف وبنيامين ، وتثني إن شاء الله في سورة يوسف ، والألفاظ العجمية تختلف فيها الروايات ، ولكثرة ولده سمي يعقوب إذ الولد يسمى عقبا ، لأنه يعقب أباه ، وحفظت أنه سمي يعقوب لأنه اجتمع هو وأخوه العيص في بطن واحد فلما كان وقت الخروج قال له العيص : تأخر أخرج قبلك وإلا خرقت بطن أمي وخرجت ، وسمى العيص بمعنى انتعصب أو مقلوب من العصيان ، وخرج يعقوب بعده ، وسمى يعقوب لأنه خرج عقبه ، وقيل لأنه أخذ بعقب العيص .

( يا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ) : هذا كلام يعقوب كما مر أن الأصل ويعقوب قال : ( يا بني إن الله اصطفى .. إلخ ) فهو مقول لقول محذوف ، وإذا عطفنا يعقوب على إبراهيم ، أو قدرنا ويعقوب كذلك ، كان هذا من كلامهما وكان محكيًا بقوله : ( أوصى ) لتضمنه معنى قال وزيادة أعني أن معناه قول ، وكون المقول مما يهتم به ، فإذا كان فيه معنى القول جازت الحكاية به ، هذا قول الكوفيين كما حكى بأخبر في قوله :

رجلان من مكة أخبرانا إنا رأينا رجلا عريانا

بكسر همزة إن في الحكاية بأخبر كما تكسر بعد :

رجلان من مكة قالوا إنا رأينا رجلا عريانا

وروى بالفتح ، على تقدير أخبرانا إنا رأينا ، ويروى من ضبة ورجلان مخفف رجلا بضم الجيم ، وقال البصريون ذلك مقول لقول محذوف دل عليه أوصى أي ( قال يا بني .. إلخ ) وذلك أن كل واحد ( قال لبنيه يا بني .. إلخ ) وهكذا كما وردت جملة مقولة بعد ما فيه معنى القول دون حروفه ، البصريون يقدرون قولاً ، والكوفيون يحكونها بما فيه معنى القول .

قال ابن هشام : تحكى الجملة بالقول أو مرادفه ، والمرادف نوعان ، ما فيه حرف تفسير كقوله :

وترمينى بالطرف أى أنت مذنب

وقولك كتبت إليه أن أفعل إذا لم تقدر الباء ، والجملة فى هذا النوع مفسرة للفعل فلا موضع لها ، وما ليس معه حرف تفسير نحو : ( وأوصى بها إبراهيمُ بَنِيهِ ويعقوبُ يا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ ) ، ونحو : ( ونادى نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا ) ، وقراءة بعضهم : ( فدعاربه لئن مغلوبٌ ) بكسر الهمزة وقوله :

رجلان من مكة أخبرانا إنا رأينا رجلا عريانا

روى بكسر إن ، فهذه الجملة فى محل نصب اتفاقا ، ثم قال البصريون النصب بقول مقدر ، وقال الكوفيون : بالفعل المذكور ، ويشهد للبصريين التصريح بالقول فى نحو : ( ونادى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبُّ إِنَّ ابْنِي مِنْ هَٰؤُلَاءِ ) ، ( وَإِذْ نَادَى رَبَّهُ تَدَاءُ خَفِيَا قَالَ رَبُّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي ) انتهى كلام ابن هشام بتصريف ، وإذا نصب يعقوب عطفا على بنيه كان هذا من كلام إبراهيم محكيا بأوصى ، أو يقول مخدوش ، والمراد بالدين دين الإسلام ، أى اختاره لكم ، ويجوز أن يراد الجنس أى اختاروا لكم صفوة الأديان ، وتلك الصفوة غير المذكورة ، وهى دين الإسلام ، لكن أشار إليها بقوله : ( فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ) وظاهره النهى أن يموتوا غير مسلمين ، وليس ذلك بمراد ، لأن الموت ليس باختيارهم ، بل المراد النهى عن أن يكونوا حال الموت غير مسلمين ، والأمر بالثبات على الإسلام حتى يموتوا ، وهذا كقوله : لا تصل إلا وأنت خاشع ، لست تريد ظاهره من أنه إذا لم يكن خاشعاً فليترك الصلاة ، بل تريد نهيهِ عن ترك الخشوع فى الصلاة ، وكقوله لا أريتك ها هنا ، فإن ظاهره نهى المتكلم نفسه أن يرى مخاطبه هناك ، وليس مراد بل المراد نهيهِ عن الحضور هناك المستلزم ، لأن يراه ، ونكتة

العدول عن مثل قولك دوموا على الإسلام ولا تكونوا حال الموت إلا عليه إلى قوله : ( ولا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون ) إظهار أن موتهم على غير الإسلام موت غير محدود ، إذ كان موت شقاوة ، وأن من حق هذا الموت ألا يحل فيهم ، ونظير ذلك في الأمر : مت وأنت شهيد . لست تريد أمره بالموت ، بل أمره بأن يكون على صفة الشهداء إذا مات ، ومعنى قوله : ( مسامون ) مؤمنون عاملون الفرائض مخلصون فيها ، فالإسلام هنا بمعنى القول والعمل ، وقيل معناه محسنون في الظن بالله ، كما روى البخاري ومسلم عن جابر بن عبد الله سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قبل موته بثلاثة أيام يقول : « لا يموتنَّ أحدكم إلا وهو محسن الظن بالله » ، والآية تتضمن التذكير بالموت بأن المرء يتحقق أنه يموت ، ولا يدري متى يموت ، فلزمته المبادرة إلى ما أمر به لئلا يأتيه الموت ، وهو على خلافه . وجملة أنتم مسلمون حال ، والواو قبلها للحال ، وروى أن اليهود قبحهم الله قالوا لرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى بنيه باليهودية يوم مات ، فنزل قوله تعالى :

( أم كنتم ) : يا يهود .

( شهداء إذ حضر يعقوب الموت ) : أم هذه للاستفهام التوبيخي والإضراب الانتقالي ، وهي حرف ابتداء لا عاطفة ، وذلك من التوبيخ الذي لم يقع ما وبخ عليه ، ويجوز أن يكون ذلك الاستفهام للإنكار ، أي ما كنتم حاضرين يا يهود إذ حضر يعقوب الموت ، وقال لبنيه ما قال ، فيم تدعون عليه اليهودية ، والإيضاء بها ويجوز أن تكون أم متصلة عاطفة على محذوف ، أي أندعون على الأنبياء اليهودية فيكون يعقوب منها ويأمر بها ، أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت ، وسمعت منه الوصية بها في جملة ما أوصى به ، أو أكنتم غائبين أم كنتم شهداء ، ويجوز أن يكون الخطاب لليهود والنصارى ، فإن النصارى أيضاً يدعون أن الأنبياء على النصرانية ، وكانت اليهود يقولون ما مات نبي إلا على اليهودية ، وقيل الخطاب للمؤمنين ،

والمعنى : ما شهدتم إذ حضر يعقوب الموت ، وإنما حصل لكم العلم بما قال لأولاده من الإيصاء بالإيمان من طريق الوحي ، وعلى هذا تكون أم للاستفهام الإنكارى والإضراب الانتقالي ، وهى حرف ابتداء ، والاستفهام بأم فى صدر الكلام لغة يمانية فيما قال بعض ، يعنى فى صدر كلام تقدمه كلام آخر بينهما اتصال كما قال الطبرى : إن أم يستفهم بها فى وسط الكلام قد تقدم صدره ، وإن هذه منها .. وشهداء بمعنى حاضرين جمع شهيد بمعنى حاضر ، أو جمع شاهد بمعنى حاضر ، كعاقل وعقلاء ، وعالم وعاماء ، وشاعر وشعراء وقرئ إذ حضر (بكسر الضاد) وهو لغة .

(إذ) : بدل من إذ.

( قَالَ لِنَبِيِّهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي ) : ما استفهامية مفعول مقدم لتعبدون ، والمعنى أى شئ تعبدون بعد موتى ؟ قال لهم ذلك ليقولوا له ' نعبد إلهك وإله آبائك ، فيكون قد أخذ الميثاق عنهم على الثبات على الإسلام ، وهذا رد عظيم على اليهود ، وذلك أنهم ادعوا على يعقوب الإيصاء باليهودية ، فقال لهم الله عز وجل : هل حضرتم حين شارف وأوصى بنيه بما يخالف اليهودية ويبطلها ، وهو رد واستشهاد كقولك لزيد : ألم أجالسك فى المسجد من الظهر إلى العصر ؟ تريد الرد على من قال إنك كنت فى السوق بين الظهر والعصر . وإن قلت لم قال : ( ما تعبدون ) ولم يقل من تعبدون ، مع أن ما لغير من يتصف بالعلم ، ومن لمن يتصف به ، ومعبودهم هو الله تعالى وهو أعلم العالمين ؟ قلت : لأنه أراد أن يخرج الكلام إليهم عاما كل العموم ، فيجيبوه بأخص خاص كأنه لم يعرف ما يعبدون ، أهو متصف بالعلم أم لا ، وما يسأل بها عن كل شئ ما لم يعرف ، وإذا عرف متصفا بالعلم سئل عنه بمن إذا أريد تعيينه ، ويجوز السؤال بها فيمن يتصف بالعلم إذا أريد السؤال عن صفته ، لأن الصفة لا توصف بالعلم . تقول : ما زيد أفقيه أم طبيب ؟ تريد السؤال هل صفته فقه أو طب ، ويجوز تفسير الآية بهذا فيكون المعنى صاحب أى صفة تعبدون ، فأجابوه بأننا نعبد من صفته الألوهية لك ولآبائك

والوحدانية، ويروى أن الله - جل وعلا - لم يقبض نبياً حتى يخبره بين الموت والحياة ، ولا خير يعقوب وقد رأى أهل مصر يعبدون الأوثان والنيران ، قال لله جل وعلا : أنظرنى حتى أوصى ولدى فأمله فجمع ولده وولد ولده كلهم فقال لهم : قد حضر أجلى ما تعبدون من بعدى ؟ فأجابوه بما حكى الله عنهم بقوله :

( قالوا نعبدُ إلهك وإله آبائنا إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ) :  
إله هؤلاء هو الله سبحانه وتعالى الواجب الوجود ، الذى نجب عبادته ، وعد إسماعيل أباً تغلياً للأب والجد ، فإن إسماعيل عم يعقوب لا أبوه ولا جده ولأن العم كالأب ، ويسمى أباً ، كما قيل فى آزر إنه عم إبراهيم ، وقد سماه الله أباه ، وفى صحيح البخارى ومسلم قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « عم الرجل صنو أبيه » أى مثله فى أن أصلهما واحد ، كنخلتين أصلهما واحد . وقال فى العباس رضى الله عنه : « هذا بقية آبائى » رواه الطبرانى ، وقال صلى الله عليه وسلم فيه رضى الله عنه : « ردوا على أبى فإنى أخشى أن تفعل به قريش ما فعلت ثقيف بعروة بن مسعود » ، وقال صلى الله عليه وسلم : « أنا ابن الذبيحين » فإن أحدهما أبوه عبد الله إذ وقع السهم عليه أن يذبحه أبوه تقريباً ، ففدى بمائة من الإبل ، والآخر إسحاق فإنه أخو أبيه إسماعيل ، فليس بجده ، فسمى نفسه أنه ابنه مع ذلك ، لكن اراجع أن أحدهما إسماعيل وهو المشهور ، لا ما قيل إن المشهور أنه إسحاق ، والعرب تسمى العم أباً والحالة أما ، وقدم إسماعيل على إسحاق لأنه أكبر منه ، ولأنه جد رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى ينتهى إليه أمر الإسلام الذى فيه الكلام ، وسواء قدموه حين قالوا أو قدمه الله ، فإن كانوا قدموه كما هو ظاهر الآية فالعلة أنه أكبر ، أو علموا من الوحي أنه جد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم الذى هو صفوة الرسل كلهم وسر الوجود ، ثم ظهر لى وجه محتمل هو أن يعطف إسماعيل على آبائك لا على إبراهيم ، فلا يدخل فى جملة الآباء ، وعلى هذا الاحتمال يكون انفراد بالآباء : إبراهيم وإسحاق أطلق عليهما لفظ الجمع .

وقرأ أبى : ( وإله إبراهيم ) بطرح آباءك وقرأ : ( وإله أبيك ) إما على أنه جمع بالياء والنون حذفت النون للإضافة والياء الموجودة ياء الجمع ولام الكلمة محذوفة ، تقول جاء أبوك الكرام ، أى الأبون لك الكرام . قال زياد ابن واصف السلمى فى نسوة أسرن :

ولما تبيّن أصواتنا بكين وفديننا بالأبين

أى لما عقلن أصواتنا ، وروى أشياخنا بكين ، وقلن جعل الله فداءكم الأبين ، أى آباءنا ، والألف بعد نون الأبين للاطلاق ، وإما على أنه مفرد والياء بدل من لام الكلمة ، وعلى هذا يكون إبراهيم عطف بيان أو بدلا وحده ، فيعطف إسماعيل وإسحاق على أبيك ، وإن قلت إلهك وإله آباءك وإله واحد ، قلت إله واحد لكن أعاد ذكر إله لأنه لا يعطف فى الغالب على الضمير المخفوض المتصل إلا بإعادة الخافض ، والخافض هنا هو المضاف وهو إله ، وأفاد ذلك تأكيداً ، ويضاً كرر بالعطف باعتبار الصفة المتكررة ، فإنه بمنزلة قولك : نعبد الذى ثبتت ألوهيته لك والوهيته لآبائك ، كقولك جاء زيد العالم العاقل ، بمعنى جاء زيد المتصف بالعلم والعقل ، ونفى ما يوههم ذكر الإله فى الموضوعين من تعدد المعبود بقوله :

( إلهاً واحداً ) : فإنه توحيد صريح ، والنصب فى الهاء على البدلية من إلهك ، أو على الحالية منه اللازمة وهى موطئة ، لأنها جامدة موصوفة بمشتق وهو قوله واحد ، أو على الاختصاص ، أى نريد إلهاً واحداً ، أو نغنى إلهاً واحداً ، أو تخص إلهاً واحداً ، لكن نصب النكرة على الاختصاص قليل ، وسهله هنا وصفها فكانت كالمعرفة .

( ونحن له مسلمون ) : مخلصون فى العبادة أو العبودية أو التوحيد ، أو مذعنون . والجملة حال من الضمير فى ( نعبد ) أو « من إلهك » أو منهما والبيانون يجوزون الاعتراض آخر الكلام ، فيجوز على طريقهم كونها معترضة للتأكيد ، أى ومن حالنا إنا له مسلمون ، ويجوز عطف تلك الجملة الاسمية

على الحملة الفعلية ، وهى بعد تلك الأمة أو الجماعة وهى إبراهيم وإسحاق ويعقوب وإسماعيل ، أو هم وبنوهم المؤمنون ، فالإشارة إليهم ، وإنما أنت اسم الإشارة وهم ذكور لتأنيث الخبر ، أو لتأويلهم بالأمة أو الجماعة ، بدليل الإخبار عليهم بالأمة ، وإما تسمى الجماعة أو الفرقة من الناس أمة ، لأن الفرق تؤمها أى تقصدها ، والأمة فى الأصل المقصود

( تِلْكَ أَمَةٌ قَدْ خَلَّتْ ) : قد مضت لسببها وانقطعت عنكم يا معاشر اليهود والنصارى ، فلا تذكروهم بشئ تكذبوا فى ذكرهم ، وقد ذكروا قبضهم الله إبراهيم وإسماعيل ويعقوب وإسحاق وبنينهم باليهودية والنصرانية ، ذكر اليهود باليهودية والنصارى بالنصرانية ، وهم كاذبون .

( لَهَا مَا كَسَبَتْ ) : أى لها جزاء ما كسبت من العمل .

( وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ ) : جزاء ما كسبتم من الخير إن كسبتم منه شيئاً ، والخطاب لليهود والنصارى ، فلستم تنتفعون بأعمالها ، ولو انتسبتم إليها وإنما تنتفعون بموافقتهم فى الشريعة ، فاخرت اليهود والنصارى فى زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم لإبراهيم ومن ذكرناه معه ، كما فاخروا أيضاً قبله ، وقالوا إنهم أجدادنا وهم يشفعون فينا ، فرد الله عز وجل عليهم بالآية ، وهذا كما قال صلى الله عليه وسلم : « يا بني هاشم لا يأتيني الناس بأعمالهم ، ويأتونى بأنسابكم » ولا نافية فى معنى النهى ، وتأونى منصوب بأن مضرة بعد الواو التى بمعنى مع الواقعة فى سياق النهى ، ويجوز أن يكون ما كسبت وما كسبتم على العموم فى عمل الخير ، وعمل الشر ، لكن الشر إنما يتصور فى قواه : ( لها ما كسبت ) من طريق الحكم على المجموع ، فعمل السوء قد يصدر من المؤمنين الذين هم ذرية إبراهيم ، ومن ذكرناه معه لا من إبراهيم أو نعد ما يسمى فى حق الأنبياء باسم الذنب شراً أو سوءاً كأن يسمى معصية أو ذنباً ، ويجوز أن تكون الإشارة بقوله : ( تلك ) إلى بنى هؤلاء الأنبياء ، فلا يشكل نسبة الذنب إليهم :



(ولا تُسألونَ عما كانوا يعملون ) : أخير أو شر لتجاوزوا به ، كما لا يسألون عما كنتم تعملون أخير أو شر لتجاوزوا به ، بل تجازون بأعمالكم وتجازون بأعمالهم ، أولاتسألون عما عملوا من سوء لتجاوزوا به ، بل تجازون بما عملتم من سوء ، كما لا تنتفعون بحسناتهم ، وإذا عملنا في قوله : ( ما كَسَبَتْ ) ( وما كَسَبْتُمْ ) خير أو شر ، أو عممنا كذلك في قوله : ( ولا تسألون عما كانوا يعملون ) كان قوله ( لا تسألون .. إلخ ) تقريراً لقوله : ( لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ) ، وكذا إن عممنا في هذا وخصصنا قوله : ( ولا تسألونَ عما كانوا يعملون ) بأعمال السوء ، وإن خصصناه بخير ، وخصصنا قوله : ( ولا تُسألونَ عما كانوا يعملون ) ، بسوء كان قوله : ( ولا تسألونَ عما كانوا يعملون ) ، تأسيساً مفيداً لحكم لم يفده ما قبله .

( وقالوا كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا ) : أى قالت اليهود : كونوا هوداً تهتدوا ، وقالت النصارى : كونوا نصارى تهتدوا ، قالت ذلك يهود المدينة ، ونصارى نجران ، والكلام في هذه الآية مثله في قوله عز وجل : ( وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ) قال ابن عباس رضى الله عنهما : نزلت في رؤساء اليهود كعب بن الأشرف ، ومالك بن الصييف ، وابن يهودا ، وأبى ياسر بن أخطب ، وفي نصارى نجران السيد والعاقب وأصحابهما ، وذلك أنهم خاصموا المؤمنين في الدين ، فكل فريق منهم يزعم أنه أحق بدين الله ، فقالت اليهود : نبينا موسى أفضل الأنبياء ، وكتابنا التوراة أفضل الكتب ، وديننا أفضل الأديان ، وكفروا بعيسى والإنجيل ومحمد والقرآن . وقالت النصارى : نبينا عيسى أفضل الأنبياء وكتابنا الإنجيل أفضل الكتب ، وديننا أفضل الأديان ، وكفروا بموسى والتوراة ومحمد والقرآن ، وقال كل واحد من التريقين للمؤمنين : كونوا على ديننا فلا دين إلا ديننا ، وقلنا نحن معشر المسلمين محمد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أفضل الرسل ، والقرآن أفضل الكتب ، وديننا أفضل

الأديان ، وهو دين إبراهيم المتفق على صحته ، وآمنا بجميع أنبياء الله عليهم الصلاة والسلام ، وجميع كتبهم ، فكذب الله - عز وجل - اليهود والنصارى وصدقنا فأنزل :

( قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ) : أى قل يا محمد : بل نتبع ملة إبراهيم ، لأنه صواب مجمع عليه ، والله أمرنا به ، لا يهوديتكم ونصرانيتكم ، فلة معمول مخدوف تقديره نتبع ، كما علمت ، ويدل له قوله تعالى : ( اتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ) أو تقديره : نلزم ملة إبراهيم ، أو تقديره : تكون ملة إبراهيم ، أى أهل ملة إبراهيم كقول عدى بن حاتم : إني من دين ، أى من أهل دين ، فيقدر المضاف آخرًا كما رأيت ، أو يقدر أولاً أى نكون ملتنا ملة إبراهيم ، وتقدير الكون أنسب بقوله : كونوا ، ويجوز تقدير المخدوف خطاباً لليهود والنصارى ، أى بل اتبعوا والزموا ملة إبراهيم ، وقرئ ملة إبراهيم بالرفع ، على أنه مبتدأ خبره مخدوف ، أى ملة إبراهيم ملتنا ، أو خبر مخدوف ، أى ملتنا ملة إبراهيم ، أو أمرنا ملة إبراهيم . أو نحن ملة إبراهيم ، أى أهل ملة إبراهيم .

( حنيفاً ) : ماثلاً عن اليهودية والنصرانية وغيرهما من الأديان الباطلة ، إلى دين الإسلام . والحنف الميل مطلقاً ، والمراد هنا ما ذكرت . قال ابن عباس : الحنيف المائل كلها إلى دين الإسلام . قال الشاعر :

ولكننا خلقنا إذ خلقنا - حنيفاً ديننا عن كل دين

والحنف ميل في القدمين ، وكانت العرب تسمى كل من احتجم أو اختن حنيفاً ، تنبيهاً على أنه على دين إبراهيم ، وقيل معنى حنيفاً مختنناً مقيماً للمناسك ، وقيل : الحنيف في الدين المستقيم على جميع طاعة الله . وقال الحسن : الحنيف المخلص . قال الكلبي : الحنيف المسلم ، ولبس ذلك خارجاً عما ذكرنا من الميل عن الأديان إلى دين الإسلام ، وحنيفاً حال من إبراهيم ، ولو كان مضافاً إليه ، لأن المضاف مثل جزء المضاف إليه هنا قال ابن هشام :

يجيء الحال من المضاف إليه إذا كان المضاف بعضه ، نحو : أعجبنى وجهها مسفرة . وكقوله تعالى : ونزعنا ما في صدورهم من غيل<sup>١</sup> لإخوانا<sup>٢</sup> أحب<sup>٣</sup> أحدكم أن يأكل<sup>٤</sup> لحم أخيه ميتاً<sup>٥</sup> ، أو كبعضه نحو : (ملة إبراهيم) أو عاملاً في الحال .. إلخ وقوله : (ملة إبراهيم حنيفاً) يحتمل هذه الآية وغيرها ، أو كلتاها سواء ، وأجاز بعض البصريين مجيء الحال من المضاف إليه بلا شرط ، ومنع أبو حيان مجيء الحال منه مطلقاً إلا إذا صح عمل المضاف في الحال ، بأن كان وصفاً أو مصدرأً ، ليتحد عامل الحال وعامل صاحبها ، قال : وأما ميتاً فيحتمل أن يكون حالاً من لحم ، وإخواناً يحتمل أن يكون منصوباً على المدح ، وحنيفاً يحتمل أن يكون حالاً من الملة ، وذكر لأن الملة والدين بمعنى ، أو من الضمير في أتبع ، يعنى أتبع المقدر في الآية الأخرى غير آية البقرة ، وكذا تحتمل آية البقرة لجواز أن يقدر ، بل أتبع ملة إبراهيم أى أتبعها أنا حال كونى حنيفاً ، ولو خاطبت اليهود والنصارى المؤمنين ، لأن أتباع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ملة إبراهيم مستلزم لاتباع المؤمنين إياها ، ويجوز أن يكون وجه تذكير حنيفاً مع جعله حالاً من ملة ، أنه فعيل بمعنى فاعل ، وما كان هكذا يجوز تذكيره ، ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في تتبع أو نلزم ، لأن ما كان هكذا يجوز لإفراده ، ولو جرى على جماعة ، وقيل وحنيفاً مفعول لمخوف ، أى تتبع حنيفاً أى رجلاً حنيفاً أو ملة أو ديناً حنيفاً ، وتقدير رجلاً حنيفاً في هذا القول أولى لمضى ذكر الملة .

(وما كان) : إبراهيم .

(من المشركين) : الحملة حال ثانية لإبراهيم ، إذا جعلنا حنيفاً حالاً ، وإلا فالحملة حال منه غير ثانية ، ويجوز أن يكون حنيفاً حالاً منه ، وهذه الحملة معطوفة على الحال ، أو حالاً من الضمير في حنيفاً ، ويجوز أن تكون مستأنفة ، وعلى كل وجه فهى تعريض بأن اليهود والنصارى مشركون ، وإبراهيم مسلم ، فادعواهم اتباعه باطل ، ومثلهم مشركو العرب . قال الحسن :

ثم علم الله المؤمنين ما يقولون لليهود والنصارى إذا قالوا لهم كونوا هوداً أو نصارى ، وهو تعليم لطريق الإيمان فقال :

( قُولُوا ) : أيها المؤمنون لليهود والنصارى إذ قالوا ذلك .

( آمَنَّا بِاللَّهِ ) : صدقنا به .

( وما أنزل إلينا ) : من القرآن وسائر الوحي على محمد ، صلى الله عليه وسلم ، وقدم ما أنزل إلينا ، لأن سيدنا محمداً أفضل الرسل ، والقرآن أفضل الكتب ، لأنهما أنسب بالمؤمنين المأمورين بالقول ، ولأنهما سبب الإيمان بهما من الرسل والأنبياء والكتب ، ويدل على أن الخطاب للمؤمنين قوله تعالى : ( فلان آمنوا بمثل ما آمنتم به ) .

( وما أنزل إلى إبراهيم ) : من الصحف العشرة وسائر الوحي .

( وإسماعيل وإسحق ويعقوب ) : من الوحي صحف إبراهيم العشرة ، لأنها وإن نزلت على إبراهيم لكن تعبدوا باتباعها ، فهي منزلة إليهم ، كما قال في القرآن إنه أنزل إلينا ، وهو منزل على رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ولكن لما أوجب الله العمل به ، وندبنا إلى العمل لمندوباته قال إنه أنزل إلينا .

( والأسباط ) : وهم أولاد يعقوب الاثنا عشر ، وكانوا أنبياء ، وقيل النبي يوسف منهم فقط ، والذي أنزل إليهم ، هو صحف إبراهيم لتعبدهم بها وسائر ما يوحى إليهم إن كانوا أنبياء ، وما يوحى إلى يعقوب ويوسف ، لأنهم متعبدون به ، وقيل السبط ولد الولد ويسمى : الحفيد والخافد ، وهي أعنى السبط مفرد الأسباط ، ويقال للحسن والحسين أسباط رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، لأنهما ولدا بنته فاطمة ، وقيل الأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب من بني إسماعيل ، وكان في الأسباط أنبياء ، ويجوز أن يراد بالأسباط أسباط إبراهيم وإسحق ، وهم أولادهما وأولاد أولادهما ، وإذا حكمتا بدخول داود في الأسباط فقد علمت أن له كتاباً هو الزبور .

(وما أوتى موسى) : من التوراة والوحى ، وما أنزل إليه قبل التوراة وعيسى من الإنجيل والوحى ، وإنما أعاد الموصول والصلة مع موسى وعيسى فقال : وما أوتى ولم يقل والأسباط وموسى وعيسى ، للتأكيد لأن أمرهما أبلغ ومغاير لما سبق ، والنزاع فيهما ، وذلك أن الكتب المنزلة على إبراهيم هى التى حكم بأن نزولها عليه نزول على من بعده ، حتى كان موسى وعيسى ، ونزل على كل منهما كتاب ، وأن موسى نازعت فيه النصارى فكذبوه وكذبوا التوراة ، وعيسى نازعت فيه اليهود فكذبوه ، وكذبوا الإنجيل ، كما فصل ما أنزل إلى إبراهيم بموصول وملة لما كان ما أنزل إلينا كتاب آخر مصدق له ، وكان اليهود والنصارى أهانهم الله منازعين فيه ، نفعننا الله به ، وكذا فصل عنهما ما بعدهما فى الذكر لذلك فقال :

(وما أوتى النبيون من ربهم) : من الكتب والوحى والآيات ، كداود إذا لم ندخاه فى الأسباط ، وآدم وشيث وغيرهما ممن لم يذكره فى الآيات ، ويجوز أن يراد النبيون المذكورين ، فيراد بما أوتى موسى وعيسى (وما أنزل إلى إبراهيم .. إلخ) وما أنزل إلينا الكتب ، وبما أوتى النبيون الوحى والآيات ، أعنى المعجزات أو يراد بما تقدم الكتب والوحى ، وبما أوتى النبيون المعجزات ، وعائد ما فى قوله : (ما أوتى) فى الموضعين محذوف ، أى وما أوتيه وهو أحد مفعولى آتى بالمد ، والآخر موسى وعيسى والنبيون على أنه نائب الفاعل :

(لا نفرق بين أحد منهم) : فى الإيمان ، بل نؤمن بهم كلهم كما تفرقون يا معشر اليهود والنصارى بينهم ، فتؤمنون ببعض وتكفرون ببعض ، وعدل أحد محذوف ، أى بين أحد وأحد ، أو بين أحد وآخر ، ولك أن تقول أحد عام لوقوعه فى سياق النفى ، فكان شاملا للعديدين بعد بين والمعنى بين متعدد منهم ، أو بين اثنين منهم ، كما اكتفى بالدخول لما اشتمل على مواضع فى قوله : بين الدخول فحومل ، أى مواضع الدخول ، وعموم أحد فيما يتبادر إلى الأذهان لوقوعه نكرة فى سياق النفى ، ويحتمله قول

الكشاف إن أحدا في معنى الجماعة ، وقال السعد إنه اسم لما يصلح أن يخاطب ويستوى فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث ، وليس كونه في معنى الجماعة ، لكونه بعد النفي على ما سبق إلى كثير من الأوهام ، ألا ترى أنه لا يستقيم لا نفرق بين رسول من الرسل إلا بتقدير عطف ، أى بين رسول ورسول<sup>٢٢</sup> ، ولست كأحد من النساء ليس في معنى كامرأة منهن ، وهذا لازم للنفي ليس كالأحد الواقع في أول العدد ، مثل قوله تعالى : ( قل هو الله أحد ) ويختص بالنفي . انتهى .

وأقول : لا مانع من كون عومه لأجل النفي ، ولا مانع من كون المعنى كامرأة منهن لجواز تشبيه جماعة بواحد ، وإمكان تشبيه كل واحدة منهن على حدة بالمرأة ، وامتناع لا نفرق بين رسل إلا بتقدير عطف ، إنما هو لعدم وروده في كلام العرب ، وقد ورد مثله نحو ما جاء رجل فأكرمهم ، يعود الهاء إلى رجل لوقوعه في سياق السلب ، فعم وورد هذا في أحد أكثرأ نحو : ( فما منكم من أحد عنه حاجزين ) .

( ونحن له ) : أى لله جل وعلا .

( مسلمون ) : أى مخلصون مذعنون ، سئل بعض السلف فقيل له : إن قوماً يجالسونا فيقولون لنا أمؤمنون أنتم ؟ . فقال : إذا قالوا لكم ذلك فقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم .. الآية ، وهم قوم من أهل الكتاب ، وروى البخارى عن أبي هريرة قال : كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام . فقال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم ، وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ... الآية » .

( فإن آمنوا ) : أى اليهود والنصارى .

( بمثل ما آمنتم ) : أيها المؤمنون به .

( فقد اهتمدوا ) : فلا يمكن أن يؤمنوا بمثل ما آمنتم به ، فلم يمكن

أن يكونوا على هدى ، وذلك إنما آمن به المؤمنون هو القرآن ، ورسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، والوحى ، ولا يوجد مثل القرآن ، ولا لرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ولا لما أوحى إليه ، فإن القرآن أفضل كتب الله ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل الأنبياء ، والرسول وما أوحى إليه أفضل ما أوحى إلى الأنبياء ، فلا مثل لذلك ، فضلاً عن أن يؤمنوا به فيهدوا ، والمعلق بالمشفى منتف ، وذلك تعجيز . فالباء في قوله : بمثل غير زائدة ، ولفظ مثل غير زائد ، بل الباء للتعدي ، ويجوز أن يكون المراد : فإن آمنوا بدين غير دين الإسلام مماثل لدين الإسلام كونه حقاً فقد اهتدوا ، وهذا لا يوجد ، إذ لا يكون غير الإسلام حقاً ، فلا يوجد لهم اهتداء ، وهم بحالهم ، وهذا كالوجه الذى قبل هذا ، والباء للتعدي ، ومثل غير زائدة كذلك . ويجوز أن تكون ابناء للسيبية أو للآلة ، ومثل غير زائدة بمعنى إن حصلوا الإيمان بالله ورسوله محمد ، وما جاء به بسبب طريق ، أو بواسطة طريق مثل الطريق الذى حصلتم به الإيمان ، أو بواسطة فقد اهتدوا ، لجواز أن يتوصل إلى الشيء الواحد من طريق متعددة ، كالمسجد الواحد يتوصل إليه من طرق ، ويجوز أن تكون الباء زائدة فى المفعول المطلق ، أى فإن آمنوا بالله إيماناً مثل إيمانكم به ، كما هو وجه فى قوله عز وجل : ( وجزاء سيئة بمثلها ) فهى للتأكيد ، فتكون ما مصدرية والهاء عائدة إلى الله سبحانه وتعالى فى هذا الوجه ، ولرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، أو لدين الله أو لله ( وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم ... وما أوتى موسى وعيسى ، وما أوتى النبيون ) للتأويل بالمدكور ، وأما الأوجه السابقة فما فيها اسم موصول أو نكرة موصوفة ، والهاء عائدة إليها ، ويجوز على مذهب الكوفيين فى زيادة الأسماء أن يكون لفظ مثل زائد ، أى فإن آمنوا بما آمنتم به كما هو أحد الأوجه فى قوله : ( وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله ) أى عليه ، وتدل له قراءة أبى : ( فإن آمنوا بالذى آمنتم به ) وأدل من هذه القراءة على ذلك قراءة ابن عباس وابن مسعود : ( بما آمنتم به ) لأن فيها لفظ ما ، وإسقاط مثل . وما : على هذا الوجه اسم موصول أو نكرة موصوفة ، والهاء :

عائدة إليها ، ويجوز أن يقع المثل على القرآن ومحمد ، وما على التوراة والإنجيل وموسى وعيسى ، أى فإن آمنوا بالقرآن ومحمد اللذين هما مثل التوراة والإنجيل وموسى وعيسى ، الذين آمنتم بهم ، أو مثل على القرآن وما على التوراة والإنجيل ، ووجه المماثلة في هذين الوجهين كون كل حقا من الله جل وعلا ، ولا يتافيان الوجه الأول ، لأن المماثلة المنفية فيه بمعنى المساواة .

( فلان تولّوا ) : أعرضوا عن الإيمان ، أو عما تقولون لهم ، والضمير لليهود والنصارى .

( فلانما هم في شقاقٍ ) : إنما للحصر ، أى فافهم إلا في شقاق ، والشقاق مصدر شاقق بفتح القاف الأولى كالثانية كقابل قتالا من شاققه بمعنى خالفه ، فكان في شق آخر غير الشق الذى فيه من خولف ، والشق الجانب ، أى فافهم إلا في مخالفة لكم أو في مخالفة للحق ، وفي مخالفة لكم وللحق ومعاداة .

قال الحسن : الشقاق التعادى إلى يوم القيامة ، وفي معناه قول بعضهم : الشقاق الفراق ، ونفى بذلك كونهم طالبين للحق ، وأثبت عنادهم أو من شاققه بمعنى أوقعه في مشقة ، أو أراد هابه ، فهم يريدون مشقة المؤمنين ويوقعونهم فيها بما أمكنهم ، وأو بمجرد العناد والمكابرة ، أو من شاققه بمعنى أزال وصل بينهما وشقة ، فإن اليهود والنصارى لهم وصلة بالمؤمنين بالمجاورة ، وبالكتابين اللذين نزلا من الله : التوراة والإنجيل ، المصدقين للقرآن الكريم فقطعوها بالكفر ، إذ لم يتبعوا التوراة ولا الإنجيل ولا القرآن . واتباع واحد يوجب اتباع الآخرين .

( فسيفكفكمهم الله ) . : عطف على ( فلانما هم في شقاقٍ ) والفاء للسببية ، فإن كونهم في شقاق سبب لأن يكفهم الله بالقتل والإجلاء والسبي وضرب الخزية والإذلال ، وذلك وعد من الله لرسوله ، صلى الله عليه وسلم ، ووعد لليهود والنصارى ، وقد أنجزه له فهو معجزة ، لأنه



إخبار بالغيب ، وذلك لأنه قتل بنى قينقاع وبنى قريظة وسباهم ، وأجلى بنى النضير ، وضرب الجزية على اليهود والنصارى ، وكانوا تحت يده . فالآية تسكين للمؤمنين وتسلية لهم ، ووعد بالحفظ والنصر على من عاداهم ، لأن كفاية الله عز وجل ، اليهود والنصارى بذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كفاية عنهم ، ويقدر مضاف بين الكاف والماء أى فسيكفيك شرهم . وذكر الزمخشري أن معنى هذه السين أن ذلك كائن لا محالة ، وإن تأخر إلى حين ، وهكذا إذا دخلت على فعل محبوب أو مكروه أفادت أنه واقع لا محالة . قال ابن هشام : وجهه أنها تفيد الوعد بحصول الفعل بدخولها على ما يفيد الوعد أو الوعيد ، مقتضية لتوكيده وتثبيت معناه ، ويأتى ذلك إن شاء الله ، فى غير هذه السورة .

( وهُوَ السَّمِيعُ ) : لأقوالهم فيعاقبهم عليها ، ولأقوالكم فيجازيكم بثوابها ( العَلِيمُ ) : بأفعالهم ونياتهم فيعاقبهم عليها ، وبأفعالكم ونياتكم فيجازيكم بالثواب ، وذلك من تمام الوعد بالكفاية للمؤمنين ، وتمام الوعد لليهود والنصارى بالكفاية ، فلأنها وعيد لهم ووعد للمؤمنين ، وما ذكرته أولى من تخريج الآية على السمع بأقوال اليهود والنصارى ، والعلم بأفعالهم ونياتهم . ويجوز تخريجها على السمع لكل قول ، والعلم بكل فعل ونية .

( صِبْغَةَ اللَّهِ ) : مفعول مطلق كسبحان الله ، قاله سيبويه ، والأصل صبغنا الله صبغة ، فحذف الفعل وأضيف اسم المصدر إلى فاعله ، كما أن سبحان الله أصله سبحوا الله أو سبحنا الله أو نسبح الله ، فحذف الفعل وأضيف اسم المصدر إلى مفعوله وهو لفظ الجلالة ، والمصدر هنا مؤكد لآمنّا ، قدرنا صبغنا الله صبغة بمعنى الإخبار ، أو قلنا إنه طلب ودعاء ، وعلى الوجهين ، فهو من مقول القول المتقدم فى قوله : ( قُولُوا آمَنَّا ) وكسر الصاد للنص على أن المراد نوع من الصبغ ، كالجلسة بكسر الجيم لنوع من الجلوس ، ومعنى صبغة الله : تطهير الله ، لأن الإيمان يطهر النفوس ، فصبغة الله مؤكد لآمنّا ، من توكيد المفعول المطلق لمضمون الجملة قبله ،

وكذا إن قلنا صبغة الله بمعنى فطرة الله التي فطر الناس عليها ، أو بمعنى هدايته والمراد على معنى الفطرة الدعاء بالإدانة على الفطرة ، أو الإخبار بأنه تعالى صبغهم صبغة باقية ، وهى الفطرة بقيت بعد البلوغ ، ويجوز أن تكون صبغة بدلا من ملة ، وقيل منصوب على الإغراء ، أن الزموا معشر اليهود والنصارى صبغة الله ، أو نلزم معشر المؤمنين صبغة الله ، أو الزموا يا معشر المؤمنين صبغة الله ، وقيل صبغة الله دين الله ، وهو مروي عن ابن عباس ، أى دينا دين الله ، أو نلزم دين الله ، أو الزموا معشر المؤمنين دين الله ، أو الزموا يا معشر اليهود والنصارى دين الله ، أو بدل من ملة . وقيل سنة الله وهى دينه ، أو سنتنا سنة الله ، أو نلزم أو الزموا أو بدل كذلك ، وما أصدق فى هذه الأقوال واحد ، وسمى ذلك كله صبغة ، لأنه زينة للإنسان ، كما أن الصبغة زينة للمصبوغ ، وزينة لمن يترين بها ، أو لظهور أثر ذلك لمن هو فيه ، كظهور أثر الصبغ على المصبوغ ، ولدخوله القلب كدخول الصبغ الثوب ، وكل ذى دين باطنه مصبوغ بصبغ اعتقاده ودينه حقا . وقال بعض المفسرين اليهود تصبغ أولادها يهوداً ، والنصارى تصبغ أولادها نصارى ، وأن صبغة الله الإسلام . ولفظ صبغة فى تلك الأوجه والأقوال كلها استعارة تصريحية تحقيقية أصلية ، ووجه الشبه الشهور أو الدخول أو كلاهما ، والقربة الإضافية إلى الله ، وفيه المشاكلة البديعة . قال القزوينى والسعد : ومن الضرب المعنوى من المحسنات البديعة المشاكلة ، وهى ذكر الشئ بلفظ غيره لوقوع ذلك الشئ فى صحة ذلك الغير وقوعاً إما محققاً كقوله :

وقالوا اقترح شيئاً نجد لك طبخه فقلت اطبخوا لى جبة وقميصا

ذكر خياطة الجبة والقميص بلفظ الطبخ لوقوعها فى صحة طبخ الطعام فى قوله : نجد لك طبخه ، أى اطلب شيئاً من غير تفكر ولو مرجعاً نطبخه لك طبخاً جيداً ، ونجد (بضم النون وكسر الجيم) من أجاد شيئاً ، أى صيره جيداً وإما مقدراً كقوله : ( صبغة الله ) فلن النصارى كانوا يغمسون أولادهم فى ماء أصفر يسمونه المعمودية ، ويقولون إن الغمس فى ذلك الماء تطهير لهم ،

فلذا فعل الواحد منهم بولده ذلك قال : الآن صار نصرانياً حقاً . فأُمِر المسلمون بأن يقولوا لهم قولوا آمنا بالله ، وصبغنا الله بالإيمان صبغة ، ولم نصبغ صبغتكُم أيها النصارى ، فعبّر عن الإيمان بالله بصبغة الله ، للمشكلة لوقوعه في صبغة النصارى ، تقديراً بهذه القرينة الخالية التي هي سبب النزول ، من غمس النصارى أولادهم في الماء الأصفر ، وإن لم يذكر ذلك لفظاً ، وهذا كما تقول لمن يغرس الأشجار : اغرس كما يغرس فلان ، تريد رجلاً يصطنع إلى الكرام ويحسن إليهم ، فعبّر عن الاصطناع بلفظ الغرس للمشكلة بقرينة الحال ، وإن لم يكن له ذكر في المقال ، وأصل هذا للسكاكي والزغشري ، وكفى وجوداً للصبغة في أحد الفريقين اليهود والنصارى وهو فريق النصارى لأنها فيهما في الجملة ، ولو لم تكن في كل فريق منها ، ولا سيما أنه يجمعهما اسم أهل الكتاب ، وقيل المراد بصبغة الله الاختتان الذي أمر الله تعالى به ، لأنه يصبغ المختن بالدم . قال ابن عباس : إن النصارى إذا ولد لأحدهم مولود وأتى عليه سبعة أيام غمسوه في ماء لهم أصفر يسمونه ماء المعمودية ، وصبغوه به ليظهره به مكان الختان ، فلذا فعلوا ذلك به قالوا : الآن صار نصرانياً حقاً . فأنجز الله أن دينه الإسلام لا ما تفعله النصارى .

( وَمَنْ أَحْسَنُ ) : استفهام تقرير للمؤمنين ، ونفى أو توبيخ لليهود والنصارى ، ونفى أى لا أحد أحسن .

( مَنِ اللَّهِ صِبْغَةً ) : تمييز محول عن الفاعل معنى ، وعن المبتدأ والإضافة اصطلاحاً ، أى صبغة الله أحسن من كل صبغة ، ويجوز كونه محولاً عن الفاعل صناعة ، على أن يؤخذ ذلك من مسألة الكحل ، أى لا ترون أحداً أحسن في حكمة الصبغة منه في حكم الله ، وتطهير الله المؤمنين من أوساخ الكفر لا تساويه صبغة ، ودينه لا يساويه شيء يصبغ به في زينة الدنيا ولا في أمر الآخرة .

( وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ) : لا نعبد غيره ، ولا نشرك به شيئاً ، كما تشركون أنتم معشر اليهود والنصارى ، فهذه الجملة تعريض بشركهم ،

كما إذا حضر من يترك الصلاة فقلت تعبيراً له أنا لا أترك الصلاة ، وهى معطوفة على جملة آمنا ، فهى من مقول قالوا المتسلط على آمنا ، وإن قلت إذا عطفت على جملة آمنا ، فكيف يصح جعل صبغة بدل ملة أو منصوبا على الإغراء ، مع ما فيه من فك أجزاء الكلام بأجنبي ، وهو صبغة مبدل مما قبل . قالوا : وهو ملة أو النصب بفعل مستقل مقدر على الإغراء ؟ قلت إنما صح نصب صبغة على الإبدال من ملة أو على الإغراء من جهة تقدير القول قبل قوله : ( نحن له عابدون ) ، ويعطف هذا القول على ناصب ملة مقدر ، أى اتبعوا أو الزموا ملة إبراهيم .. إلخ . وقوله : ( نحن له عابدون ) ، أى لله عابدون ، فيكون قوله آمنا بدل اتبعوا أو الزموا المقدر الناصب لملة ، فإذا عطفتا قولوا نحن له عابدون على الزموا ملة إبراهيم ، فلا فصل وإذا عطفتاه على اتبعوا ملة إبراهيم حنيفاً فالفصل بالبدل ، وهو صبغة المبدل من ملة ، وهو غير أجنبي من المبدل منه . والله أعلم .

ثم إن اليهود قالوا للمسلمين : نحن أهل الكتاب الأول ، وقبلنا أقدم ولم تكن الأنبياء من العرب ونحن أولى بالله منكم ، ولو كان محمد نبياً لكان منا ، وخاطبوه بذلك وقالوا : لو كنت نبياً لكنت منا ، ولو أنزل على أحد لأنزل علينا ، لأن النبوة فينا والعرب عبدة أوثان ، وكذا قالت النصرارى ، فنزل قوله تعالى :

( قُلْ ) : يا محمد لليهود والنصارى الذين قالوا ذلك وأمروكم باتباع دينهم .

( أُتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ ) : أتعتاطون حجة تغلبوننا بها فى أمر الله الذى قضاه واختاره ، وهو إر سال محمد صلى الله عليه وسلم ، واختيار دين الإسلام له الذى هو الحق وما سواه باطل ، وحجتهم كون دينهم وكتابهم وقبلتهم أقدم ، والأنبياء فيهم ، وهى حجة أضعف من طنين جناح الذباب ، وإنما هى فى بحوكة البطلان ، وبمعزل عن الصواب ، لأن كتبهم وأنبياءهم تأمرهم باتباع محمد ، صلى الله عليه وسلم ، فهى حجة عليهم ، ووخر متوجه إليهم ،

فكيف يفتخرون بأنبيائهم وكتبهم ، وليسوا بمتبعيها ، فحاجتهم خاصة بالباطل ، وهم فيها أقبح مجادل . وقرأ زيد بن ثابت أنحاجونا بإدغام نون الرفع في نون المفعول .

( وَهُوَ رَبَّنَا وَرَبُّكُمْ ) : مالكننا ومالككم وسيدنا وسيدكم ، ومالك كل شيء وسيده يفعل ما يشاء ، فله أن يختارنا ويختار محمداً ويخصنا ويخصه بما شاء ، يصيب برحمته من يشاء .

( وَلَنَّا أَعْمَلُنَا ) : نجازي بما نفعل ، إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر ، وعملهم على أمر الإسلام ، وأمر الإسلام كله خير ، لكن قولوا ذلك لإرخاء للنعان وإظهاراً لئأسهم من أن يستقيم اليهود والنصارى ، وذلك كقوله تعالى : ( وَإِنَّا، وَأَيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ) .

( وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ ) : نجازون بما تفعلون إن خيراً فخير ، وإن شراً فشر وعملهم على الباطل وأمر الباطل شر ، ولكن قالوا ذلك للإرخاء والإظهار المذكورين كما أسرت إليه .

( وَنَحْنُ لَهُ مَخْلُصُونَ ) : نخلص له ديننا وعملنا ، وأنتم تشركون به في دينكم وعملكم ، فلنا ولبنينا الاصطفاء دونكم ، ففي قولهم : ( نحن له مخلصون ) تعريض باليهود والنصارى ، أنهم غير مخلصين . قال الفضيل ابن عياض : ترك العمل من أجل الناس رياء ، والعمل من أجل الناس شرك والإخلاص أن يعافيك الله منهما ، ووجه كون الترك من أجلهم رياء فيما يظهر أنه يخاف أن يقول الناس : لو عمل أنه عمل للرياء فترك ليبقى عندهم رجلاً حسناً غير متهم بالرياء ، وهذا أيضاً شرك لحديث : إن الرياء شرك أصغر ، ولم يرد عياض أنه غير شرك ، ولكن خص العمل لأجلهم باسم الشرك ، لأنه من الرياء النوع الأكبر ، ويجوز أن يريدوا بأعمالنا وأعمالكم : ما نفعل من خير مما وافق أمر الإسلام ، وشر مما خالفه من نزع الشيطان ، وما تفعلون مما ليس باطلا ، وما تفعلون مما هو باطل ، ويحتمل أن يكون الكلام

على سبيل الفرض ، والتقدير في أن أهل الكتاب مصييون في دينهم وأعمالهم ، فكأنه قيل قولوا لهم هب أن دينكم وأعمالكم صواب ، ولكن ذلك إما من فضل الله عليكم بلا عمل فلا مانع من أن يتفضل علينا كما تفضل عليكم بالتوفيق ، وأما بأسباب العمل والتهيب للخير فنستحقه إذا عملنا وتهيننا وذلك في سائر الخير ، وأما النبوة فقيل : تكون بلا سبب من العبد ، وقيل : تترتب على عمله 'نصالح' ، وفي هذا كلام ذكرته في مختصر اقواعد والحاشية ، فإذا كنتم غير مخلصين يا معشر اليهود والنصارى ، ونحن أخلصنا نكيف تدعون ما نحن أولى به منكم ، والهمزة في (أتحتاجوننا) للتوبيخ ، وإنكار كون حاجتهم صوابا وجملة (هو ربنا) حال من لفظ الجلالة ، أو من الواو في أتحتاجوننا ، أو من قوله (نا) والواو للحال ، وجملة (لنا أعمالنا) حال من الواو ، ومن قوله (نا) أو من لفظ الجلالة ، والواو للحال ، ويجوز عطفها على جملة الحال ، والواو للعطف ، ويجوز أن تكون مستأنفة ، والواو للاستئناف ولكم أعمالكم فيه . هذه الأوجه مع زيادة جواز عطفه على (لنا أعمالنا) ، وكونه حال من ضمير الاستقرار في لنا ، وكذا نحن له مخلصون مع زيادة كونه معطوفا على (لكم أعمالكم) ، وجوازه كونه حالا من قوله (نا) في قوله (أعمالنا) والآية تتضمن المسألة وترك القتال ، فهذا المعنى الذى تتضمن منسوخ عند بعض بآية القتال ، وهذا لاغيره هو المراد بقول الخازن هذه الآية منسوخة بآية السيف فافهم .

(أم تقولون) : أم للإضراب الانتقال والاستفهام التوبيخى ، فهى منقطعة حرف ابتداء لا عاطفة ، ويجوز أن تكون للإضراب الانتقال فقط دون الاستفهام ، ولا يصح أن تكون عاطفة على (أتحتاجوننا) متصلة لتخالف تحتاجوننا ، ويقولون بالخطاب والغيبة : اللهم إلا على طريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة ، وهو هنا لا يحسن فلا يحسن اعتماده ، وإنما يحسن فى المنقطعة دون المتصلة ، وقرأ حفص وابن عامر وحمزة والكسائى تقولون بالياء المثناة الفوقية وهى قراءة ابن عباس ، وعليها فتكون (أم) عاطفة متصلة

أو منقطعة على حد ما مر ، والمعنى على العطف أنه قد ظهر بطلان أمركم  
فماذا تتمسكون بالحاجة في الله ، أم بأن تقولوا يهودية إبراهيم وإسماعيل واسحق  
ويعقوب والأسباط ، أو نصرانيتهم وكل ذلك لا يصح ، فإن فضل الله  
بوتيه من يشاء ، ويوفق من تأهل للتوفيق ، ودين الأنبياء كلهم الإسلام  
لا كما يقولون .

( إنَّ إبراهيمَ وإسماعيلَ وإسحقَ ويعقوبَ والأسباط كانوا  
هوداً أو نصّارى ) : الكلام في أو وفي يقولون مثله ، وفي قوله :  
( وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصّارى ) أى أم يقول  
اليهود : إن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط كانوا هوداً ،  
أو يقول النصارى : إنهم كانوا نصارى ، فواو يقولون ضمير لليهود والنصارى  
( قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ ) : بدين هؤلاء الأنبياء ؟

( أم الله ) : أم متصلة عاطفة على أنتم ، وأعلم خبر للمعطوف والمعطوف  
عليه ، والأصل أنتم أم الله أعلم ؟ ويجوز كون لفظ الجلالة مبتدأ خبره  
مخذوف ، والمعطوف جملة ، أى أنتم أعلم أم الله أعلم ؟ ولا بد أن يقولوا  
الله أعلم ، فحينئذ ينقطعون ، لأن الله الذى هو أعلم قد نفى عن إبراهيم  
اليهودية والنصرانية بقوله : ( ما كان إبراهيمُ يهودياً ولا نصرانياً ولكن  
كانَ حَنِيفاً مُسْلِماً ) ، وبقوله : ( وما أُنزلت التّوراة والإنجيل  
إلا من بَعْدِهِ ) فاليهودية والنصرانية الخارجتان عن التوراة والإنجيل لا يكون  
عليهما إبراهيم قطعاً ، لأنهما بدع ومعاص ، والموافقان لهما لم يكن عليهما  
أيضاً ، بل على ما في القرآن وما اتفقا عليه مع القرآن ، فظهر أنهما حدثا بعد  
إبراهيم ، فكيف ينسب إليهما ، ومن ذكر بعد إبراهيم كانوا تابعين لإبراهيم  
في دينه ، فالكلام عليه كلام عليهم .

( وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ ) : الاستفهام  
للإنكار والنفي ، ومن واقعة على اليهود ، أى لا أحد أظلم من اليهود الذين

كتموا شهادة جاءته من الله في شأن إبراهيم أنه حنيف مسلم، لا يهودى ولا نصرانى ، وكذا بنو إبراهيم وسائر الأنبياء ، أو شهادة من الله في شأن رسوله محمد ، صلى الله عليه وسلم ، أنه رسوله حقا بنعته الموجود في كتبهم ، المقررة به أنبياءهم ، وبالوجه الأول قال مجاهد وغيره . قال مجاهد : الذى كتموه هو ما في كتبهم ، من أن الأنبياء على الحنفية لا على ما ادعوه ، وبالوجه الثانى قال قتادة وغيره . قال قتادة : الذى كتموه هو ما عندهم من الأمر بتصديق النبى ، صلى الله عليه وسلم ، والأول أشبه بسياق الآية ، ولا مانع من إرادتهما معاً ، لأنهم كتموا ذلك كله ، ويجوز أن تكون ( من ) واقعة على الصحابة على سبيل الفرض لا التحقيق ، أى لا أحد أظلم منا معشر المؤمنين لو كتمنا ما عندنا من الشهادة لإبراهيم وبنيه ، والأنبياء بأنهم ليسوا يهوديين ولا نصرايين ، بل مسلمون ، أو من الشهادة لرسول الله محمد ، صلى الله عليه وسلم ، أنه رسول حق ، أو من الشهادة بذلك كله ، فيكون الكلام على وجه وقوع من على الصحابة تعريضا باليهود والنصارى ، إذ كتموا ذلك ، و ( عنده ) نعت لشهادة و ( من الله ) نعت ثان أو حال من شهادة ، أو من ضميرها المستتر فى عند ، إن قدر المتعلق عاما ، أو من ضميرها فى المتعلق الخاص ، أى شهادة ثابتة أو محفوظة عنده آتية أو ثابتة من الله ، أو متعلق بما يعلق به قوله ( عنده ) ومن للابتداء .

( وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ) : يا معشر اليهود والنصارى ، وقرئ بالتحية وهم المعنيون أيضا ، فهذا تهديد لهم على كذبهم ووعيد ، أى هو رقيب عليكم فيجازيكم على عملكم ، ولا يوصف الله بالغفلة ، بل الغافل مأخوذ من الأرض الغفل ، وهى التى لا علامة فيها . قال الحسن : قوله ( وما الله بغافل عما تعملون ) ، يعنى بذلك علماءهم أنهم كتموا محمداً ودينه ، وأن فى دينهم أن إبراهيم والأنبياء كانوا مسلمين ، وأن الله لا يغفل عن كتم ذلك ، وأنه يعاقبهم على الكتم لا محالة .

( تِلْكَ أُمَةٌ قَدْ خَلَّتْ ) : يعنى إبراهيم وبنيه ؛



(لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وقد تقدم ذلك ولكن كرر مع قرينه للمبالغة في التحذير ، والزجر عما استحکم في طباع البشر من الافتخار بالآباء وخصالهم الاختيارية وغير الاختيارية ، والاتكال عليهم ، وحسن تكرير ذلك لما يقال : إن الشيء يذكر لما ذكر ما يشعر باتكال اليهود والنصارى على الآباء وخصالهم جر ذكره ذكر هذا المكرر ، واختلاف مقام المجادلة ، وقيل : المراد بالآمة في أول الأنبياء ، وفي هذا أسلاف اليهود والنصارى ، وقيل : ذلك في اليهود والنصارى وهذا فينا معشر المؤمنين تحذيراً عن الاقتداء بهم .

( سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ ) : أى الذين عقولهم خفيفة متهنة بالتقليد ، وترك التدبر في الوحي ، وسائر خلق الله ، فلو كانوا يتدبرون في الوحي والمصنوعات لرجحت بالعلم ورزنت ، وإن شئت فقل السفهاء من خفت نفوسهم وجوارحهم وألسنتهم لنقصان عقولهم في الدين ، ألا ترى كيف يعاجله ن المعصية حنواً أن نفوتهم ، سواء كانت معصية فعل أو قول ، وهكذا يكون السفه في أمر الدنيا ، ويقارنه السفه في الدين ، كعدم المبالاة بتضييع المال وإذا صح انصاف الإنسان بالسفه من جانب أمر الدنيا فن باب الدين أولى .

( مِنْ النَّاسِ ) : حال من السفهاء ، ومن للتبعض ، والمراد بالسفهاء اليهود لإنكارهم النسخ ، وقد نسخ التوجه إلى بيت المقدس بالتوجه إلى الكعبة ، وهذا قول مجاهد ، وعن ابن عباس : هم أحبار اليهود جاءوا إلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا محمد ما ولاك عن إيلها ، ارجع إليها ونؤمن بك ، يريدون فتنه . وقال الحسن : المراد بالسفهاء مشركو العرب ، وهم كفار قريش . قالوا رغب عن قبلة آباءه ثم رجع إليها ، فوالله ليرجعن إلى دينهم ، وقالوا قد تردد على محمد أمره واشتاق إلى مولده ، وقد تحول إلى قبلة بلدكم فلعله يرجع إلى دينكم . وقيل المراد بالسفهاء المنافقون في المدينة

لحرصهم على الطعن والاستهزاء في الإسلام ، ولا يجدون مقالا في ذلك إلا قالوه ، وقيل المراد المنافقون واليهود ، وقيل المراد المنافقون واليهود والمشركون من قريش ، وهو أولى لعمومه ، إذ لا فائدة في التخصيص ، والمراد بالناس جملة الناس ، ويجوز أن يراد بالناس قريش بمعنى أنه سيقول السفهاء من قريش ، لأن في قريش من ليس سفيها ، وهو من آمن بالله ورسوله ، صلى الله عليه وسلم ، ويجوز أن يراد بالناس اليهود ، أى سيقول السفهاء من اليهود ، لأن من اليهود من آمن بالله ورسوله ، صلى الله عليه وسلم ، كعبد الله بن سلام . وقد يقال المراد بالناس المنافقون واليهود ومشركو العرب ، أى سيقول السفهاء من المنافقين واليهود ومشركى العرب ، لأنهم ولو كانوا كلهم كفاراً مشركين لكن منهم إخفاء ، ومنهم من فيه ثقل ، وبعض رزاة . والله أعلم :

والآية نزلت قبل أن يقولوا ، وفائدة ذلك أن يكون معجزة لأن فيه إخباراً بالغيب على طبق ما سيقع ، ففيه دعاء إلى تصديق النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن بوطن نفسه ليثبت ، إذا قالوا لأن مفاجأة المكروه أشد من مجيئه على علم به ، وفيها يكون الاضطراب ، وإذا تقدم العلم به زال الاضطراب لوقوعه أو خف ، وأن يد الجواب لهم إذ قالوا كما علمه الله أن يقول بقوله : قل لله المشرق والمغرب .. إلخ ، فإن الجواب الحاضر قبل الحاجة إليه أقطع للخصم ، وفي المثل : قبل الرمي يراش السهم . وقال ابن عباس : الآية متأخرة في النزول عن قوله تعالى : ( قَدْ نَوَى تَقَلُّبُ وَجْهِكَ ) .. الآية متقدمة في التلاوة ، ومعنى سيقول : أنهم يقول فيما يأتي كما يقولون فيما مضى ، وذلك وصف لهم بالاستمرار على القول ، والجمهور على ما ذكرت قبل هذا . ( مَا وَلَا هُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمْ ) : ما الذى صرفهم عن القبلة .

( الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ) : أى على استقبالها في الصلاة وهى بيت المقدس والقبلة في الأصل الهيئة من الاستقبال ، كالحلقة بكسر الجيم ، جعلت في العرف اسماً للمكان الذى يستقبله المصلى في صلاته ويتوجه إليه ، وتطلق أيضاً

على الجهة التي يقابلها الإنسان أو غيره في الصلاة ، ووجه التسمية أن ذلك المكان أو الجهة يقابله ، ويقابل ذلك المكان أو الجهة .

( قُلْ ) : يا محمد ردّا على هؤلاء السفهاء .

( لله المشرق والمغرب ) : الكلام عليهما مثل ما مر ، فإذا كانت الجهات كلها مقسومات في قطر المشرق والمغرب وهما له ، فله أن يأمر بالاستقبال إلى أي جهة شاء لا اعتراض عليه ، وليست جهة أولى من الأخرى في الاستقبال في ذاتها ، وإنما تكون الجهة قبلة بأمر الله .  
( يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ) : هدايته .

( إِن صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ) : أي طريق لا عوج فيه ولا مضرة لمن يسير فيه ، وذلك دين الإسلام شبهه في نفعه وسهولته بالطريق السهل الموصل للمقصود ، ويجوز أن يراد بالصراط المستقيم ما تقتضيه الحكمة من شرع بيت المقدس قبلة تارة ، والكعبة تارة ، لا مجموع الإسلام ، وأن يراد شرع الكعبة قبلة وهي قبلة إبراهيم ، وفي المقام حذف معنوى تقديره ، وأنتم ممن هداه إلى صراط مستقيم دل على هذا قوله :

( وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ) : أي كما هديناكم إلى الصراط المستقيم جعلناكم يا أمة محمد أمة خيارا عدولا بالعلم والعمل ، أو كما جعلنا قبلكم أفضل القبل ، جعلناكم أمة خيارا عدولا ، أو كما جعلنا قبلكم متوسطة بين المشرق والمغرب ، جعلناكم أمة خيارا عدولا ، وعلى الوجه خاصة يكون التعبير عن قولك خيارا عدولا بقوله : ( وسطا ) لوقوع ذلك في صحة لفظ متوسطة بين المشرق والمغرب تقديرا ، أو كما اصطفيناه في الدنيا ، يعني إبراهيم ، في قوله : ( ولقد اصطفيناه في الدنيا ) ، جعلناكم أمة وسطا ، والواو للاستئناف أو للعطف على محذوف ، أي أنتم ممن هداه إلى الصراط المستقيم ، وجعلناكم أمة وسطا كذلك ، أو هديناكم وجعلناكم أمة وسطا  
( م ٢٤ - هيمان الزاد ج ٢ )

كذلك ، أو جعلنا قبلكم الكعبة ، أو أفضل قبله ، وجعلناكم أمة وسطا كذلك ، أى كما جعلنا قبلكم كذلك ، أو جعلنا قبلكم متوسطة بين المشرق والمغرب ، وجعلناكم أمة وسطا كذلك ، أى كما وسطناها ، أو للعطف على اصطفيناه المذكور ، أى ولقد اصطفيناه فى الدنيا ، وجعلناكم أمة وسطا كذلك ، وأصل الوسط المكان استوت إليه الجوانب المفروضة قريبة أو بعيدة المتساوية ، بحيث لا يكون بعضها أقرب إليه من بعض ، ثم استعير للخصال المحمودة لوقوعها بين طرفى إفراط وتفريط ، فالإفراط المبالغة جدا ، والإسراف والتفريط التقصير جدا والإخلال ، وذلك كالجود بين الإسراف والبخل ، والشجاعة فى احتراز وتحفظ بين الشجاعة والجبن . ثم أطلق على المتصف بالخصال المحمودة ، قال زهير :

هو وسط يرضى الأنامُ بحكمهم إذا نزلت إحدى الليالي بمعظم

فالمنى جعلناكم أمة غير غالية فى الدين ولا مقصرة ، لا كغلو النصارى فى عيسى واليهود فى عزيز ، إذ جعلوها إلهين ، ولا كتقصير اليهود فى الدين بالتحريف والتبديل . قال الزمخشري : قيل الخيار وسط ، لأن الأطراف يتسارع إليها الخلل والأعوار والوسط محمية محوطة ومنه قول الطائي :

كانت هى الوسط المحمى فاكتنفت بها الحوادث حتى أصبحت طرفا

قال : ويجوز أن يكون وسطا بمعنى عدول ، لأن الوسط عدل بين الأطراف ليس إلى بعضها أقرب من بعض . انتهى .

وسبب نزول الآية أن رؤساء اليهود قالوا للمعاذ بن جبل : ما ترك محمد قبلتنا إلا حسدا ، وإنما قبلتنا قبله الأنبياء ، ولقد علم محمد أنا أعدل الناس . فقال معاذ : إنا على حق وعدل ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وروى أبو سعيد الخدرى عن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « ألا وإن هذه الأمة توفى

سبعين أمة هي آخرها وخيرها وأكرمها على الله تعالى ، والآية تدل على أن الإجماع حجة ، لأنه لو كان فيما اتفقوا عليه باطل لاختلت به عدالتهم ، قاله القاضي . وفي رواية عنه ، صلى الله عليه وسلم ، تفسير الوسط بالعدل ، ووسط القلادة أنف من حجر فيها .

( لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ) : على الأمم قبلكم ، وعلى تبليغ الرسالة ، لأن الله جل وعلا قد أخبرنا في القرآن الكريم أن الوسل بلغت الرسالة إلى أممهم ، وأن أممهم كذبتهم إلا من استثنى .

( وَيَكُونُ الرَّسُولُ ) : محمد صلى الله عليه وسلم .

( عَلَيْكُمْ شَهَادَةٌ ) : أى شهيداً لكم بشهادة الخير ، فعلى بمعنى اللام أو للاستعلاء المجازى ، لأن في الشهادة للإنسان استيلاء عليه بالإخبار عنه وعن أحواله ، ولأن الشهيد رقيب على المشهود عليه . قال الله ، جل وعلا : ( وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) ، ( كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) ، روى أن الله عز وجل يجمع الأولين والآخرين في صعيد واحد ، ثم يقول لكفار الأمم : ألم يأتكم نذير ، فيقولون : ما جاءنا من نذير ، فيسأل الله جل جلاله الأنبياء عن ذلك ، فيقولون : كذبوا قد بلغناهم ، فيسألهم البينة وهو أعلم بهم إقامة الحجة ، فيقولون : أمة محمد تشهد لنا ، فيوثق بأمة محمد ، صلى الله عليه وسلم ، فيشهدون لهم بأنهم قد باغوا فتقول لهم الأمم الماضية : من أين علموا وإنما أتوا بعدنا ؟ فيسأل هذه الأمة فيقولون : أرسلت إلينا رسولا ، وأنزلت عليه كتاباً أخبرتنا فيه بتبليغ الرسل ، وأنت صادق فيما أخبرت ، ثم يوثق بمحمد ، صلى الله عليه وسلم ، فيسأله عن حال أمته فيزكيهم ويشهد بصدقهم . وروى البخارى هذا بمعناه ، ولفظ البخارى عن أبى سعيد الخدرى ، قال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « يجاء بنوح وأمته يوم القيامة فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول : نعم ربى . فيسأل أمته فيقول : هل بلغكم ؟ فيقولون : ما جاءنا من نذير . فيقول لنوح : من يشهد لك ؟ فيقول : محمد وأمته . فيجاء بكم فتشهدون »

نم قرأ رسول الله . صلى الله عليه وسلم : ( وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ) ورواه الترمذى وزاد وسطاً . قال عدلاً وذلك في نوح ، ويقاس عليه غيره ، بل يدل على غيره الحديث السابق . وما رواه البخارى وابن ماجه وابن المبارك في رقائقه وغيرهم أن أمته ، صلى الله عليه وسلم . تشهد لكل نبي ناكراه قومه ، ومن أنكر التبليغ من أمة محمد ، صلى الله عليه وسلم ، قيلت عليه شهادته ، صلى الله عليه وسلم . وقيل : إن الناس في الآية جميع الأئمة حتى هذه الأمة .

• كما قال النقاضى : تشهدون بذلك على معاصريكم ، وعلى الذين قبلكم وبعادكم ، وظاهر الآية ما قلت : وقيل : لتكونوا شهداء في الدين فيما لا يصلح إلا بشهادة العدول ، ويجوز أن تكون على بظاهرها من المضرة بمعنى أنه . صلى الله عليه وسلم . يشهد على أمته بأنه بلغها الرسالة ، وأنه لم يتبعه من لم يتبعه . قال الشيخ هود : ويكون الرسول عليكم شهيداً على أنه قد بلغ رسالة ربه إلى أمته ، وعلى ما قلته يكون تقديم قوله عليكم لحصر الصفة على الموصوف حصر أفراد .

( وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتُمْ عَلَيْهَا ) : وهى الكعبة ، (كنت عليها ) ثبت عليها الآن وليس إخبار عن ماضٍ منقطع ، فذلك كقوله تعالى : ( كنتم خير أمة ) ، والمعنى التى أنتم عليها ، وأنتم خير أمة ، ونكتة التعبير بكان الإشارة إلى حدوث ذلك قبل زمان الحال وثبوته قبلة ، ولو استمر إليه ، وهذا هو الوجه الذى يظهر فى ، ثم رأيته والحمد لله قولاً مروياً عن ابن عباس . وقيل المعنى كنت عليها قبل الهجرة ، ثم انقطعت عنها بعدها . وهى الكعبة أيضاً كان يصلى إليها قبل الهجرة . لكنه قيل كان يجعلها بينه وبين بيت المقدس ، ولما هاجر أمر بالصلاة إلى صخرة بيت المقدس تألفاً لليهود ، كما روى عن ابن عباس كان قبلته بمكة بيت المقدس ، إلا أنه كان يجعل الكعبة بينه وبينه . وقال قتادة وغيره : القبلة بيت المقدس كان يصلى إليها ، ثم رجع إلى الكعبة ، والقبلة مفعول أول ، والتى مفعول ثان ،

أى وما جعلنا القبلة هي القبلة التي . أو الجهة التي ، أو القبلة مفعول ثان ،  
والتي مفعول أول ، أى وما جعلنا الجهة التي كنت عليها القبلة ، أو القبلة  
مفعول أول ، ولنعلم مفعول ثان ، أى إلا ثانية لنعلم بناء على جواز الإخبار  
بمتعلق حرف التعليل . وقد منعه بعض ، وقيل تقدير المفعول الثاني إلا فنته  
لنعلم فحذف المستثنى ، ويجوز تقديره هكذا ، وما جعلنا القبلة التي كنت  
عليها قبلة إلا لنعلم ، وإذا لم نجعل التي أحد المفعولين ، فهو نعت القبلة ،  
ويجوز أن يكون جعلنا بمعنى أثبتنا كما يستعمل الجعل بمعنى الخاق ،  
فيتعدى لواحد وإلى نعت .

(إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ) : في الصلاة إليها مصداق له في  
جميع ما يأمر به ، وما ينهى عنه ، والرسول ظاهر في موضع المضمر ،  
والأصل إلا لنعلم من يتبعك ، والله سبحانه وتعالى عالم بكل شيء إجمالاً  
وتفصيلاً في الأزل بلا أول . وإنما قال : لنعلم ، لأن المراد علم اتباع النبع  
حال اتباعه ، وعلم عدم اتباع من كفر حال تركه الاتباع ، فإن العلم بالشئ  
حال وقوعه نفياً أو إثباتاً غير علمه قبل وقوعه ، ألا ترى أنك لو قلت  
علم الله أنه وقع كذا وكذا ، ولم يقع كان نقصاً وصفته تعالى به مع أنه لا يقع  
شئ إلا على وفق القضاء والعلم الأزل ، فكأنه قيل إلا ليتعلق عامنا بالمتع ،  
وهو موجود متبع ، وبالتارك ، وهو موجود غير متبع ، وللمتبع الجزاء  
على اتباعه وعلى التارك العقاب على تركه ، وقيل المراد ليعلم رسوله والمؤمنون  
من يتبع الرسول ، ولهذا القول احتمالان : أحدهما أنه أسند علمهم لنفسه  
لأنهم خاصة : كما يسند الأمير أفعال رعيته لنفسه ، يقول بنيت كذا وكذا ،  
وغزوت بلد كذا وكذا ، وما بنى وما غزى ، ولكن رعيته . والثاني تقدير  
مضاف ، أى ليعلم جنسنا أر حزبنا أو خاصتنا أو أهلنا ، والمراد بذلك كله  
النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون . ويجوز أن يكون نعام بمعنى نميز للناس ،  
أو للنبي من يتبع الرسول . وهو النبي محمد ، صلى الله عليه وسلم ،  
وذلك أن تميز الشئ وإظهاره من غيره لأحد أو لشيء مسبب عن العلم به ،

والعلم به سبب له ، وهذا كما قال جل وعلا : (يُمَيِّزُ اللَّهُ الْحَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ) إلا أنه قدم الطيب هنا ، ويدل قبل لهذا قراءة من قرأ إلا ليعلم بالمشاة التحتية والبناء للمفعول ، وليست متعينة عندى للدلالة له لجواز أن يراد ليعلم الله بالوجه الأول ، وبالقول الثانى باحتماليه ، وعلى قراءة نعلم بالنون ، وقراءة يعلم بالمشاة التحتية والبناء للمفعول رفق بعباده ، إذ أسند علم معائبهم لنفسه ، أو أراد لتعلموا بعد جهل فأسند العلم لنفسه رفقا بالمخاطبين .

وأما أن يقال إلا لنعلم بمعنى إلا لعلنا السابق ، فلا يجوز ، لأن أن تخلص المضارع للاستقبال وعلى كل حال ، فالآية تدل على أن أمر القبلة امتحان وفتنة للناس ، وأن أصل القبلة الكعبة إذ صرفه الله عنها ليظهر من كفر قريش أنهم لا يتبعونه فى الصلاة إلى بيت المقدس ، إذ لم يألفوا إلا الكعبة ولما صلى بالمدينة إلى بيت المقدس قالوا رغب عن قبلة آبائهم وآبائنا ، وقال الضحاك : ليظهر من اليهود أنهم لا يتبعون محمداً ، صلى الله عليه وسلم ، فى دينه ، إذ قالوا : لو صلى محمد إلى قبلتنا بيت المقدس لآمنّا به ، فصرفه الله إلى بيت المقدس ولم يؤمنوا ، وقد علم الله أنهم لا يؤمنون ، ويجوز أن يراد ليظهر من قريش ما يظهر ، ومن اليهود ما يظهر ، وليظهر من اليهود والمنافقين ما ظهر ، وهو أنهم قالوا : لو كان رسولا ما ترك قبلة إبراهيم وكذبوا ، إذ قبلة إبراهيم عليه السلام الكعبة ، وقالوا ترك بيت المقدس اشتياقاً لبلده ، وقالوا : لو كان نبيا ما تردد فى القبلة ، وأكثروا فى ذلك حتى ارتاب بعض المؤمنين فنزلت الآية مبينة أن صرفه إلى بيت المقدس بعد الكعبة ، أو صرفه عن بيت المقدس إلى الكعبة ، أو كل ذلك إنما هو للامتحان ، وما كان لعارض يزول بزواله ، فلما امتحنوا باستقباله بيت المقدس فلم يؤمنوا رجع لأصله وهو الكعبة ، والعلم بمعنى المعرفة ، فمن موصولة للعموم مفعول للعلم ، ولا ينصب مفعولا ثانيا ، وهذا على القول الثانى وغيره ، لا على الوجه الأول ، إذ لا يقال الله عارف ، ولا عرف الله كذا ، لأن المعرفة الإدراك المسبوق بالجهل ، والله منزّه عنه ، وقيل يجوز إطلاق المعرفة فى حقه ، مثل أن تقول



يعرف الله كذا ، على أنها بمعنى عدم الجهل بلا قيد سبق الجهل فتحد في صفة الله علم العلم الذي لا جهل قبله ، وقد قال التفريزي إنها استعملت صفة الله تعالى في كلام رسوله ، صلى الله عليه وسلم ، والصحابة وأهل اللغة ، ويجوز أن يكون العلم على أصله وله مفعولان ، هما من يتبع الرسول على أن من استفهامية مبتدأ ، ويتبع خبر ، والجملة سدت مسد مفعولى نعلم معلقا بالاستفهام ، أو هما من ومتعلق بمن ينقلب على أن من موصولة ، ويتبع صلته أى إلا لنعلم من يتبع الرسول متميزاً بمن ينقلب ، وإن قلت فعلى وجه الاستفهام والتعليق فيم يتعلق بمن قلت يجوز تعليقه بمحذوف حال من المستتر في يتبع ولا يتبع لأنه لا يصح المعنى معه ولا بنعلم لكون ما بعد الاستفهام لا يتعلق بما قبله .

( مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقَبَيْهِ ) : يرجع إلى ورائه ، والمراد الرجوع إلى الشرك بالزيادة فيه ، كحال اليهود والمنافقين ومشركي قريش ، لأنه كلما نزل من الله جل جلاله أمر فأنكروه ، فإن إنكاره زيادة كفر ، والرجوع إلى الشرك بعد الخروج منه ، كما روى أن جماعة ممن آمنوا شكوا في الدين وظنوا أن محمداً في حيرة من أمره حيث كان يستقبل بيت المقدس ، ثم تركه واستقبل الكعبة ، أو الرجوع إلى الشرك مطلقاً سواء بالزيادة منه أو بالرجوع إليه بعد الخروج منه ، واستعار للرجوع إلى الشرك الانقلاب على العقبين ، وهما مؤخر القدمين ، استعارة مركبة ، فإن أسوأ حالات الرجوع على العقب .  
وقرأ ابن أبي إسحاق على عقبه بإسكان القاف تخفيفاً ، وكانت العرب لا قبله أحب إليها من الكعبة ، وصلى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، بمكة إلى بيت المقدس مدة إقامته فيها ، وصلت الأنصار نحو بيت المقدس عامين قبل قدوم النبي ، صلى الله عليه وسلم ، إلى المدينة ، وصلى بعد قدومه إليه ستة عشر شهراً ، ثم وجهه الله بعد ذاك إلى الكعبة البيت الحرام ، فقال قائلون : ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ، لقد اشتاق الرجل إلى مولده ، فروى أنه لما انحوت القبلية إلى الكعبة ارتد قوم إلى اليهودية ، وقالوا رجع محمد إلى دين آبائه .

(وإن كانت لكبيرة) : إن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ، أى وإنه ، أو ضمير القصة ، أى وإنها ، واستحسن هذا حيث كان المسند إليه بعده مؤنثا ، ويجوز مرجوحاً تقدير اسمها ضمير المؤنث الراجع إليه ضمير كانت ، واللام فى (الكبيرة) فارقة بين إن النافية والمخففة صارفة لها إلى المخففة ، وتسمى تلك اللام أيضاً فاصلة ، وقال الكوفيون : إن نافية واللام بمعنى إلا ، وضمير كانت عائد إلى القبلة أو إلى الجملة أو الردة أو التحويلة أو التولية المفهومات من قوله عز وجل : ( وما جعلنا القبلة التى كنت عليها ) ومعنى كبيرة شاقة . وقرأ ابى زيد برفع كبيرة على أنه خبر لمخدوف ، أى لى كبيرة ، والجملة خبر كانت ، وقبل كبيرة بالرفع خبر إن ، وكانت زائدة ، واعتراض بأن كان الزائدة لا تعمل فى شيء ، فيجاء بأنها قد عملت فى قوله :

وجيران لنا كانوا كرام

فكان وضميره زائدان .

١٠ (إلا على الذين هدى الله) : مهم إلى حكمة الأحكام الصادقين فى اتباع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الثابتين على الإيمان والأحكام ، ونا تحولت القبلة كان من قول اليهود يا محمد إن كانت الأولى حقاً فأنت الآن مبطل ، وإن كانت هذه حقاً فكنت فى الأولى على ضلال ، فوجمت نفوس بعض المؤمنين ، وأشفقوا على من مات قبل التحويل من صلاتهم اسالفة ، فزل قوله تعالى :

( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) : قال ابن عباس وغيره ، وذكره البخارى ومسلم ، وروى أن جبي بن أخطب وأصحابه من اليهود قالوا للمسلمين : أخبرونا عن صلاتكم إلى بيت المقدس ، إن كانت على هدى فقد تحولتم عنه ، وإن كانت ضلالة فقد دنم الله بها من مدة ، ومن مات عليها فقد مات على ضلالة . فقال المسلمون وقد أُرشدهم الله تبارك وتعالى : إنما الهدى فيما أمرهم الله به ، والضلالة فيما نهى الله عنه ، فقال جبي وأصحابه :

فما شهادتكم على من مات منكم على قلوبنا ، وقد مات قبل أن تحول أبو إمامة  
أسعد بن زرارة من بني النجار ، والبراء بن معرور من بني سلمة ، وكانا من  
النقباء ، ورجال آخرون ، فانطلقت عشائهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم  
فقالوا : يا رسول الله ، قد صرفك الله إلى قبلة إبراهيم فكيف بإخواننا الذين  
ماتوا وهم يصنون إلى بيت المقدس ، فنزل : ( وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ )  
أي صلاتكم إلى بيت المقدس ، بل يجازيكم عليه بالرضوان والجنة ، من حيي  
ومن مات ، وسمى الصلاة إيماناً لأنها على مقتضى الإيمان ، وصادرة عنه  
وتزيد فيه ، ولأن الإيمان قطب تدور عليه الأعمال والصلاة منه ركن عظيم ،  
فذكرها به إذ كان هو الأصل ، قبل ولثلا يندرج في اسم الصلاة صلاة  
المنافقين إلى بيت المقدس ، فإن الصلاة يثني بصورتها المنافقون ، بخلاف  
الإيمان الذي هو تصديق بالقلب ، فإنه لا يأتي به من أصر على الكفر ،  
والشك في دين الله ، وايضاً الصلاة من شعب الإيمان ، وما بين العبد والكفر  
التركها ، وما ذكرت من تفسير الإيمان بالصلاة مذهب بعض أصحابنا  
وجمهور المفسرين ، ورواية ابن القاسم في العتبية عن مالك ، ورواية عن  
الحسن البصري ، واختاره الشيخ هود - رحمه الله - ويظهر لي وجه آخر  
وهو إبقاء الإيمان على معنى التصديق بالقلب ، أي ما كان الله ليضيع إيمانكم  
بالله ورسوله ، وما أمر به وما نهى عنه ، وذلك شامل للإيمان بالصلاة  
إلى بيت المقدس أنها حق ، أو ما كان الله ليضيع إيمانكم بفرض الصلاة  
إلى بيت المقدس ، أو ما كان الله ليضيع ملازمتكم إيمانكم ، ومثل هذه الأوجه  
ما روى عن الحسن أن المعنى محفوظ إيمانكم عند الله ، حيث أقررتم بالصلاة  
إلى بيت المقدس ، ويحتمل هذا المروي عنه الرواية الأولى عنه ، ووجه آخر  
أن يكون المراد : ما كان الله ليضيع إيمانكم الذي اختار لكم بترك تحويلكم  
إلى الكعبة ، فإن تحويلكم حكمة تناسب دين الإسلام ، فلو ترككم بلا تحويل  
لكان مفسدة وتضييعاً للإيمان الذي اختار لكم ، فكان ترك عدم التحويل  
عدم تضييع له فافهمه ، فإنه سهل بلذن الله ، وقرئ : وما كان الله ليضيع  
إيمانكم بفتح الصاد وكسر الياء مشددة .

(إنَّ اللهَ بالنَّاسِ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ) : بالناس متعلق برءوف وبرحيم  
ويقدر للآخر مثله بالإظهار أو بالإضمار ، لا على التنازع في المقدم على  
الصحيح ، والأولى تعليقه برءوف ، واللام في خبر إن لا تمنع من تقدم  
معمول مدخولها ، أو معمول ما في حيز مدخولها عليها ، إذا كان ظرفاً أو مجروراً  
كما هنا ، والمعنى : إن الله لرءوف بالناس المؤمنين ، رحيم بهم ، فلا يضيع  
أجور إيمانهم وأعمالهم ، ولا يترك صلاحهم ، والرفقة أشد الرحمة ، فهي  
أبلغ من الرحمة وأخص ، فالرحمة أعم فلأنما لم تقدم الرحمة مع أنها أعم ،  
مراعاة للفاصلة ، لأنها مختومة بالميم قبلها حرف المد في قوله مستقيم ،  
وبالنون الشبيهة بالميم قبلها حرف المد بعد ذلك ، وقبل ذلك ، ولا تقابل الواو  
أو الياء بالألف ، ومقابلة الميم بالميم أولى من مقابلتها بالنون ، فالأولى جعل  
لفظ رحيم مقابلاً لمستقيم لا لما بعده ، وقيل الرفقة والرحمة مترادفان على  
معنى الإنعام في حق الله تعالى ، وقيل الرفقة إزالة المضرة ، والرحمة الإنعام ،  
فهما معنيان متغايران لا ترادف بينهما ولا خصوص ولا عموم ، ورءوف في  
جميع القرآن بهمة ممدودة بالواو عند نافع وابن كثير . ابن عامر وحفص ،  
وقرأ الباقر في جميعه بلا واو . والله أعلم .

وروى أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يجب أن يأمره الله  
سبحانه وتعالى بالتوجه إلى الكعبة في الصلاة ، لأن اليهود قالوا : يخالفنا محمد  
في ديننا ويتبع قبلتنا ، وقالوا كما روى عن مجاهد : ما علم محمد دينه حتى اتبعنا  
فقال صلى الله عليه وسلم لجبريل : « وددت لو حولني الله إلى الكعبة فلأنها قبلة  
أبي إبراهيم ، إلى متى نصلي إلى قبلة اليهود وددت أن الله صرفني عن قبلة  
اليهود إلى غيرها ، فقال جبريل عليه السلام : « إنما أنا عبد مثلك ، وأنت كريم  
على ربك ، فاسأل أنت ربك فلنك عند الله بمكان » . ثم عرج جبريل وجعل  
رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يديم النظر إلى السماء رجاء أن يزل جبريل  
بما يجب من أمر القبلة ، فأنزل الله تبارك وتعالى :

(قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا

قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ . . . إلخ ) وقيل كان يقول ذلك لجبريل ، وإذا قام إلى الصلاة رفع طرفه نحو السماء ينظر الأمر من عند الله ، فنزلت الآية ، وهذه الآية متأخرة في التلاوة متقدمة في النزول ، لأنها أول ما نسخ الاستقبال إلى بيت المقدس ، وقيل كان صلى الله عليه وسلم يحب التوجه إلى الكعبة لأنها قبله أبيه إبراهيم ، وأقدم من بيت المقدس ، وأدعى للعرب إلى الإيمان ، إذ لا قبله أحب إليهم منها ، ولا يستقبلون سواها إلا من تنصر منهم ، وليخالف اليهود الأراجيس القائمين : مابال محمد يخالف ديننا ويستقبل قبلتنا ؟ ووقع في قلبه أن سيحوله الله الرؤوف الرحيم إلى الكعبة لتلك العلل ، وكان يريد وجهه في جهة السماء طمعاً في الوحي بذلك واشتياقاً ، فنزل قوله عز و علا : ( قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ . . . الآية ) وذلك منه أدب كامل حيث اقتصر على الانتظار ، ولم يسأل ، وقيل سبب نزول الآية أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يصلون بمكة إلى الكعبة ، فلما هاجر إلى المدينة أحب أن يستقبل بيت المقدس يتألف بذلك اليهود ، وقيل إن الله تعالى أمره بذلك ليكون أقرب إلى تصديق اليهود إياه إذا صلى إلى قبلتهم ، مع ما يجدون من وصفه في التوراة ، فصلى إلى بيت المقدس بعد الهجرة ستة عشر شهراً ، وقيل سبعة عشر شهراً ، وكان يحب أن يتوجه إلى الكعبة لأنها قبله أبيه إبراهيم عليهما الصلاة والسلام. قاله ابن عباس. وقال الربيع والسدي : أحب التوجه إليها ليؤلف العرب لمحبتهم للكعبة ، والأولى جمع ذلك كله كما مر ، ومعنى تقلب الوجه في السماء : تقلب بصره في جهة السماء أو إلى جهة السماء ، والوجه يتقلب إلى الشيء يتقلب البصر إليه ، والتقلب التصرف والتردد ، ووجهة تقلب وجهه في السماء أن السماء قد تعود الناس منها الرحمة كالمنطق والنور والوحي ، فهم يجعلون رغبتهم ونظرهم حيث تأتي النعم . وعن قتادة وغيره : كان رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقلب وجهه في الدعاء إلى السماء أن يحوله إلى قبله مكة ، وقد للتحقيق ، ويجوز أن تكون للتكثير ، ومعناه تكثير الرؤية لتكثير القلب ، والمراد تكثير

التقلب إلى السماء ، ولكن عبر بتكثير الرؤية لأنها لازم التقلب ، وقد حمل  
سيبويه على التدمير قول الهذلي :

قد أتركُ القرنَ مُصْفَراً أناملهُ

وحمل عليه جماعة قول الشاعر :

قد أشهد الغارة الشعواء تحملى جرداء معروقة للبحين سرحوب

ومعنى : ( نرى ) نعم ومعنى ( لنولّينك قبلةً ترضاها ) ، لنجعلنك  
تلى قبلة مرضية لك ، وهى الكعبة ، والقسم مفرع بالفاء السبية على ( قد نرى  
تقلب وجهك فى السماء ) ، مع المحدوف المقدر ، أى قد نرى تقلب وجهك  
فى السماء لأجل طلب قبلة غير التى أنت عليها الآن ، أو قد نرى تقلب  
وجهك فى السماء طالباً غير القبلة التى أنت عليها ، أو قد نرى تقلب وجهك  
فى السماء وطلبك القبلة الأخرى ، فوالله لنولينك قبلة ترضاها . فيجوز أن  
تكون قد للتوقع بناء على إثبات التوقع من معانى قد بمعنى نعم إخبار الله تعالى  
رسوله بأنه قد توقع رسوله أن يعلم الله ذلك ، وليس هذا على ظاهره  
لأنه ، صلى الله عليه وسلم ، جازم بأن الله عالم بذلك ، ولكن أراد ملزوم العلم  
وهو الإجابة ، وجملة ( ترضاها ) نعت قبلة ، أى تحبها والمضارع للحال لأنه  
يحب الكعبة فى حاله لأغراض صحيحة أرادها الله ، وافقت مشيئة الله تعالى  
وقضائه ، ومعنى ( فولّ وجهك شطر المسجد الحرام ) اجعل وجهك  
يلى شطر المسجد الحرام ، واصرفه عن جهة بيت المقدس إلى جهة المسجد  
الحرام ، والآية تدل على أن الواجب استقبال الجهة قصد الموافقة سميت الكعبة  
لا عين الكعبة ، إذ لا طاقة لكل أحد على ذلك ، ولأن الصنف الطويل يخرج  
عن الكعبة ، وقيل الواجب استقبال عين القبلة بالقصد ، ولو لم يوافقها  
باستقباله وهو الصحيح وذلك فى البعيد ، ولذلك قال : ( شطر المسجد )  
فذكر انشطر والمسجد ولم يذكر بدلها الكعبة ، وأما من يراها فالواجب عاينه  
قبلة عينها جزماً ، وكذا ذكر الشطر فى قوله : ( مولثوا وجوهكم شطره )

والظاهر أن قبلتنا هذه بلاد بني مزاب وبعض الأندلس ومصر وبعض الشام ، وما على سمة ذلك هي المزاب والشرط الجهة وتلقاء ، وقد قرأ أبي تلقاء المسجد الحرام ، وقيل اشطر في الأصل ما انفصل ، يقال دار شطور أى منفصلة عن الدور ، ثم استعمل لبعض الشيء . وإن لم ينفصل ذلك البعض ، ونصب الشرط على الظرفية ، والحرام الممنوع عن القتال فيه أو عن الظلمة أن يتعرضوه أو المقصود كل ذلك .

قال البخارى ومسلم عن البراء : أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، كان أول ما قدم المدينة نزل على أجداده ، أو قال أخواله من الأنصار ، وأنه صلى اقبل بيت المقدس ستة عشر شهراً أو سبعة عشر شهراً ، وكان يعجبه أن تكون قبلته قبل البيت ، وأن أول صلاة صلاها إلى الكعبة بعد بيت المقدس صلاة العصر ، وصلى معه قوم ، فخرج رجل ممن صلى معه فمر على أهل مسجد وهم راكعون ، فقال أشهد بالله لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الكعبة ، فداروا كما هم قبل ، وكانت اليهود قد أعجبهم أنه كان يصلى ، صلى الله عليه وسلم ، قبل بيت المقدس ، وهي قبة أهل الكتاب ، فلما ولي وجهه قبل البيت أنكروا ذلك ، قال البراء في حديثه هذا : ومات على القبة قبل أن تحول رجال وقتلوا ، فلم ندر ما نقول فيهم ، فأنزل الله تعالى ( وما كان الله ليضيع إيمانكم ) ، وروى البخارى ومسلم عن ابن عباس أنه قال : لما دخل النبي صلى الله عليه وسلم البيت ، ودعى في نوحه كلها ولم يصل حتى خرج منه ، ولما خرج ركع ركعتين قبل الكعبة ، وقال هذه القبلة ، يعنى أن أمر القبلة قد استقر على هذا البيت ، فلا ينسخ بعد اليوم ، فصلوا إلى الكعبة أبداً فهي قبلتكم ، ولعل هذا في حجة الوداع أو عام الفتح بناء على أنه لم يصل فيها عام الفتح ، والمشهور أنه صلى فيها ، وروى البخارى ومسلم : أنه عليه الصلاة والسلام قدم المدينة فصلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهراً ، ثم وجه إلى الكعبة في رجب بعد الزوال قبل قتال بدر بشهرين ، وقد صلى بأصحابه في مسجد بنى سلمة ركعتين من الظهر ، فتحول في الصلاة

واستقبل الميزاب ، وتبادل الرجال والنساء صفوفهم ، فسمى المسجد مسجد القبليين ، ولا ينافي هذا حديث البراء المذكور ، ولأن مراد البراء أن أول صلاة صلاها كلها إلى الكعبة العصر ، وأما الظهر قبله فصلى بعضه لبيت المقدس وبعضه للكعبة . وعن ابن عمر : بينما الناس بقاء في صلاة الصبح ، إذ جاءهم آت ، أي من بني سلمة ، فقال : إن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، قد أنزل عليه قرآن ، وقد أمر أن يستقبل القبلة فاستقبلوها ، وكانت وجوههم إلى الشام فاستداروا إلى الكعبة ، وذكروا عن محمد بن عبد الله بن جحش أنه قال : صليت إلى القبليين مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فنزلت هذه الآية ، ونحن في صلاة الظهر ، وقد صلينا ركعتين من الظهر ، فاستدروا وإنا أنفي الصلاة ، وذكروا عن مجاهد أنه قال : نزلت هذه الآية وهم في الصلاة ، فجعل الرجال مكان النساء والنساء مكان الرجال ، والجمهور على أن تحويل القبلة إلى الكعبة في يوم الاثنين بعد الزوال ، للنصف من رجب على رأس سبعة عشر شهراً من مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ، وبه قال البراء ومعاقل بن يسار ، وقيل يوم الثلاثاء لثمانية عشر شهراً وقيل لثلاثة عشر شهراً ، وعن قتادة يوم الثلاثاء نصف شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً ، وقيل حولت في جمادى الآخرة .

(وحيثما كنتم فولتوا وجوهكم) : الصلاة .

(شَطْرَهُ) : حيث شرطية والفعل بعدها في محل جزم على الشرط ، وما صلة لتأكيد العموم ، وولوا في محل جزم على الجواب ، والخطاب في ذلك لأمة محمد ، صلى الله عليه وسلم ، خصه صلى الله عليه وسلم ، بالخطاب في قوله تبارك وتعالى : (فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) ، تعظيماً له وإثباتاً لرغبته وتمنيه ، وإجابة لدعائه ، ثم عم الأمة بقوله : (وحيثما كنتم . . إلخ) تخصيها لها على متابعة رسوله ، صلى الله عليه وسلم ، في أمر القبلة ، وتأكيده لأمر القبلة ، وتصريحاً بعموم الحكم للأمة بعد علمه من قوله : (فَوَلَّ وَجْهَكَ) ، لأن حكمه صلى الله عليه وسلم



حكم لنا حتى يقوم دليل الخصوص . وروى أبو هريرة عن النبي ، صلى الله عليه وسلم : « ما بين المشرق والمغرب قبلة » رواه الترمذى ، وقال حديث حسن صحيح ، فقليل هذا لأهل المدينة خاصة ، وقيل عام ، والقولان فى مذهبنا قال بالثانى بعض أصحابنا العمانيين ، قيل أراد بالمشرق موضع طلوع الشمس فى الشتاء فى أقصر يوم منه ، وهو منتهى هبوطها إلى جهة الجنوب ، وأراد بالمغرب موضع غروب الشمس فى الصيف فى أطول [ يوم ] منه ، وهو منتهى دخول الشمس إلى ما يلى جهة الشمال ، أو أراد بالمشرق موضع طلوعها فى أطول يوم من الصيف ، وبالمغرب موضع غروبها فى أقصر يوم من الشتاء ، فن جعل من أهل الشرق موضع طلوعها فى أطول يوم من الصيف عن يمينه ، وموضع غربها فى أقصر يوم من الشتاء عن يساره ، فقد استقبل ، وكذا من جعل أهل الغرب موضع طوعها فى أطول يوم من الصيف عن يساره ، وموضع غروبها فى أقصر يوم من الشتاء عن يمينه ، فقد استقبل ، وذلك أن نقطة طلوع الشمس فيما يلى الجنوب متباعدة عن خط الاستواء بمقدار الليل ، ونقطة غروبها مما يلى الشمال متباعدة عن خط الاستواء ، وما بينها قوس مكة ، وهذا أوسع ما قيل فى القبلة ، ولست أقول بذلك ، والعامل به قد يخطئ القبلة ، بل أقول المراد بما بين المشرق والمغرب فى الحديث ما رد مطلعها فى أطول يوم فى الصيف إلى مطلعها فى أقصر يوم فى الشتاء ، وفيه وسع ، ومن احتاط فى هذه البلاد ونحوها مما على سمتها قابل ما بين مطلع الشمس فى الاعتدال ، وبين منتهى هبوطها فى الشتاء ، وإن جاوز إلى ما يقرب من سهيل فلا بأس ، وقد بسطت ذاك فى الفقه .

١ وعن ابن عباس - رضى الله عنهما - أنه كان يقول لقوله تعالى : ( ولله المشرق والمغرب ) ، أن ما بين المشرق والمغرب قبلة ، وأن الآية نزلت فيمن صلى بعضهم إلى المشرق ، وبعضهم إلى المغرب ، لغيم فى سفر . وهو القول الذى ذكرت أنه أوسع ما قيل فى القبلة ، وعن قتادة أنه كانت تجوز الصلاة للشرق والغرب ، لقوله تعالى : ( ولله المشرق والمغرب

فَأَيُّنَمَا تَوَلَّوْا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ) ثم نسخت هذه الآية بقوله تعالى : ( فَوَلَّوْا وَجْهَكُمْ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ) ، ووجه نسخ قوله : ( ولله المشرق والمغرب ) أنه نسخ ما يفيد من إجازة الصلاة للمشرق والمغرب ، وكذا نسخ ما يصرح به من ذلك ، فأينما تولوا ، وروى عنه أنه قال : ( ولله المشرق والمغرب ) محكم . وما بعده منسوخ على حد ما ذكر ، فإن صح أنهم أمروا أن يصلوا إلى الشام ، وإلى حيث شاءوا صح أن يعد هذا من النسخ ، وكذا إن صح أنهم أمروا أن يصلوا إلى الشرق والغرب ، وإلا فلا يصح أن يعد من النسخ تبين صحة صلاة من صلى لغير القبلة بغير ونحوه مما يجير ، والتحقيق في قوله عز وجل : ( ولله المشرق والمغرب ) ما مر في محله . والله أعلم .

وأول النسخ في الشريعة نسخ الصلاة الأولى ركعتين غداة وركعتين رواحاً والخمسون بالخمسة ، ثم أمر القبلة بالكعبة ، ثم الصوم الأول ، وهو عاشوراء برمضان ، قيل ثم الأمر بالقتال ، قبل ثم وجوب الصدقة ، ووجوب الإعطاء حين الجداد . والحصد بالزكاة ، ثم الإرث بغير النكاح والقراءة بآية الإرث وبقوله ( وأولوا الأرحام بعضهم أول ببعض ) قيل ثم غلظة المشركين بالمؤمنين في الحج ، ثم نسخ العهد الذي بينهم ، وقالت اليهود : ما هو إلا شيء ابتدعه من تلقاء نفسك ، فتارة تصلى إلى بيت المقدس ، وتارة إلى الكعبة ولو ثبت على قبلتنا اكنا نرحو أن تكون صاحبنا الذي ننتظره . فزل قوله تعالى :

( وإن الذين أوتوا الكتاب ) : وهم اليهود ، لأن الكلام في إنكارهم الصرف عن بيت المقدس إلى الكعبة ، والكتاب التوراة ، أو هم اليهود والنصارى ، والكتاب الجنس الصادق بالتوراة والإنجيل . فيكون الكلام مشتتاً على زيادة فائدة ليست مما الكلام السابق فيه ، وهي لإخبار بأن النصارى يعلمون أن أمر الكعبة حق كاليهود .

( لَيَسْأَلُونَ عَنْهُ ) : أى التحويل إلى الكعبة ، أو التوجه إليها ، أو التحول إليها أو التوجيه إليها أو التولى إليها ، وليس التولى مصدرأ لولى ، فإن مصدر ولى التولية ، ولكن لازمة ومسببة ، ويجوز عود الهاء إلى المسجد الحرام على حذف مضاف أى استقباله .

( الحق ) : أى الثابت .

( مِّنْ رَبِّهِمْ ) : عرفت اليهود والنصارى أن كل شريعة بقيلة ، فلزم أن تكون قبله محمد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، المستمرة الكعبة ، وعرفوا من أن التوراة والإنجيل وآثارهم التى صحت أنه يصلى إلى بيت المقدس ثم إلى الكعبة .

( وما الله بغافل عما يعملون ) : من المعاصى والشرك ، ومن ذلك إنكار الكعبة . وقرأ الكسائى وابن عامر وحمزة : بالياء المثناة الفوقية خطابا للمؤمنين ، قال ابن عباس : إنكم يا معشر المؤمنين تطلبون مرضاتى وما أنا بغافل عن ثوابكم جزائكم ، فأنا أثيبكم على طاعتكم أجزل الثواب ، وأجازيكم أحسن الجزاء ، فذلك وعد للمؤمنين ، أو خطاب لأهل الكتاب على طريق الالتفات من الغيبة إلى خطابهم تغليظا فى الزجر لهم ، فذلك وعيد لهم ، أى أن الله عالم بما تعملون فيعاقبكم عليه ، أو خطاب لهم وللمؤمنين ، ووعد لهم ، ووعد للمؤمنين ، قال الحسن البصرى : لم يبعث الله نبيا إلا وهو يصلى إلى الكعبة . والله أعلم .

قالوا إن كتب ( قد نرى تقاب ) إلى قوله : ( يعلمون ) فيما يقطع من قم القميص الذى يخرج منه العنق ، وكان القميص جديداً على اسم السارق أو الآبق أو الناشزة ، ثم يضرب بالسهمار فى وسط ذلك المقطوع ، ويسمر فى الحائط الذى سرق منه أو خرج منه السارق أو الآبق أو الناشزة ، فإنه يتحير حتى يرجع ، ويرد السارق ما سرق إلى الموضع بحول الله تعالى . والله أعلم .

وذكر أن اليهود قالوا لرسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ارجع إلى استقبال بيت المقدس فنؤمن بك وذلك مخادعة منهم ، فنزل قوله تعالى :

( وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ) : اليهود والنصارى .

( بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ ) : يعنى إذا كانوا لا يؤمنون بقبلك ، ولو أتيتهم بكل آية ، فأولى ألا يؤمنوا بها بمجرد رجوعك إلى قبلتهم ، فكأنهم أرادوا مخادعته بأن يرجع إلى قبلتهم ، وإذا رجع إليها كانوا يصلون إلى الكعبة تارة وإلى بيت المقدس تارة ، وكذا هو ، إلا لم يكن سبب نزول الآية ذلك ، وقيل : إن اليهود قالوا إنا لندرجوا أن يرجع محمد إلى ديننا ، كما صلى إلى قبلتنا فأنزل الله ( وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ ) إلى قوله : ( الظالمين ) يعنى أنهم مصرون على كفرهم ، ويدعونك إليه بطلب ترك الكعبة ، وأنت مقيم على الحق ، والكعبة لا تدخل في أهوائهم ، وإلا فلا يصح كون سبب النزول ذلك ، وكلا القولين تكلف ، والواضح ما قيل أنهم قالوا : ائتنا يا محمد بآية على ما تقول ، فزلت هذه الآية ، والمراد بالآية فى قوله : ( وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ ) الحجة أو البرهان أو المعجزة ، وكل من ذلك علامة على ما يقول ، وقبلة محمد الكعبة ، وقبلة اليهود صحرة بيت المقدس ، وقبلة النصارى المشرق أو مشرق الشمس ، كما قال القاضى من حيث طلعت فى كل يوم . حيث كانوا ، لأن مريم اتخذت مكاناً شرقياً ، فليس النصارى واليهود متبعين قبلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا هو متبع قبلة اليهود أو قبلة النصارى ولا قبلتهما معاً ، ولا بعضهم وهم اليهود والنصارى متبع قبلة الآخر ، فاليهود لا تثبت قبلة النصارى ، والنصارى لا تتبع قبلة اليهود ، والآية تتضمن أن يئس رسول الله أن يؤمنوا ويئسوا أن يتبعهم فى ضلالهم ، وأن يئس بعضهم من بعض لتصلب كل فى دينه . وقوله : ( وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ ) إخبار كما قبله وبعده ، ويجوز أن يكون بمعنى الأمر أى لا تتبع قبلتهم ، وتضمنت الآية أن كفرهم عناد

ومكابرة ، إذ لو كان لشبهة أو طلب الحق لزال بأدنى آية ، وما تبعوا جواب القسم المقدر قبل أن بدليل اللام ، وجواب أن محذوف دل عليه جواب القسم وقيل أغنى جواب القسم عنه ، والإضافة في قبلتهم للجنس الصادق بالقبلتين : قبله اليهود وقبله النصراني ، وإنما أفردت ولم تن إشارة إلى اتحادهما في البطلان وقرئ بتابع قبلتهم باضافة تابع لقبلتهم .

( وَلَتَن تَتَّبِعَ أَهْوَاءَهُمْ ) : أى ما يهونه من استقبال بيت المقدس بعد ما حرم الله استقباله في الصلاة وغير ذلك من الأباطيل ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم على سبيل الفرض والتمثيل ، لأنه صلى الله عليه وسلم لا يتبع أهواءهم البتة ، وذلك تنبيه له وتأكيد ، والمعنى بهذا الخطاب في الحقيقة أنه وتقديم الكلام في ذلك .

( مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ) : بوجود أمر القبلة ، وكون اليهود والنصارى مقيمين على باطل عناداً وغير ذلك من الوحي ، والعلم باق على المصدرية . ويجوز كونه بمعنى المعلوم ، ودات الآية على أن توجه الوعيد على العلماء أشد من توجهه على غيرهم ، حيث خصه في ظاهر اللفظ بالخطاب وحيث قال من بعد ما جاءك من العلم .

( إِنَّكَ إِذَا ) : حرف جواب وجزاء ، بمعنى أنها دلت على أن الكلام في قوة جواب سؤال ، وأن الكون من الظالمين جزاء على اتباع الأهواء الباطلة لو كان ، أو هي إذا الاستقبالية الظرفية ، نونت وحذف ألفها للتنوين ، وعوض تنوينها عن جملة شرطها . ولا مانع من أن تقول لمن لا يتوهم خروجه إذا خرجت إذا أو جعلتك ذرياً . فرضت الكلام أنه ممكن الخروج أو بصدد له للمبالغة والتهديد بالجواب ، ولا سيما أن الخطاب في المعنى لأئمة ، صلى الله عليه وسلم ، أو إذا الماضوية الظرفية ، المعوض عن الجملة بعدها بالتنوين ، كأنه فرض أنه أبعثهم ليغلظ بالخراب عليه . والمراد غيره . والقرينة على أنه لم يتحقق الاتباع إن الشرطية .

(لِإِنِّ الظَّالِمِينَ) : لأنفسهم بالمضرة ، والكلام مؤكّد بالقسم المحذوف ، وباللام المؤذنة به الداخلة على أن . أى والله لئن اتبعت ، أو بأن الشرطية الدالة على تعليق كونه من الظالمين لمجرد اتباع جزء من أهوائهم ، فإن التعليق تأكيد بحيث لا يجوز أن يتخلف المعلق إذا وجد المعلق إليه ، وبالإجمال فى قوله : ( ما جاءك ) والتفضيل فى قوله : ( من العلم ) وبأن المشددة وباللام فى خبرها . وبالجمله الاسمية ويجعله من الظالمين بدرجة فيهم ، فإن فى درجة فيهم تعظيماً لمخالفة الحق ، واتباع أهوائهم وإغراء باتباع الحق ومخالفة غيره واستفظاعاً لاندراج نبى فى جملة الظالمين ، وبتعريف الظالمين ، لأن المعنى من المعروفين فى الظلم ، ومن الموسومين ، وبإذا الدالة على الربط والجزاء ، وجملة ( إنك إذا لِمِنَ الظَّالِمِينَ ) جواب القسم . وجواب إن محذوف أو مستغنى عنه كما مر .

( الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ) : الجنس الصادق بالتوراة والإنجيل ، وهم اليهود والنصارى . الذين مبتدأ خبره هو قوله :

( يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ) ، يعرفون محمداً بعد بعثته وقبلها ، صلى الله عليه وسلم ، بنعته فى التوراة والإنجيل ، كما يعرفون آبائهم ، ويميزونهم من أبناء غيرهم ، فكما لا يلتبس ولد الرجل عنه بولد غيره ولا يشبهه ، كذلك لا يلتبس محمد بغيره ، ولا يخفى على من عرف نعته فى التوراة والإنجيل ، ولا على من وصل نعته من أسلافه أو أحباره قبل أن يكتموا ، وأحباره الذين لم يكتموا روى أن عبد الله بن سلام سأله عمر ابن الخطاب ، رضى الله عنه ، أن الله أنزل على نبيه محمد ، صلى الله عليه وسلم ( الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ ) فكيف هذه المعرفة ؟ فقال عبد الله : يا عمر لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابنى ، ومعرفتى بمحمد ، صلى الله عليه وسلم ، أشد من معرفتى بابنى . فقال عمر : فكيف ذاك ؟ فقال : لست أشك فى محمد أنه رسول الله حقاً ، وقد نعته الله فى كتابنا ، ولا أدرى ما تصنع النساء ، فلعل ولدى قد خانت والدته .

فقبلَ عمر رأسه وقال : وفلك الله يا بن سلام ، فقد صدقت . وهذه السورة نزلت بالمدينة .

وقال الكلبي : لما قدم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، المدينة قال عمر بن الخطاب لعبد الله بن سلام : إن الله عز وجل أنزل على نبيه وهو بمكة أن أهل الكتاب ليعرفونه كما يعرفون أبناءهم ، فكيف هذه المعرفة يا بن سلام ؟ قال : نعرف نبي الله بالنعمة الذي نعمة إذرأنا فيكم ، كما يعرف أحدنا ابنه إذا رآه مع الغلمان ، والذي يحلف به عبد الله بن سلام : لأننا بمحمد أشد معرفة مني لابني . فقال له عمر : كيف ذلك ؟ قال : عرفته بما نعمة الله لنا في كتابنا أنه هو ، وأما ابني فلا أدري ما أحدثت أمه ؟ فقال له عمر : وفلك الله قد أصبت وصدقت ، يعني آية الأنعام : ( الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ ) ، فإن سورة الأنعام نزلت في مكة . والهاء في يعرفونه عائدة على محمد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، لتقدم ذكره بلفظ الخطاب مراراً ، فهذا على طريق الالتفات من الخطاب للغيبة . وذكر بلفظ الرسول مرتين في قوله : ( ويكون الرسول عليكم شهيداً ... إلخ ) ، وذلك قول مجاهد وغيره ، وهو قول الجمهور وهو الصحيح ، ويدل له قوله : ( كما يعرفون أبناءهم ) ، والمعنى يعرفون صدقه ورسالته وصفاته . وقال ابن عباس وغيره : الهاء عائدة إلى التحول إلى الكعبة يعرفون أن التحول إليها حق من الله تعالى ، وأنها قبلة إبراهيم وقبلة الأنبياء قبلك كما يعرفون أبناءهم لا يشكون ، وفي الهاء للأوجه السابقة في قواه : ( إنه الحق من ربهم ) ، وهذه الأوجه مع وجه عودها إلى التحول ، وقد مر أيضاً في هاء إنه هي المتبادرة لمناسبة الغيبة ، كما قيل يعودها إلى القرآن ، بخلاف عودها إلى رسول الله ، لأنه ذكر قبله بلفظ الخطاب ، غير أنه قد يقال إنه رجعت إليه الهاء بلفظ الغيبة . مع أنه لم يذكر في الكلام المتصل بهذا إلا بلفظ الخطاب ، إشهاراً بفخامته وشهرته أنه لا يلتبس على السامع في عود الضمير إليه : حيث يلتبس غيره ، ويجوز عودها إلى العلم في قوله : ( من بعد ما جاءك من العلم ، وإن فريقاً منهم ) أي جماعة من أهل الكتاب ،

وهي أكثر علمائهم ، فالهاء لأهل الكتاب ، ويجوز عودها لعلمائهم ، وفي التعبير بفريق منهم إشارة إلى أن بعضهم لم يكتّم الحق ، بل قبله كعبد الله بن سلام من اليهود ، والتجاشي ومن آمن من رهطه وصهيب من النصاري .

( لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ ) : وهو كون محمد رسولا من الله تعالى إلى الناس كلهم ، صلى الله عليه وسلم ، أو هو التحول إلى الكعبة ، أو هو القرآن ، أو هو المسجد الحرام ونحو ذلك مما مر في قوله : ( إنه الحق ) أو الوحي إليه ، صلى الله عليه وسلم ، مطلقاً القرآن وغيره ، أو الحق مطلقاً ، أو صفته صلى الله عليه وسلم .

( وَهُمْ يَعْلَمُونَ ) : من التوراة والإنجيل والسماع وآثارهم ، والمفعولان محذوفان ، أى وهم يعلمونه حقاً أو بقدر ما يسد مسدهما ، أى يعلمون أنه الحق أى أن ما كتموه حق ، أو يعلمون أن كتمان الحق معصية .

( الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ) : مبتدأ وخبره جملة مستأنفة ، وأل فيه للحقيقة أو للجنس ، أى أن الحق ثابت من ربك ، أو آت من ربك ، مثل ما أوحى إليك وإلى الأنبياء قبلك ، فما لم يكن من ربك ليس حقاً كالذى عليه اليهود والنصارى من الباطل ، ويجوز أن تكون أل للعهد ، فيكون الحق هو المذكور وقوله : ( يَكْتُمُونَ الْحَقَّ ) أى أن أمر الرسول من ربك ولو جحدوه وكتموه أو الحق الذى كتموه ، الذى هو الحق مطلقاً ، لأنهم قد كتموا حقوقاً أخرى في شأن غيره ، صلى الله عليه وسلم ، ويجوز أن يكون الحق خبراً لمحذوف ، أى هو الحق ، ومن ربك خبر ثان أو حال من الحق ، وقرأ على ينصب الحق فيكونا مفعولين أو لا يعلمون ، ومن ربك مفعول ثان أو الحق مفعول ليعلمون ، ومن ربك حال من الحق ، على أن العلم بمعنى العرفان ، أو الحق مفعول ثان ، ومن ربك حال منه ، والأول محذوف ، أى يعلمونه الحق ، أو مفعولان محذوفان كما مر ، أو يقدر له مفعول واحد بمعنى العرفان ، والحق بدل من الحق ، أو مفعول لازم ، وأل في هذه الأوجه .



للحقيقة أو للجنس أو للعهد كذلك ، وإذا كانت أُل للعهد فهو من وضع الظاهر موضع المضمَر ولا سيما إذا جعلناه مفعولا ليعلمونه .

( فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ) : خطاب له ، صلى الله عليه وسلم ، لفظا ، والمراد أمه لأنه ، صلى الله عليه وسلم ، لا يتوقع منه الامتراء ، وتقدم الكلام في مثل هذا ، وعلى كل حال فليس الامتراء بالاختيار ، بل هو ضرورى ، ولكن نهى عنه لفظا ، والمراد الكناية عن أن أمرك يا محمد متحقق لا يشوبه شك ، فجملة لا تكون من الممترين طلب لفظا ووضعاً ، واستعملت مجازاً في الإخبار عن تحقق الأمر ، أو في الأثرة باكتساب المعارف المبجلة للشك ، فإن اكتسابها سبب لعدم الكون من الممترين ، أو في النهى عن فعل ما هو من أفعال الممترين ، وهذه المجازات أبلغ من الحقيقة التي هي قولك إن أمرك يا محمد متحقق ، أو اكتسبوا المعارف أو لا تفعلوا بمقتضى الجهل ، لأن المعنى إن لم تحققوا الأمر ، أو إن لم تكتسبوا المعارف ، أو فعلتم ما خالف الحق ، فأنتم من الممترين ، فإن هذا زجر عن ذلك بإيقاعه في جملة الممترين ، وما يوقع الزجر به مخوف ، ولأن النهى عن الكون على الامتراء أبلغ من النهى عن نفس الامتراء ، مثل قولك لا تتمر ، لأن النهى عن الكون على صفة يدل على عموم الأكوان المستقبلية بالنص ، والنهى عن نفس الصفة يدل على عموم الأكوان المستقبلية بالالتزام ، ودلالة النص أظهر ، والمتمرى الشاك ، فالمعنى لا تكونن من الشاكين في أن الحق مطلقاً ، أو الحق الذى أنت عليه هو من ربك ، أو لا تكونن من الشاكين في كتمانهم الحق ، أو في رسالتك ، وسُمي الجدال مرء لأن كلا يوقع الآخر في الشك ، أو يشك في قول الآخر ، أو لأن كلا يجمع ما عند الآخر .

( وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ ) : أى ولكل أمة أو فريق قضى الله أن تخالف الأخرى قبله تتوجه إليها في صلاتها ونحوها . وأنتم يا معشر اليهود والنصارى ، الذين أدركتم بعثة محمد رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، من أمته ، فالواجب عليكم استقبال الكعبة ، فإن كل من أدركته بعثته ، صلى الله عليه وسلم ، فهو

من أمته ، كما أن قبلة اليهود قبلها صحرة بيت المقدس ، وقبلة النصارى مشرق الشمس ، وقبلة الأنبياء من قبل ذلك الكعبة ، وكذلك أقوامهم فيعدون أمة واحدة ، تقابل الكعبة ، ولو قبل بناء إبراهيم لها ، لأن قبلة واحدة جمعهم واليهود أمة قبلتهم الصخرة ، والنصارى أمة قبلتهم المشرق ، ومن أدرك بعثة سيدنا محمد، صلى الله عليه وسلم، من الناس كلهم أمة قبلتهم الكعبة، وافقوا أو عاندوا ، ولك أن تقول : لكل أمة نبي قبلة وافقت قبلة غيرها أو خالفت ، وقيل المعنى ولكل أهل جهة من الآفاق من المسلمين وجهة من الكعبة يصلون إليها ، وظهر لي وجه آخر أن المعنى لكل أهل جهة أسلموا أو كفروا وجهة من الكعبة يجب عليهم استقبالها ، فإن الواجب على جميع الكفار أن يؤمنوا به صلى الله عليه وسلم بعد البعثة ، ويستقبل الكعبة ، والوجه الأول ما حام أحد حوله غيرى . والثالث مأخوذ من القول قبله ، وفيه الوجه المنهاج والشرع ، قال جل جلاله : ( لِيَكُلَّ جَعَلْنَا مِشْكَم شِرْعَةً وَمِنْهَا جَا ) فالمعنى لكل أمة دين ، ومن توافقت من الأمم فهي أمة واحدة ، باعتبار الوفاق ، فالواجب على من أدركته البعثة من اليهود والنصارى وغيرهم أن يكونوا على دين الإسلام ، ومنه استقبال الكعبة ، أو لكل أمة دين وافق دين الأخرى أو خالفه ، والجمهور على تفسير الوجهة بالقبلة وهو الصحيح المناسب لما بعده وما قبله . فإن بعد ذلك ( ومن حيث خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ) ، وهو قول مجاهد كابن عباس ، وعليه فالوجهة فعلة بمعنى مفعول ، أى جهة متوجه إليها ، ولك وجه آخر هو أن الوجهة فعلة للهيئة كالجاسة (بالكسر) أى حالة يتوجه بها إلى الكعبة، ويدل لمذهب الجمهور قراءة أبى ولكل قبلة .

( هُوَ مَوْلَاهَا ) : لفظ هو عائد إلى الفريق المحذوف بعد كل المعوض عنه تنوين كل ، باعتبار لفظه ، أو باعتبار آحاده ، أو إلى الأمة باعتبار آحادها ، أو إلى لفظ كل ، و(ها) مفعول ثان ، والأول محذوف مؤخر ، أى هو موليا نفسه ، وهو مروي عن ابن عباس وغيره ، أو هو موليا نفسه ، وإنما قلت

الأول النفس أو الوجه ، لأنه فاعل معنى ، لأنه تال ، و(ها) عائدة للوجهة وهي متلوة ، ويجوز عود لفظ هو إلى الله ، جل وعلا ، أى الله مولياها كل أمة ، أو كل فريق أو كل واحد ، فالمحذوف ثان أيضا ، وجملة هو مولياها نعت وجهه ، وقرئ ولكل وجهه بإضافة كل إلى وجهه ، فاكل وجهه بالإضافة خبر ، والمبتدأ محذوف أى لكل جهة أهل أو ناس أو أمة أو فريق أو نحو ذلك . ويجوز كون اللام زائدة في هذه القراءة . وكل مبتدأ ، وجمة هو مولياها خبر فيكون على هذا عائدة إلى كل لوفوقه على الوجهة ، والابتداء عامل ضعيف ، فتوى بالحرف المأني به للتأكيد ، أو اللام زائدة للتأكيد وتقوية العامل الضعيف ، لكونه وصفاً على الاشتغال ، أى هو مول لكل وجهه هو مولياها ، أو لكونه وصفاً متأخراً . أى هو لكل وجهه مول هو مولياها . أو اللام غير زائدة ، بل متعلقة باستبقوا ، فيكون المزيد على هذا الاحتمال فاستبقوا . وقرأ ابن عامر : هو مولاها (بفتح اللام مشددة) كذلك ، على أن لفظ هو عائد إلى الفريق أو غيره مما ذكر غير الله سبحانه وتعالى ، فيكون الضمير المستتر في مولى النائب عن الفاعل هو المفعول الأول عائد إلى ما عاد إليه لفظ هو ، في هذه القراءة . و(ها) مفعول ثان لكن مضاف إليها ، كقولك الخير أنت معطاه ، والتولية الجعل تألياً .

( فاستَبَقُوا الْحَيْرَاتِ ) : بادروا يا معشر المؤمنين واليهود والنصارى وغيرهم الخصال الحسنة الدينية والدنيوية ، كاستقبال القبلة والصلاة أول الوقت وغير ذلك من العبادات الواجبة والندبية ، والآية ونحوها دليل على أن أول الوقت أفضل إلا الفجر مطلقاً والعشاء شتاءً ، وإلا أربع ركعات تصلى من السنة قبل الظهر ، فإن من صلاهن أول الوقت ، ثم الظهر أفضل من يصلى الظهر أول الوقت ، ومن تأخر عن أول الوقت فالأولى البدء بالظهر ، وفي التواعد للشيخ إسماعيل الجبیطالى رحمه الله : أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، كان يصلى أربعاً بعد الزوال ، فيطيل فيهن ، ويروى عنه أنه قال : « من صلاهن تماماً يصلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل » .

وروى ابن المبارك في رقائقه بسند ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من فتح له باب من الخير فليتممه فإنه لا يدرى متى يغلق عليه » ويجوز أن يكون المراد بالخيرات الجهات الفاضلات ، وهى التى على سمة الكعبة ، ويجوز أن يكون المعنى لكل أمة قبلة شرقية أو غربية جنوبية أو شمالية ، أضلوا فيها أو أصابوا ، فاستبقوا أنتم معشر المؤمنين الجهات المقابلة للكعبة من كل أفق ، ودعوا اليهود والنصارى على زيفهم ، إذ أمروا بالإيمان واستقبال القبلة فلم يقبلوا .

( أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ ) : أين اسم شرط لتعميم الأمكنة متعلق بمحذوف خبر تكون ، أو متعلق بتكونوا على أنها لا خبر لها ، وما لتأكيد العموم ، أى أينما تكونوا بعد الموت يأت بكم الله إلى الخشعر للجزاء يوم تبعثون

( جَمِيعاً ) : لا يبقى منكم واحد موافق للحق أو مخالف له ، ولا بعض واحد متفرق الأجزاء أو مجتمعها ، فيعاقب اليهود والنصارى ، على مخالفة الحق . إنكار القبلة وغيرهم من كل مخالف للحق ، ويشيب المطيع فى أمر القبلة وغيرها ، ويجوز أن يكون المعنى أين ما تكونوا من المواضع المتسفلة والمرتفعة من الأرض والجبال ، ومن السهلة والحزنة . يقبضكم الله جميعاً بالإماتة إلى دار الجزاء والعقاب : المؤمنين والمشركين من اليهود والنصارى وغيرهم . ويجوز أن يكون المعنى أينما تكونوا معشر المؤمنين من المواضع المسامحة للكعبة . يجعل صلاتكم كأنها إلى جهة واحدة ، لأن الكعبة تشملها .

( إِنَّ اللَّهَ عَلَيَّ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) : فهو قادر على الإماتة والإحياء والبعث والثواب والعقاب .

( وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتُ ) : من أى مكان خرجت للسفر أو لغيره .

( فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ) : إذا صليت ، أى دل

وجهلك جهته، أى موضع أنت، من موضع خروجك إلى حيث تنهى ، وإلى أى موضع رجعت نستقبل جهة الكعبة للصلاة فى ذلك كله ، سافرت أو خرجت للشرق أو للغرب ، ويجوز أن يكون حيث خرجت مراداً به مكة ، لأنه "خرج منه" أى ول وجهك شطر المسجد الحرام حال كونه من حيث خرجت ، ولا بأس من مجيء الحال من المضاف إليه وهو المسجد ، لأنه "يغنى عن المضاف" ، أو من معنى إلى أى ول وجهك إلى حيث خرجت شطر المسجد الحرام ، فيتعلق شطر ومن معا بول لاختلافهما ، أو يعاق به من وشطر بدل من مجموع الجار والمجرور ، لا من المجرور وحده بدليل عدم جره وحيث مضمنة معنى الشرط ، وليس شرطية لعدم زيارة ما متعلقة بول ، والفاء صلة لتأكيد الربط ، وقيل تكون شرطية جازمة ولو لم تزد بعدها ما .

( وإِنَّهٗ ) : أى إن شطر المسجد الحرام ، فالضمير عائد إلى شطر ، أو أن المسجد الحرام يعود الضمير إلى المسجد الحرام ، ويقدر مضاف ، أى أن استقبال شطر المسجد الحرام ، وأن استقبال المسجد الحرام ، ويجوز عود الضمير إلى تحويل الوجه المفهوم من ول وجهك ، أو إلى هذا الأمر أو إلى المذكور من التولية .

( لَتَلْحَقَنَّ مِنْ رَبِّكَ ) : : فحافظ عليه .

( وَمِمَّا لَّهُ بِغَافِلِينَ عَمَّا تَعْمَلُونَ ) : وهو يحاذيكم بها ، والخطاب للمؤمنين : أو لهم وللکفار من اليهود والنصارى وغيرهم ، وقرأ أبو عمر : ( عما يعملون ) بالمشناة التحتية .

( وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ) : ذكر الأمر بتولية الوجه شطر المسجد الحرام أربع مرات تأكيداً لعظم شأن القبلة ، ولأن النسخ من مظان الفتن والشبهة ، ولا سيما أنه أول نسخ ظاهر بعد العدل به بين المؤمنين والکفار ، فكان حقيقاً بالتركيز ، وأيضاً ذكره فى قوله : ( فَلَنُؤَيِّنَنَّكَ

قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) مقروناً بعلته وهي تعظيمه الرسول ، صلى الله عليه وسلم ، بابتغاء مرضاته ، ومقروناً مع قوله : (وحيث ما كنتم .. إلخ) بفائدة هي أن أهل الكتاب يعلمون أن أمر محمد وأمر القبله حق في انثورة والإنجيل ، وذكره في قوله : (وحيث ما كنتم فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) تصريحاً بأن حكم أمته حكمه ، ولينه بعده أن لكل أمة قبله تبعاً لداعياها ، وهو نبينا بقوله : (ولكل وجهة) وذكره في قوله : (ومن حيث خرجت فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) لينبه على تساوى السفر وغيره في أمر القبله بحسب الإمكان ، وليقرنه بشهادة الله أنه حق ، وشهادته مغايرة لشهادة أهل الكتاب ، وذكره في قوله : (ومن حيث خرجت فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) وحيث ما كنتم فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) ، لينبه على أن حكم أمته في السفر حكمه كالحضر ، وإن اراد وحيث ما كنتم من السفر وغيره من الخروج ، وليقرنه بدفع حجج الكفار بقوله :

(لَيْسَ لَكَ بِهَذَا دِينٌ مُبْتَدَأُ) : اليهود والنصارى والمناقين ، أو جميعهم مع مشركي العرب : أو قريش واليهود ، وقال الحسن مشركي العرب ، وقال مجاهد مشركي قريش .

(عَلَيْكُمْ) : أيها المؤمنون .

(حجة) : فقرن كل مرة بعلتها كقرن المدلول بكل واحد من دلائله ، للتأكد كما هو شأن ما أريد تقريره وتقريبه للأفهام والقبول ، وزعم بعضهم أن قوله : (فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) وحيث ما كنتم فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) إشارة إلى حال كون الإنسان في المسجد الحرام ، وقوله : (ومن حيث خرجت فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) إشارة إلى حال كون الإنسان في البلد ، وقوله : (ومن حيث خرجت فَوَلَّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) وحيث ما كنتم فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ

شَطْرَهُ ) ، إشارة إلى حال كون الإنسان خارجاً عن البلد ، والحجة المنفية في قوله : ( لثَلَاثَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ ) يقول : إن اليهود ، المنافقين تبع لهم ، والنصارى المنعوت في التوراة والإنجيل قبلته الكعبة ، فلو لم يستقبلوها لقالوا ليس المذكور في التوراة والإنجيل . لأن المذكور فيهما يستقبلها بعد أن يستقبل بيت المقدس ، وأن يقول اليهود إن محمداً يحدد ديننا ويتبع قبلتنا ، فيأمر باستقبال الكعبة لثلاثاً يقولوا ذلك ، وأن يقول المشركون من العرب إنه لو كان نبياً لم يخالف قبلة أبيه إبراهيم ، وهي قبلة العرب قبلة حق .

( إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ) : استثناء من الناس ، أى إلا الذين ازداد ظلمهم للمبالغة في العناد ، لأن الناس المذكورين ظالمون ، فإن الذين ازداد ظلمهم لا تنفى الحجة عنهم بذلك بالنظر إلى عنادهم ، فيقول اليهود والنصارى والمنافقون : انصرف عن بيت المقدس إلى الكعبة برأيه ، واشتقاقاً لبلده ، وسيرجع إلى دين آبائه ، وتقول قريش . انصرف لقبلة بلده اشتقاقاً لبلده . وعلمنا بأن ديننا حق فسيرجع إليه كما رجع لقبلتنا . فهذه حجة هؤلاء المستثنين . وسماها حجة من حيث إن المراد لا الذين ظلموا فلهم حجة ، لأنهم يسوقونها مساق الحجة كقوله : ( حجبتهم داحضة ) وقيل الحجة الاحتجاج والمبحث واحد ، فإن هذا منهم مسوق مساق الاحتجاج ، وليس باحتجاج صحيح . ز يَحْتَمِلُ أَنَّهَا سَمِيَتْ حُجَّةً وَاحْتِجَاجاً أَخْذاً مِنَ الْحُجِّ بِمَعْنَى الْقِبْلَةِ وَالْقَطْعِ وَالْغَلْبَةِ . وقطع كلام الخصم يكون في الجملة بالحق والباطل ، ويجوز أن يراد بالناس عموم من ذكر ، وبالذين ظلموا من يؤمن منهم ، ويجوز أن يكون الاستثناء منقطعاً . أى لكن الذين ظلموا منهم يجادلونكم بالباطل ولا حجة لهم . وهو أبلغ في نفى الحجة ، كأنه قيل لثلاثاً يكون للناس عليكم حجة غير حجة الذين ظلموا ، ومعلوم أنها حجة غير معتبرة كقوله :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم      بهن فلول من قراع الكتاب

فإن كون الفلول في السيوف من مصادمة العساكر غير عيب . بل مدح

أكد به كأنه قيل : إن كانت لهم حجة فبا هي إلا حجة الظالم ، ومعلوم أن حجة الظالم في ظلمه باطلة ، فهذا مدح لهم ومدح لأهل الحق ، ويدل على أن الاستثناء منقطع . قراءة زيد بن علي : ألا الذين ظلموا ، بفتح همزة ألا وتخفيف لامه وهي التي للاستفتاح والتنبيه ، فالذين ظلموا مبتدأ خبره محذوف أي لا حجة لهم ، أو مفعول لمحذوف على الاشتغال ، أي لا تخشوا الذين ظلموا منهم ، فسرهم فلا تخشوهم أو خبره لا تخشوهم . والفاء على الوجهين زائدة ، وزعم أبو عبيدة . عمر بن المثنى أن إلا عاطفة على الناس عطف عام على خاص . قال ابن هشام : ذكر الأخفش والفراء وأبو عبيدة أن إلا تكون عاطفة بمنزلة الواو في التشريك في اللفظ . والمعنى وجعلوا منه لثلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا لا يخاف لدى المرسلون إلا من ظلم ثم يدل حسنا بعد سوء أي ولا الذين ظلموا ولا من ظلم وتأولهما الجمهور على الاستثناء المنقطع انتهى .

(فَلَا تَخْشَوْهُمْ) : يا معشر العرب . أو يا معشر المؤمنين ، لا تخافوا طعنهم فإنه لا يضركم ولا يضرى بكم ، ولا جدالهم في التولى إلى الكعبة ، فإنهم قد علموا أنه جدال باطل وأنى أنصركم عليهم بالحق .

(وَاحْشَوْنِي) : عظموني ولا تركوا أمري ولا تخالفوه ، أو احذروا عقابي على ترك أمري . فإني الضار النافع والعالم بمصالحكم . قال الفخر الرازي هذه الآية تدل على أن الواجب على المرء في كل أفعاله وتركه أن يمصب بين عينيه خشية ربه تعالى ، وأن يعلم أنه ليس في يده الخلق شيء ألبته . وألا يكون مشغل القلب بهم ، ولا ملتهت الخاطر إليهم . انتهى .

(وَلَا تَيْمَنَّ) : عطف على قوله تعالى : (لثَلَاثَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ) أي (فولوا وجوهكم شطره لثلا يكون . ولآتم نعمتي عليكم . بالإرشاد إلى معالم دينكم . كالتحويل إلى الكعبة . أو على محذوف ، أي واخشوني لأنصركم عليهم . أو لأحفظنكم عنهم . ولآتم نعمتي عليكم أو لأوفقكم ولآتم ،



أو متعلق بمحذوف مستأنف أو بإخبار معطوف على إن شاء أمرتكم بذلك لأتم نعمتي عليكم ، أو عرفتكم قبلي لأتم نعمتي عليكم .

( نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ ) : وهو دين إبراهيم ، فإنه نعمة من الله ، جل وعلا ، لنا ، أو هي تبينينة لنا ، وفي الحديث : « تمام النعمة دخول الجنة » رواه الترمذى ، وعن علي : « تمام النعمة الموت على الإسلام » وقيل : تمام النعمة رضا الله سبحانه وتعالى ، فيجمع بأن تمام النعم التي في الدنيا من أمر الدين والدنيا ، الثبات على الاسلام عند الموت ، وتمام النعمة بعد البعث دخول الجنة ، فإن قبل دخولها تبشير الملكين في وبره وآرته موضعه في الجنة ، وملكه فيها ، ورعى روحه في الجنة بعد موته . وبعثه آمناً وإعطائه كتابه بيمينه ، وإلباس الحلة له ، والمد في قامته طولاً وعرضاً ، وتحسينه جداً ، والشرب من الخوض وشفاعة رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وغير ذلك . وأيضاً ذلك كله تمام لما قبله من النعم في الدنيا ، وإذا استتر أهل الجنة فيها أوحى الله إليهم أنى راض عنكم فلا أسخط عليكم أبداً ، وهذا تمام النعمة كلها على الإطلاق . ( وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ) : لعل للتعليل ، والعطف على لأتم أو على ما عطف عليه لأتم ، والمعنى : ولتهدوا . أو للترجي في حق البشر مستأنفاً . والمراد الاهتداء إلى الحق .

( كَمَا أَرْسَلْنَا ) : متعلق بقوله : ( أتم ) ، أى ولأتم نعمتي عليكم ، كما أرسلنا فيكم رسولا منكم أى كما بدأتكم بإرسال الرسول فيكم منكم أتم نعمتي عليكم ، غير أنه لما قدم أتم صبح قرنه بلام التعليل ، كأنه قيل ولأتم نعمتي عليكم كما بدأتها بإرساله . وهذا أولى من أن يقال كما أتممتها بإرسال رسول منكم . أو متعلق بقوله : ( اذكروني ) على أن الفاصلة أى اذكروني بالعبادة ، كما أرسلنا فيكم رسولا منكم ، وقيل متعلقا بهتدون ، وتعليقه باذكروني هو قول الفراء ، قال : ( كما أرسلنا فيكم رسولا ) وأواميتكم هذه النعمة فاذكروني ، ويجوز تعليقه بأذكركم ، ووجه التعليق باذكروني أن المعنى افعلوا خيرا يعود عليكم وهو ذكركم إياي كما فعلت خيراً هو

إرسال رسولاً منكم ، بل ذكركم إياي نعمة مني ، كما أن الإرسال نعمة مني ، ووجه التعليق بأذركم أن المعنى أنعم عليكم بذكرى إياكم ، كما أنعمت عليكم بالإرسال منكم . ووجه التعليق بتهتدون : أن الاهتداء نعمة من الله ، كما أن الإرسال نعمة منه تعالى : أو أن الاهتداء هو الذي طلبه إبراهيم عليه السلام بقوله : ( وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةٌ لَّكَ ) وإرسال الرسول من العرب هو الذي طلبه بقوله : ( وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ) أي اعلّج أجيب دعوة إبراهيم باهتدائكم ، كما أجبت دعوته بإرسال محمد ، صلى الله عليه وسلم ، منكم . والكاف للتشبيه في الأوجه كلها ، ويجوز في تعليقها بأذكروني ، أو بأذركم أن تكون للتشبيه وأن تكون للتعليل .

( فيسبّحكم ) : يا معشر العرب .

( رسولاً منكم ) : وهو رسول الله محمد . صلى الله عليه وسلم ، فإنه من العرب والعرب أفضل الناس ، لأن أفضل الرسل منهم ، وهذا شرف في نفس العرب ، وتفضيل بني إسرائيل على عالمي زمانهم حتى عرب زمانهم إنما هو باعتبار ما تفضل عليهم لا في أنفسهم فافهم . ويدل أيضاً على ذلك وعلى فضل لغتهم على سائر اللغات ، أن القرآن جاء عليها وهو أفضل كتب الله - جل وعلا - وفي إرسال الرسول منهم نعمة عظيمة عليهم لما فيه من الشرف لهم ، لأن المعروف من حال العرب الأنفة الشديدة من الانقياد لغيرهم ، فكان بعثه منهم أقرب إلى قبول قوله والانقياد إليه .

( يتألموا عليكم آياتنا ) : هي آيات القرآن الكريم المعجز إلى يوم القيامة ، وجملة ( يتلوا ) نعت رسولاً ، ويجوز أن تكون حالاً منه إن علقنا منكم بإرسالنا ولم نجعله نعتاً له .

( ويؤذّبكم ) : يطهركم من الشرك والمعاصي ، لأن يعلمكم أمر الدين ويأمركم وينهاكم ، وشيء زك . بمعنى خير خيث بالنجس ، وفي إطلاق التذكية على الانقياد من السر . والمعاصي إشارة إلى أن الشرك والمعاصي

كالنجس ، ويجوز أن يكون المعنى ينميكم بالطاعة والإيمان ، فإن الإنسان في المعصية والشرك على نقص وورذالة ، وفي الطاعة والإيمان على الزيادة والبركة ، وأن يكون معنى يزيكم يصيركم أذكيا بأن تكون أخلاقكم محاسن وأفعالكم مكارم .

( وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ ) : القرآن بألفاظه ومعانيه .

( وَالْحِكْمَةَ ) : السنة والفقه في الدين ، أو الكتاب ألفاظ القرآن ، والحكمة معانية ، أو خصوص أحكامه ، وتقدم كلام على ذلك في قصة إبراهيم عليه السلام ، وإنما أخرج التزكية فيها عن تعليم الكتاب والحكمة ، وقدمها هنا ، لأن التزكية مذكورة هنا على رسم أن يكون فيهم ، ويعملها بهم فيقبلوها فيتزكوا فهي المقصود بالذات من بعث الرسول فيهم ، ومذكورة في قصته على رسم أن يوئل أمرهم إلى إرسال الرسول فيهم يوئل أمره إلى أن يزيهم فهي فيها ثانيا ، وبالتبع وهنا أولى ، وبالفعل وإن شئت فقل التزكية علة تكون غاية لبعث الرسول ، والعلة التي هي غاية الشيء متأخرة عملا متقدمة علما . فنظر إلى تقدمها علما فقدمت هنا وإلى تأخرها عملا فأخرت هنالك :

( وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ) : يعلمكم بالتوفيق إلى استنباط الأحكام والمعاني من القرآن والسنة ، بتدقيق الفكر والنظر بعد أن لم تعلموها هم يفهمون منها ما لم يذكره لهم رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ويحتمل أن يكون المعنى بالكتاب ألفاظه ، وبالحكمة أحكامه ، والسنة والفقه في الدين ، وبما لم تكونوا تعلمون أخبار الأمم الماضية وأنبياءهم والحوادث المستقبلية ، ويحتمل أن يكون المراد بقوله : ( وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ) هو المراد بقوله : ويعلمكم الكتاب والحكمة ، فأعاده لبيان ويصرح بأنه يعلمهم ما لا يدركونه بمجرد الفكر والنظر . بل بالوحي وهو جنس آخر غير ما كانوا يعرفونه بالنظر والفكر .

( فاذكروني ) : وفتح ابن كثير الياء .

( أَذْكُرْكُمْ ) : اذكروني بقلوبكم وألسنتكم أذكركم بما تحبون من ثناء وإنعام ودفع بلاء دنيا وآخرى ، فذكر الله جل وعلا باللسان قراءة القرآن ، والتسبيح والتهليل والتكبير ونحو ذلك من كلام العبادة المشتملة على ذكره بأى اسم من أسمائه ، والذكر بالقلب أن يواظب القلب اللسان عند الذكر باللسان ، وأن يذكر الله في قلبه ولو سكت لسانه ، ويجل الله ويهابه ويتفكر في صنائعه ، ويحضر ذكره في قلبه أو في قلبه ولسانه معاً عند إرادة المعصية ، فيتركها تعظيماً له تعالى ، وخوفاً من عقابه وسخطه ، وعند الطاعة فيرغب فيها ، هذا تفسير الآية عندي ، ودخل في ذلك ذكره بالخارجة ، فإنه إذا كان في عمل عبادة أو مباح نوى به ثواباً فقد ذكره في قلبه ولا سيما الصلاة والحج لاشتمالهما على الذكر باللسان ، وقيل اذكروني باللسان والقلب ، أذكركم بالثواب والرضا عنكم . وعن ابن عباس : اذكروني بطاعتي أذكركم بمعونتي وقيل اذكروني في التوبة والرخاء ، أى بالدعاء وأداء الفرائض واجتناب النهي ، أذكركم في الشدة والبلاء ، أى بإجابة دعائكم عندهما ، وإزالتها أو تخفيفهما . وقالت الصوفية اذكروني بالتوحيد والإيمان ، أذكركم بالجنان والرضوان ، وقيل اذكروني بالإخلاص أذكركم بالإخلاص ، واذكروني بالقلوب أذكركم بغفران الذنوب ، واذكروني بالدعاء أذكركم بالعطاء ، ومعنى ذكر الله عبده هنا مجازاته على ذكره إياه أو الإيحاء إلى الملائكة بأن عبدى فلان كريم حسن أنا عنه راض ، أو خلفه ذكره بالخبر بين الملائكة والمؤمنين ، فيكون مذكوراً عند الملائكة ومحبوفا عندهم وعند غيرهم ، روى البخارى ومسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « يقول الله عز وجل : أنا عند ظن عبدى بي ، وأنا معه إذا ذكرنى ، فإن ذكرنى في نفسه ذكرته في نفسى ، وإن ذكرنى في ملاء ، ذكرته في ملاء خير منهم ، وإن تقرب إلى شبراً تقربت إليه ذراعاً ، وإن تقرب إلى ذراعاً تقربت إليه باعاً ، وإن أتانى يمشى أتته هرولة » وفي رواية أنا عند ظن عبدى

فليظن بي ما شاء» وفي رواية «ذكرته في ملأ خير من ملئه» ومعنى قوله : «أنا عند ظن عبدي بي» ، وفي رواية إسقاط بي أتي عنده بالغفران إذا استغفر ، وبالقبول والإجابة إذا دعي ، وبالكفاية إذا طاب الكفاية ، وقيل معناه تحقيق الرجاء وتأميل العفو ، وصحح هذا ذكره الخازني وبعض شراح البخاري ، وذكرته في الشامل غير ذلك ، ومعنى : «أنه معا إذا ذكرني» أتي معه بالتوفيق والرحمة ، ومعنى : «ذكرني في نفسه» ذكرني خاليا ومعنى : «ذكرته في نفسي» رحمته أو جازيته أو خلفت كلاما في الشئاء عليه بلا إعلام للملائكة . ومعنى : «ذكرني في ملأ» ذكرني في جماعة مطلقا ، أو في جماعة تملأ العيون بشرفها ، ومعنى : «ذكرته في ملأ كذلك» لكنهم ملائكة وملأ الذاكر بشر . وهذا يدل على أن الملائكة أفضل من الناس بقوله : «خير منه» ولا دليل فيه على أنه أفضل من الأنبياء ، لأن الذكر غالبا في جماعة لا نبي فيها لقلة الأنبياء في النسبة إلى الناس لكثرة الغيبة عن الأنبياء في حياتهم ، وظاهر الحديث تفضيل الذكر في الجماعة على الذكر في الخلوة ، وهو كذلك لكونه ذكر الله في الجماعة ليذكرهم أو يأمرهم وينهاهم ، أو ليذكروا أو ليعظم الله فيعظموه أما إذا ذكره رياء أو مهحلا فيس بذكر ، وإن ذكره احتسابا لا مهحلا لكن بلا نية تذكير لهم أو أمر لهم أو نهى لهم ، وبلا نية أن يذكروه أو يعظموه ، فلنما يذكره في الملائكة ليكون جزاء وفاة لكن نوابه حينئذ أعظم . ومعنى : «إن تقرب إلى شبرا .. إلخ» الكناية من أن الله يعطي العبد أكثر مما عمل . وكنى بالقرب الحسى تأكيدا وإدخلا في القلب ، وإلا فالله منزّه عن الحلول والجهات والقرب والبعد الحقيقيين الذين بالساسات والانفصال . وقال سعيد بن جبير : معنى الآية اذكروني بالطاعة اذكركم بالثواب . وقال الداودى عنه : اذكروني بانطاعة اذكركم بمغفرتي . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «من أطاع الله فقد ذكر الله وإن قلت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن . ومن عصى الله فقد نسى الله وإن كثرت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن» وعن أبي هريرة عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : «يقول الله عز وجل : أنا مع عبدي ما ذكرني

وتحركت بي شفتاه « أى ما دام يذكرني ويتحرك بي شفتاه رواه البخاري ومسلم ، ورويا أيضاً عن أبي موسى الأشعري ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مثل الذى يذكر ربه والذى لا يذكر كمثل الحى والميت » . وروى مسلم عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « سبق المفردون قالوا : وما المفردون يا رسول الله ؟ قال : المذاكرون الله كثيراً والذاكرات » أى الذين اعتزلوا عن الناس فأكثرُوا الذكر أو الذين ذهب القرن الذى كانوا فيه وبقوا وهم يذكرون الله تعالى . وروى ابن المبارك فى رقايقه بسنده عن أنس بن مالك : « ما من بقعة يذكر الله عليها بصلاة أو بذكر إلا افتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله إلى منهاها من سبع أرضين ، وما من عبد يقوم يصلى إلا تزخرفت له الأرض » قال ابن المبارك : أخبرنا المسعودى عن عون ابن عبد الله : المذاكر فى الغافلين كالمقاتل خلف الفارين .

(واشْكُرُوا لى) : ما أنعمت به عليكم بأن تعبدونى ولا تخالفونى ، وروى الحاكم فى المستدرک عن جابر بن عبد الله ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وما أنعم الله على عبد من نعمة فقال الحمد لله إلا قد أدى شكرها وإن قالها الثانية جدد له ثوابها فإن قالها الثالثة غفر الله ذنوبه .

(ولا تكفُرونِ) : لا تقابلوا نعمى بالمعصية ، فإن الإنسان إذا عصى صار كأنه لا نعمة عليه من الله ، لأنه إنما يستحق المعصية عقلاً من لم ينعم عليك ، فإذا عصيت من أنعم عليك فقد جحدت نعمته وسرقتها ، إذ صرت كأنه لم ينعم عليك حيث فعلت فى حقه ما تفعل مع من لم ينعم عليك ، فعنى الكفر اللغوى . ملاحظ هنا وهو السر ، والآية نص فى أن فاعل الكبيرة يسمى كافراً ، ولو كانت دون الشرك ، لأن المراد هنا دون ما دون الشرك من الكبائر ، أو الشرك وما دونه لا الشرك وحده .

(يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا) : على دخول الجنة والنجاة من النار ،

أو على نحو الذنوب ، أو على العبادات فإن الصبر والصلاة معونة على سائر العبادات مجملة لها وحفظ عن تضييعها .

( بالصَّبْرُ ) : عن المعاصي واللذات المباحات ، وعلى العبادات والمصائب فالصبر حبس النفس على حال يشق عليها .

( والصَّلَاةُ ) : الفريضة بأن تبالغوا جهدكم في تصحيحها وتصحيح وظائفها وخشوعها ، والإتيان بها على وجه أكمل ، ككونها أول الوقت ، والنافلة بأن ترغبوا فيها ، فإن الصلاة أم العبادات ، ومعراج المؤمنين ، ومنجاة رب العالمين ، وقوام الدين ، فلما خصها بالذكر من سائر العبادات لذلك ولتكررها ، وقيل : الصبر هنا الصوم لأنه مقرون بالصلاة ، وحماه بعضهم على الجهاد ، والتحقيق ما فسرته به ووجه الاستعانة بالصلاة أنها تفعل على طريق الخضوع والتذلل للمعبود والإخلاص له .

( إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ) : بالنصر على الأعداء والشياطين والنفس والهوى ، وبإجابة الدعاء والعتق ، وهذا عندى دليل على أن رتبة الصبر فوق رتبة الصلاة ، إذ ذكرهما معاً ، وأفرد الصبر هنا ، وقال : ( إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ) ولم يقل إن الله مع المصلين ، وذلك لأن الصبر يدخل في العبادات كلها اتصالاً وغيرها .

( وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) : أى لا تقولوا في شأن من يقتل في سبيل الله ، فاللام بمعنى في أول للتعليل لا للتبنيغ ، لأنهم لم يخاطبوا من قتل في سبيل الله بقولهم : أنتم أموات ، بل كانوا يقولون : إنهم ماتوا وزالت عنهم نعم الدنيا ، فكان هذا خطأ من رتبة الشهداء ، وإهانة لأمر الجهاد ، وترغيباً عنه ونظيره للحياة الدنياه ، واختياراً لها على الآخرة ، فنزل : ( وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) .

( أَمْوَاتًا ) : أى هم أموات إلى قوله : ( وَلَكِنَّ لَا تَشْعُرُونَ ) ، وقيل إن الناس قالوا فيمن قتل ببدر وأحد من المؤمنين مات فلان مات

فلان ، فكره الله سبحانه أن تحط منزلة الشهداء إلى منزلة غيرهم ، فنزلت الآية ، ويحتمل أن تكون نزلت لذلك ولتسليّة المؤمنين بتعظيم درجة الشهداء والإخبار عن حالهم ، لأنهم قد صعب عنهم فراق إخوانهم وقرابتهم بالموت . ولما نزلت الآية صار الشهداء مغبوطين لا محزوناً عليهم . روى البخاري عن أنس : أنه أصيب حارثة يوم بدر ، أصابه سهم غرب وهو غلام ، فجاءت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالت : يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني ، فإن يك في الجنة أصبر وأحسب ، وإن يك الأخرى ترى ما أصنع ؟ فقال : « ويحك - أو قال وهبت - أو جنة واحدة ، إنما هي أجنة كثيرة ، وأنه في الفردوس الأعلى » وذكروا أنها نزلت في من قتل ببدر من المسلمين وهم أربعة عشر ، ستة من المهاجرين وهم : عبدة ابن الحارث بن عبد المطلب ، وعمر بن أبي وقاص بن وهيب بن عبد مناف ابن زهره الزهري أخو سعد بن أبي وقاص ، وذو الشمالين واسمه عمر بن عمر ابن تفة بن عمر بن خزاعة ، وعافل بن البكير من بني سعيد بن ليث بن كنانة ، ومهجع مولد لعمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وصفوان بن بيضاء من بني الحارث بن فهر . وثمانية من الأنصار : سعد بن خثيمة ، ومبشر بن عبد المنذر ، ويزيد بن الحارث بن أرفحم بن قيس ، وعمر بن الحمام ، ورافع بن المعلى . وحارثة بن سراقة . وعوذومعوذ ابنا الحارث بن رفاعه ابن سوداء وهما ابنا عفراء وهي أمهما . قلت : الذي حفظت أن ابني عفراء هما قتلا أبا جهل وحيا بعد ذلك ، وطلبهما مع غيرهما رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، البينة على قتله ، إلا أن يقال جرى ذلك كله قبل انقطاع القتال ، ثم قتلا . وكان الناس يقولون مات فلان مات فلان ، وذهب عنهم نعيم الدنيا ولذاتها ، فأنزل الله هذه الآية ، وقيل : إن الكفار والمنافقين قالوا إن الناس يقتلون أنفسهم ظلماً لمرضات محمد صلى الله عليه وسلم من غير فائدة ، فنزلت هذه الآية .

( بَلْ أَحْيَاءٌ ) : أي بل هم أحياء ، وهذا لإضراب انتقالي عن النهي



أن يقولوا هم أموات ، وقال : لهم أحياء في نعيم دائم ، أحبوا ليصلوهم الثواب ، وهذا كلام مستأنف منقطع عن الهى وعن المحكى بالقول ، نقض الله عز وجل قولهم أموات وليس أحياء معطوف على أموات ، ولا هو بتقدير المبتدأ معطوفاً على هم أموات ، لأن المعنى حينئذ لا تقولوا أموات بل أحياء ، وليس ذلك صحيحاً ، نعم يجوز تقدير القول أمراً ، أى بل قالوا هم أحياء .

( ولكن لا تشعرون ) : لا تعلمون كيف حياتهم ، لأنكم ترونهم لا يتحركون ولا يتنفسون ولا يتكلمون ، فهى حياة لا تدرك بالعقل ولا بالمشاهدة ، بل علمها عند الله وتدرك بالوحى ، وقيل إن الحياة حلت أجسادهم ولولم تتبين بالحس والمشاهدة ، إلى أن يبعثوا وسائر الأموات تحيا أجسادهم بعد الموت برجوع الروح إليها ، وتمكث فيها ما شاء الله ، ثم تخرج وقد تعود ، وليس ذلك تكرير موت ، بل كنوم ولا مشقة في خروجها حينئذ ، وقيل : حياتهم بالروح لا في الأجساد ، فامتيازهم عن سائر الأموات بأكل الأرواح من الجنة أو فيها ، أو اتنعيم فيها أو مها ، وبتصييرها بصور طير بيض وخضر أو في أجواف طير بيض أو صفر ، هذا ما ظهر لى في الرد على من خالف الجمهور في قولهم : إن حياتهم بالروح لا في الجسد ، وقال : إنها الجسد ، وإنما لو كانت بالروح فقط ، لاستوا جميع الأموات.الذين ليسوا شهداء ، ولم تكن لهم مزية ، ويجوز أن يكون المعنى : ولكن لا تشعرون ما هم فيه من النعيم . وعن الحسن : أن الشهداء عند الله تعالى تعرض أرزاقهم على أرواحهم ، ويصل إليهم الروح والريحان والفرح ، كما تعرض النار على أرواح آل فرعون غدوة وعشيّاً ، فيصلهم الألم والوجع ، ويدل ذلك على ثبوت عذاب القبر وتنعيمه ، وأن الروح جوهر قائم بنفسه باق بعد الموت مدرك كما هو قول جمهور الصحابة والتابعين . ، وعليه تدل الآيات والسنة ، وروى مسلم أن أرواح الشهداء عند الله في حواصل طير خضر تسرح في أنهار الجنة حيث شاءت ، ثم تأوى إلى قناديل تحت العرش . وعن مجاهد :

يرزقون ثمر الجنة ، ويجدون ريحها وليسوا فيها . وهو كلام يحتمل ظاهره وهو الأكل منها في قبورهم . ويحتمل أنهم يأكلون منها بأرواحهم وليسوا فيها بأجسادهم . قال الزنجشري : وقالوا يجوز أن يجمع الله من أجزاء الشهيد جملة فيحييها ويوصل إليها النعيم ، وإن كانت في حجم الذرة ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « أن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تعلق من ثمر الجنة » ، وروى في قبة خضراء ، وروى في قتاديل من ذهب ، ويجمع بين ذلك بأن بعض الشهداء على حال ، وبعضها على حال ، أو كلهم في وقت على حال ، وفي وقت على حال ، وبعضها في حواصل طير ، وبعضها يصور طائراً ، ثم رأيت القرطبي أشار إلى ذلك وقال : إنه حسن يجمع به بين الأخبار حتى لا يندفع ، وكذا ورد في الحديث : إنما نسمة المؤمن من طائر يعلق في الجنة ، ومعنى يعلق يأكل ، ومنه قولهم : ما ذقت علقالاً أى مأكلاً ، فأما أن يراد المؤمنون كلهم ، فيختص الشهداء بقدر لا يناله غيرهم ، وأما أن يراد المؤمن الشهيد ونكتة الإطلاق كثرة شهداء الآخرة لحصول الشهادة الأخروية بغير القتل أيضاً ، وحديث : إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في الجنة . رواه مالك في الموطأ ، قال الداودي : هو أصح ما جاء في الأرواح . قال والذي روى أنها تجعل في حواصل طير لا يصح في النقل ، قلت : لا مانع من صحته عندنا ، وأمر الآخرة خلاف أمر الدنيا . ولكن الأولى أنها نفس طير ، وقد ذكر أبو عمر بن عبد البر هذه الأحاديث بسندها ولم يذكر مطعناً فيه ، بل قال في تمهيده الأشبه قول من قال كطير أو صور طير لموافقته حديث الموطأ ، إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في الجنة والنسمة الروح . وكذا روى الربيع ابن حبيب عن أبي عبيدة رحمهما الله قال : بلغني عن كعب بن مالك ، عن النبي ، صلى الله عليه وسلم : « إنما نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه » . وذكروا عن عبد الله بن مسعود أنه قال : إن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر ترعى في الجنة . ثم تأوى إلى قتاديل معلقة بالعرش . رواه الشيخ هو رحمه الله : وروى بعضهم أنه قال : كنا نحدث أن أرواح الشهداء في طير بيض وخضر يأكلان من ثمار

الجنة ، وأن مساكنهم السدرة ، وأن للمجاهد في سبيل الله ثلاث خصال من قتل منهم في سبيل الله كان حيا مرزوقا ، ومن غاب آتاه الله أجراً عظيماً ، ومن مات آتاه الله رزقاً حسناً . وروى الترمذى وابن ماجه عن النبي ، صلى الله عليه وسلم : « للشهيد عند الله ست خصال يغفر له في أول دفعة ، ويرى مقعده من الجنة ، ويجار من عذاب القبر ، ويؤمن من الفرع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ، ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين ، ويشفع في سبعين من قرابته » . قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب ، زاد ابن ماجه : ويحلى حلة الإيمان لكن عد سبعا في رواية الترمذى ، وثمانيا في رواية ابن ماجه ، ولعله عد الأولين في رواية الترمذى واحدة ، والثلاث الأولى في رواية ابن ماجه واحدة وروى أبو بكر أحمد بن سليمان النجاد بسنده ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : « للشهيد عند الله ثمان خصال .. إلخ » وهى أولى ، قال الشيخ هو رحمه الله : ذكروا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الشهيد لا يجد ألم القتل إلا كما يجد أحدكم القرصة » ، قلت : وبهذا اللفظ رواه الترمذى والنسائى ، وقال أيضاً ذكروا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ما بين حياة الشهيد في الدنيا ، وبين حياته في الآخرة إلا كمضغ تمر » وروى النسائى أن رجلاً قال : يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد ؟ قال : « كفى ببراقة السيوف على رأسه فتنة » .

( وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ ) : أى والله لنوقعنكم في البلاء إيقاعاً مثل إيقاع الإنسان أحداً في شيء مكروه ، ليعلم كيف حاله في ذلك الشيء ، ووجه الشبه ظهور حاله خارجاً بذلك الإيقاع ، ولو اختلفنا بأن الله عز وجل ، لا يخفى عنه شيء قبل وجوده ، فهو عليم بكل شيء بلا أول ، فلييقاع الله الإنسان في البلاء يظهر في الخارج صبره واستسلامه للقضاء ، وعدهما ومن كان يعصى عند البلاء تخرجاً وضيقاً به فهو غير صابر ولا مستسلم ..

( يَشَىء ) : التنكير للتحقير ، أى بشيء قليل هين ، بالنسبة لأن كل

ما أصاب الإنسان من الأمور العظام الغلاظ فهي هيئة بالنسبة إلى ما كفى الله عنه مما هو أعظم ، وقليلة بالنسبة إلى الأمور الكثيرة التي لا تحصى ، وقد كفها الله عنه ، فكل ما أصابه فهو قليل هين بالنسبة إلى عذاب الآخرة الذي يصيب الكافر ، وبالنسبة إلى ما أعدّه الله الرحمن الرحيم له عليه من الثواب ، وقليل هين بالنسبة إلى سلامة دينه ، ففي التعبير بما يدل على التحدير تخفيف عليهم ، ودعاء لهم إلى الصبر ، إيدان بأن رحمته لم تفارقهم إذ لم يصبرهم بما هو أعظم ، وإنما أخبرهم بأنه يبلوهم ليوطنوا أنفسهم على الصبر فيصبروا إذا وقع البلاء ، وليدوموا على التضرع والابتهال ، لعلمهم بأنه سيقع فإن الإنسان في البلاء أشد إخلاصا وتضرعا ، وليكون ذلك لإخبار بالغيب إذا وقع على حالة مخصوصة على لسانه ، صلى الله عليه وسلم ، كان معجزة ، وليكون علامة تميز المؤمن بالصبر من المنافق ، وفائدة الابتلاء الثواب . وأن الكفار إذا شاهدوا صبر المؤمنين مع بقائهم على دينهم علموا صحة دينهم فيدعوهم ذلك إلى الدخول فيه . والمراد بشيء قليل من كل واحد من هذه الأشياء المذكورة بعد . ولو قال بأشياء لتوهم أن المراد أصناف من الخوف ، وأصناف من الجوع وهكذا .

( مِنْ الْخَوْفِ ) : للعدو المشرك والمنافق . قال ابن عباس يعني خوف العدو ، وذلك يشمل خوف الحرب وغيرها : وفسره بعض بخوف العدو في الحرب . وقال الشافعي الخوف خوف الله ، والخوف توقع مكروه يحصل منه ألم في القلب ، وقد يعدو إلى الظاهر بالأصفرار بأن ينقبض الدم داخلا .

( وَالجُوعِ ) : هو حال تحصل من خلو المعدة مما يغذى ، وهي موجعة ، وقيل هو فراغ الجسم عما به قوامه . وقيل الألم الذي ينال الحيوان من خلو المعدة عن الطعام ، فهر عن الأول والثالث وجودى . وعلى الثاني عدمى ، والمراد مطلق الجوع سوى التقحط أو غيره . وقيل المراد الجوع للتقحط ، وقال الشافعي : الجوع جوع صوم رمضان .

( وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ ) : العروض والأصول والحيوان والنقد بالحوائح والمصائب ، بإذهاب الشيء كله أو بإزالة قوته ونفعه ، أو بعض النفع ، أو بعض القوة كموت الحيوان وعدم الدور وموت النخل والشجر وقطعها ، والسرقة لما يسرق ، والغصب ووضع الخراج ونحو ذلك ، كالحسارة في البيع والشراء ، وركوب الدين ، فبيع ما ملك . وقال الشافعي : نقص من الأموال إخراج الزكاة والصدقات ، ولا ينافيه حديث : « ما نقص مال من صدقة » لأن المراد عنده في الآية النقص الحسي بإذهاب جزء للزكاة أو للصدقة . وفي الحديث : إنما أخرج زكاة يعود في المال بالبركة والخلف ، وذكروا عن ابن مسعود أن الخوف والجوع ونقص الأموال هو في زمان الدجال ، ذكروا الدجال فقال : كيف أنتم والقوم آمنون وأنتم خائفون ، والقوم شباع وأنتم جياع ، والقوم رووا وأنتم عطاش ، والقوم في الظل وأنتم في الشمس . وعن رجاء بن حيوة : نقص الأموال والثروات ما يأتي على الناس في زمان . سيأتى على الناس زمان لا تحمل النخلة إلا ثمرة واحدة . ونقص معطوف على الخوف ، أى وشيء من نقص من الأموال ، ويجوز عطفه على شيء ، أى وينقص من الأموال ، فيكون الكلام في نقص مثله في شيء ، أى وينقص قليله .

( وَالْأَنْفُسِ ) : بالموت والأمواض والقتل ، وقال الشافعي : بالأمراض

( وَالثَّمَرَاتِ ) : بأن تغل من أول مرة أو تكثر أو تفسد وتنقص . وقال الشافعي : الثمرات الأولاد ، ونقصها موتها . روى البخاري وغيره عن أبي موسى الأشعري ، عنه صلى الله عليه وسلم : « إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة : أقبضتم ولد عبدي ؟ فيقولون : نعم . فيقول : قبضتم عمره قلبه ؟ فيقولون : نعم . فيقول الله تبارك وتعالى : ماذا قال عبدي ؟ فيقولون : حمدك واسترجع . فيقول الله : ابنوا لعبدي بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد » . قال الترمذي : حديث حسن .

(وبشّر الصابرين) : أى وبشر يا محمد ، أو يا من يتأتى منه التبشير الذين صبروا عند البلاء بالثواب العظيم الذى هو الجنة ورضا الله سبحانه وتعالى والجملة مستأنفة أو معطوفة على لنبلونكم عطف المضمون على المضمون ، أى الابتلاء حاصل لكم ، وكذا البشارة ، لكن لمن صبر .

(الذين إذا أصابتهم مصيبة) : قطعة تصيهم من مكروهه ، فأصله صفة ثم تغلبت عليه الاسمية ، فصارت ما لكل ما يصيب الإنسان أو غيره روى أن مصباح رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، انطقاً ذات ليلة فقال : « إنا لله وإنا إليه راجعون » فقيل : أمصيبة هي ، يا رسول الله ؟ قال : « نعم كل ما أذى المؤمن فهو مصيبة » ، وقال : قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « كل شئ يؤذى المؤمن فهو له مصيبة » ، وذكر عبد الله بن خليفة : أنى كنت أمشى مع عمر بن الخطاب فانقطع شمع نعه فاسترجع . فقلت : مالك يا أمير المؤمنين ؟ فقال : انقطع شمع نعى . فسأنى ذلك ، فكل ما أصابك فهو لك مصيبة ، وروى ابن السنى عن أبى هريرة فى كتابه عنه صلى الله عليه وسلم : « ليسترجع أحدكم فى كل شئ حتى فى شمع نعه فإنها من المصائب » وذكره أبو نعيم فى الحلية ، والنوى ، وفى مراسيل أبى داود انطقاً لمصباح النبى ، صلى الله عليه وسلم ، فاسترجع فقالت عائشة : إنما هذا مصباح فقال : « كلما أساء المؤمن فهو مصيبة » وهذا الحديث يدل على أن ما يصيب المؤمن يسمى مصيبة ، لا ما يصيب المشرك والمنافق فإنه نقمة ، وكذا فى أثر أصحابنا لكن لا على اللزوم ، ففى النيل كالتبيين جاز تمنى مصيبة لمن خيف منه عصيان إن لم نزل به والدعاء عليه بها ، وليست بالمصيبة التى يكون عليها الثواب .

(قالوا إنا لله) : ملكاً وعبداً فله أن يصيبنا بما يشاء . ويتصرف فيما كما شاء . فقولهم : إنا لله يدل على رضاهم بكل ما نزل .

(وإنا إليه راجعون) : بالموت والبهت . فكيف نكره ما يصيبنا

في هذه الدار الى سترجع منها اليه . فقولك : إنا لله وإنا اليه راجعون تفويض ورضاً بما أنزل . قال أبو بكر الوراق : إنا لله : إقرار منا لله بالملك ، وإنا اليه راجعون : إقرار على أنفسنا بالهلاك ، قيل : ما أعطيت هذه الأمة من قولهم إنا لله وإنا اليه راجعون عند المصيبة ، ولو أعطيته أحداً لأعطيته يعقوب عليه السلام . ألا تسمع قوله عند فقد يوسف ( يا أَسْفَى عَسَى يُوسُفُ ) وليس الصبر باللسان في الاسترجاع ، بل هو به وبالقلب معا ، بدأ بالقلب واللسان مخبر ، وذلك أن يتذكر أنه خلق للعبادة والابتلاء ، وأنه يموت ويرجع إلى ربه بالجزاء ، ويتذكر ما فيه من النعيم ، فيجده أضعاف ما أصابه فيرضى ويستسلم . روى مسلم عن أم سلمة قالت : سمعت رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يقول : « ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول إنا لله وإنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لي خيراً منها إلا أجاره الله في مصيبته وأخلف له خيراً منها » ، وذكر بعض العلماء أن الله سبحانه وتعالى جعل إنا لله وإنا اليه راجعون ملجأ للنوى المصائب لجمعها المعاني المباركة من التوحيد والإقرار بالعبودية والبعث واليقين ، بأن رجوع الأمر إليه كما هو له . وعنه ، صلى الله عليه وسلم : « من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها ، وأحسن عقابه ، وجعل له خلفاً صالحاً يرضاه » . وعنه صلى الله عليه وسلم : « إذا أصابت أحدكم مصيبة فليذكر مصيبتة بي فلأنها أعظم المصائب » ، رواه عطاء . وروى الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « الصبر عند الصدمة الأولى والعبرة لا يملكها أحد ، صباية المرء إلى أخيه » وروى البخاري عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « من يرد الله به خيراً يصب منه أن يبتليه فيثبه » وعن أبي سعيد . عن أبي هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « ما يصيب المسلم من نصب ولا وصب ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله عليه باخطاياها » النصيب : التعب ، والوصب : المرض ، وروى البخاري ومسلم . عن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم : « ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه إلا حط الله به عنه من سيئاته »

كما تحط الشجرة ورقها » . وروى البخارى ومسلم عن أبى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « مثل المؤمن كمثل الزرع لا نزيل الريح تفيئه ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء ، ومثل المنافق مثل شجرة الأرز لا تهتز حتى تستحصد » والأرز شجرة الصنوبر ، أو النابتة فى الأرض . وعن أنس أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « إذا أراد الله بعبد خيراً عجل له العقوبة فى الدنيا ، وإذا أراد بعبد ( شراً ) أمسك عنه حتى يوافق يوم القيامة » ، وعن أنس عن النبى صلى الله عليه وسلم « إن عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وأن الله إذا أحب قوما ابتلاهم ، فمن رضى فله الرضا ، ومن سخط فله السخط » أخرجه الترمذى ، أى من رضى من جملة الناس المصابين ، ومن سخط منهم ، وأما قوم أحبهم فلا يكون منهم السخط . وإن كان تاب . وروى الترمذى أيضاً عن جابر بن عبد الله ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يود أهل العافية يوم القيامة حين يعطى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قرضت فى الدنيا بالمقاريض » . وروى الترمذى أيضاً عن أبى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة فى نفسه وولده حتى يلقي الله وما عليه خطيئة » ، وقال حديث صحيح . وروى البخارى عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قال الله تعالى ما أعبدى المؤمن عندى جزاء إذا قبضت صفيه من أهل الدنيا ، ثم احتسبه إلا الجنة » ، وروى الترمذى عن سعد ابن أبى وقاص ، قال : يارسول الله أى الناس أشد بلاء ؟ قال : « الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل . يبتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان فى دينه صلابة اشتد بلاؤه ، وإن كان فى دينه رقة هون عليه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه خطيئة » ، وقال : حديث حسن . وروى ابن ماجه والبيهقى . عن عمرو بن حزام . عن النبى صلى الله عليه وسلم : « مامن مؤمن يعزى أخاه بمصيبة إلا كساه الله عز وجل من حلال الكرامة يوم القيامة » وروى الترمذى والبيهقى ، عن ابن مسعود رضى الله عنه ، عن النبى صلى الله عليه وسلم : « من عزى مصاباً فله مثل أجره » وإسناده ضعيف ،



وروى الترمذى ، عن أنى هريرة عنه ، صلى الله عليه وسلم : « من عزى ثكلى كسى برداً فى الجنة » قال ليس سنده قويا .

( أولئك ) : الصابرون القائلون عند المصيبة : ( إِنَّا لِلّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ) ( عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ ) : مغفرة لذنوبهم ، وقيل ثناؤه عليهم ، وتركينه لأعمالهم ، نكماً تطاق الصلاة من الله على الرحمة . تطبق على الثناء والتزكية ، وعلى المغفرة . وقال الشيخ هود - رحمه الله - عن بعض : إنها الثناء والمدح والتزكية للأعمال هنا . قال : وقال بعضهم المغفرة ، قال : وكل صحيح جائز ، واختار أنها الرحمة . وعن ابن عباس : الصلاة المغفرة . قال صلى الله عليه وسلم « اللهم صل على آل أبى أوفى » أى اغفر لهم ويجوز أن يراد ارحمهم وأنعم عليهم ، وأن يريد اثن عليهم وامدحهم وزك أعمالهم . وإنما جمع الصلاة تنبيها على كثرة أفرادها وأنواعها ، كالثنائية فى لبيك وسعديك ، أى لا انقطاع لصلاته عليهم ، وأصلها الدعاء لكنه مستحيل على الله سبحانه وتعالى . وتستعمل بمعنى العصمة من الذنوب . وبمعنى التوفيق ، وهما جائزان فى الآية ، والمراد العصمة من ذنب لا يغفر ، أو من ذنب يصرون عليه .

( وَرَحْمَةً ) أى إنعام ولطف وإحسان . وإذا فسرنا الصلوات بالرحمة كما فعل الشيخ هود فذكر الرحمة للتأكيد والدلالة على اتساع فضله وثوابه ، وكذا فسر ابن عباس الرحمة بالنعمة . واث تفسير الرحمة بنعمة عظيمة لم تدخل فى قوله : ( صَلَوَاتٌ ) ، ولم ترد فيه مع تفسير الصلوات أيضا بالرحمة : ( وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ) : إلى الصواب إذا صبروا وسلموا لقضاء الله . وقالوا إِنَّا لِلّهِ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ . وقيل المهتدون إلى الاسترجاع ، وفائدة هذا القول الإيذان ثانيا بعد قوله : ( عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ ) . بأن الاسترجاع عند المصيبة اعتناء ، وقيل المهتدون إلى الجنة وهو فى معنى تفسيري ، لأنهم إنها اهتدوا إلى ما به وصول الجنة ، وقال البخارى : قال عمر بن الخطاب نعم العادلان . ونعم العالوة ( الذين إذا أصابتهم

مُصِيبَةً قَالُوا إِنَّا لَنَـٰلِكَ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ) .

(إِنَّ الصَّفَا) : جبل بمكة . وأصله جمع صفاة وهى الصخرة الملساء ، وقيل الحجر الصافي .

(والمروة) : جبل بمكة وأصله الرخو ، والثلاثة فصاعداً مرو ومروات وأل فيهما اللمح الأصل ، فهما علمان على الجبلين الصغيرين الواقعين في طرفي المسعى .

(مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) : أى من الأشياء التى هى علامات دين الله عز وجل فإن الشعائر جمع شعيرة وهى العلامة ، من قولك : شعرت بالشئ ، أى علمت به ، وشعر الشئ فهو شعيرة . أى علامة ، وكل ما كان معلما يتقرب به إلى الله من صلاة ودعاء وذبيحة وغير ذلك فهو شعيرة ، وشهر استعمالها فى مواضع أداء الحج ، كالصفا والمروة وما بينهما ، وعرفات ومنى والمزدلفة ، وتفسير الشعائر بالحرمان تفسير بما فى نفس الأمر لا تفسير بمعناه اللغوى ، وقال مجاهد : معنى قوله : ( من شعائر الله ) ، مما أشعركم الله بفضله . فهو من الإشعار بالكلام ، ومن كلمات بشئ فقد أشعرك به . وشعرت به أحسست به من سمعى . وشعرت أحسست بإحدى الحسرات .

(فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ) : أى من قصد الكعبة بإحرام . والذهاب لمنى والوقوف بعرفات . والمبيت بالمزدلفة ، والرمي والسعى والطواف والذكر فى ذلك كله . وظهر لك بهذا أن الحج فى الآية لغوى صادق على الشرعى ، بدليل تعديته إلى البيت بنفسه ، ووجه ذلك أن اللغوى أعم ، والشرعى أخص ، والعام يصدق بالخاص ، فلو قامت : الإنسان حيوان لصدقت ، بمعنى أن فيه حياة ، وكان إخباراً لا تعريفاً تاماً ، بل كل جزء من الحج الشرعى وهو الإتيان بما ذكرت من الإحرام وما بعده حج لغوى ، لأنه مقصود . واللغوى قصد ، وإنما ذكر البيت وحده مع أن تلك المواضع

المذكورة والمشار إليها كلها تقصد ، لأنها تقصد مرتبة على شأن البيت وتعظيمه .  
( أو اعتَمَر ) : أى اعتمره إذا زاره ، أعنى البت بمعنى أنه زار  
الكعبة بإحرام وسعى وطواف وذكر ، فالاعتمار لغوى أيضاً صادق بالشرع  
صدق العام بالخاص ، مستعملاً فى الخاص على حد ما مر فى الحج .

( فلا جناحَ عليْهِ ) : لا إثم عليه ، وأصله من جناح إذا مال عن حق  
أو باطل ، أطلق على الإثم ، لأن فيه ميلاً عن الحق ، وهو ( بضم الجيم )  
ويحتمل أن يكون من معناه ومادته جناح الطائر ( بفتح الجيم ) ، لأنه فى جانب  
ماثل عن الجانب الآخر وعن وسط الظهر .

( أنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا ) : أى ينور بهما ويسمى بينهما ، فإن الطواف  
والدوران ، كما يطلقان على الإحاطة بالشئ من جوانبه ، يطلقان على  
التردد عليه ، أو بينه وبين الآخر ، والباء للإصاق ، وأصل يطوف يتطوف  
أبدلت التاء طاءً وسكنت وأدغمت فى الطاء . وقرئ يطوف ( بفتح الياء  
وضم الطاء خفيفة وإسكان الواو ) . وقال القرطبي فى تفسيره : ذكّر الصفا  
لأن آدم وقف عليه ، وأنت المروة لأن حواء وقفت عليها ، ويعنى بتذكير  
الصفا كونه بلا تاء ، وقد كان يمكن أن يكون بالتاء تسمية بالمفرد ، ويعنى  
بتأنيث المروة كونه بالتاء ، ويجوز أن يكون تذكير الصفا لأنه كان عليه  
إساف ، وهو اسم صنم ، ولا علامة تأنيث فى إساف ، وأنت المروة لأنه  
كان عليه نائلة وهو اسم صنم ، وفيه علامة التأنيث وهى التاء ، زعم أهل  
الكتاب أن إساف ونائلة رجل وامرأة زنيا فى الكعبة ، فسخا حجّرين ،  
وجعل إساف على الصفا وجعلت نائلة على المروة ، ليعبر بهما ، فلما طأت  
المدة عبداً من دون الله ، وكان أهل الجاهلية إذا سعوا مسحوا بهما ، فلما جاء  
الإسلام ، وكسر الأصنام ، تخرج المسلمون أن يطوفوا بينهما ، فنزلت الآية .  
وقيل إن أهل الجاهلية كانوا يطوفون بينهما تعظيماً لهما ، وكان السعى قبل ذلك  
عبادة ، أصله قصة هاجر ، وروى البخارى ومسلم عن عاصم بن سليمان

الأحول أنه قال : قلت لأنس كنتم تكرهون السعي بين الصفا والمروة .  
فقال : نعم ، لأهما كانا من شعائر الجاهلية ، حتى أنزل الله : ( إن الصفا  
والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه  
أن يطوف بهما ) وأراد بقوله : كنتم خطاب الصحابة إجمالا أو  
الأنصار إجمالا ، وإلا فأنس صحابي صغير السن ، ليس قبل نزول الآية  
بحيث يحج ويكره الطواف بين الصفا والمروة . وفي رواية كانت الأنصار  
يكرهون أن يطوفوا بين الصفا والمروة ، حتى نزل : ( إن الصفا والمروة  
من شعائر الله ) وقال أبو عبيدة : بلغني عن عروة بن الزبير ، أنه قال :  
قلت لعائشة زوج النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وأينا يومئذ حديث السن :  
أرأيت قول الله تعالى : ( إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج  
البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ) فما أرى على أحد  
شيئا أن يطوف بهما ؟ قالت عائشة : كلا لو كان الأمر كما تقول كان فلا جناح  
عليه ألا يطوف بهما ، وإنما نزلت هذه الآية في الأنصار ، كانوا يهلون بمناة ،  
وكانت مناة حذو قديد ، وكانوا يتخرجون أن يطوفوا بين الصفا والمروة ،  
فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، عن ذلك ، فنزلت  
هذه الآية . قال الربيع : مناة حجر بقديد كان أهل الجاهلية يعبدونه ،  
وقال البخاري في روايته : كانوا قبل أن يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا  
يعبدونها عند المشلل كعظم جبل يهبط منه إذ قديد . قال ابن حجر : يهلون  
يحجون ، ومناة (بفتح الميم وتخفيف النون) صنم في الجاهلية ، وتيل : كانت  
صخرة نصبها عمرو بن لحي لهذيل يعبدونها ، والطاغية صفة إسلامية . قال  
البخاري : وكل من أهل بهم يتخرج أن يطوف بهما . قال ابن حجر :  
ظاهره أنهم كانوا لا يطوفون بينهما ، ويقتصرون على الطواف بمناة ، فسألوا  
عن حكم الإسلام في ذلك ، وذكروا آيات كلها صريحة في عدم الطواف  
منها : إنا كنا لا نطوف بينهما تعظيما لمناة ، ومنها أن الأنصار كانوا قبل أن يسلموا  
هم وغسان يهلون لمناة ، فتخرجوا أن يطوفوا بينهما ، وكان ذلك سنة في  
آبائهم . من أحرم لمناة لم يطف بين الصفا والمروة . وأخرج مسلم من طريق

أبى معاوية هذا الحديث مخالفا ما تقدم ولفظه : إنها كان ذلك لأن الأنصار كانوا يهلون لصنمين على شط البحر ، يقال لهما إساف ونائلة ، ثم يجيئون فيطوفون بين الصفا والمروة ، ثم يحلون ، فلما جاء الإسلام كرهوا أن يطوفوا بينهما لما كانوا يصنعونه قبل هذه الرواية ، تقتضى أن تخرجهم إنما كان ثلثا يفعلوا في الإسلام شيئا مما كانوا يفعلونه في الجاهلية ، لأن الإسلام أبطل أفعالها إلا ما أذن به الشارع ، فخشوا أن يكون ذلك مما أبطله ، فذكروا آيات تدل على أنهم كانوا يطوفون بينهما ، فلما جاء الإسلام تخرجوا ، فأنزل الله الآية ، فذكروا أن الصنمين كانا على الجبلين حتى تخرجوا ، فنزلت الآية فأزىلا عنهما وطافوا . وذكر عياض أن قوله في الرواية المتقدمة : الصنمين على شط البحر وهم فإنهما ما كانا قط في ذلك ، وإنما كانا على الصفا والمروة ، قلت لا يلزم مما قال لجواز أن ينقلا إلى الشط من الصفا والمروة من الشط ، ثم إنه يحتمل أن الأنصار في الجاهلية منهم من يطوف بينهما على ما اقتضته رواية أبى معاوية ، ومنهم من لا يفر بهما على ما اقتضته رواية الزهرى ، واشترك الفريقان في الإسلام في التوقف عن الطواف بينهما ، لكونه كان عندهم جميعاً من أفعال الجاهلية ، وأشار إلى ذلك ابن حجر كالبيهقى ، وفي القواعد أن سبب السعى بينهما أن إسماعيل ، صلى الله عليه وسلم ، لما حضر هنالك طفلاً مع أمه هاجر عطش ، فقامت أمه تطلب له الماء من ناحية الصفا والمروة مترددة بينهما إلى أن أنبع الله لها عين زمزم من تحت قدمه ، وجعل الله الطواف بينهما من شعائر الله . انتهى . ولا منافاة بين كون مناة حجراً بقديده وكونه حذو قديد ، أى مقابله ، لجواز الجمع بأنه قريب منه ، فسماه أنه فيه ، وقديد بالتصغير قرية جامعة بين مكة والمدينة كثيرة المياه ، وذكر البخارى أنها بالمشلل (بضم الميم وفتح الشين المعجمة ، واللام المشددة وبعدها لام) ودو ثنية مشرفة على قديد ، ولعلها المسماة الآن بعقبة السكر ، وأجمعوا أن الطواف بين الصفا والمروة مشروع بالقرآن والسنة ، فذهب جمهور أصحابنا إلى أنه سنة نجبر بالدم ، وفى الإيضاح أنه سنة واجبة معمول بها ، وقيل فريضة أيضاً من تركه لزمه دم ، وكذا من ختمه بالصفا وانصرف على ستة أشواط وحل

لزمه دم، وكذا ذكر الشيخ إسماعيل في مناسكه ، وذكر أن بعض أصحابنا يقولون إنه فريضة ، وكذا قال أهل الكوفة والحسن وقنادة ، وقال أبو حنيفة إنه واجب يجبر بالدم ، وفي القواعد أن القول بفرضه هو قول عائشة والشافعي وأحمد ومالك وإسحق ، ولا حج لمن لم يسمع عندهم ، ولزمه من قابل أى إذا لم يسمع حتى وطئ النساء ، أو خرج وقته إن كان له وقت كالطواف عند بعض وذبح قوم إلى أنه تطوع ، واحتج من قال بوجوبه بما روى أنه صلى الله عليه وسلم كان يسعى ويقول : « اسعوا فقد كتب الله عليكم السعى » بأن الأصل في هذه العبادة أن تحمل على الوجوب حتى يدل الدليل على خلافه ، وقيل الوقف على ( فلا جناح ) وما بعده إغراء يوجب التطوف بالصفاء والمروة . قال ابن هشام : يرده أن إغراء الغائب ضعيف كقول بعض ، وقد بلغه أن إنساناً تهده عليه رجلاً يسمى ثم إيجاب التطوف بها لا يتوقف على كون عليه إغراء ، بل كلمة تقتضى ذلك مطلقاً ، فلو جعل الوقف على ( فلا جناح ) وجعل ( عليه ) خبراً وأن يطوف مبتدأ لا ، فإذا الوجوب انتهى بإيضاح وعمدة ، من لم يوجبه قوله تعالى : ( فلا جناحَ عليه أن يطَّوَّفَ بهما ) ، معناه فلا جناح عليه في ألاّ يطوف بهما ، وقراءة ابن مسعود ألاّ يطَّوَّفَ بهما كقوله تعالى : ( يبيِّنْ لكم أن تضلُّوا ) ، معناه لئلا تضلوا قبل ، وحمل الأولون الآية على ظاهرها ، وأن السعى من أفعاله ، صلى الله عليه وسلم ، واستدل من لم يوجبه برفع الجناح ، وما فيه من التخيير بين الفعل والترك ، كقوله : فلا جناح عليهما أن يترابعا ، وبقوله تعالى : ( وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ) كقوله : ( وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ) ويروى ذلك عن أنس وابن عباس وابن الزبير ، ونصره قراءة ابن مسعود : ( فلا جناح عليه ألا يطوف بهما ) . وتقدم كلام ابن الزبير ومع عائشة في رواية أبي عمر والربيع بن حبيب عن أبي عبيدة ، وفي البخارى عنه عن ابن الزبير ، فوالله ما على أحد جناح ألا يطوف بهما ، قال ابن حجر : محصله أن عروة - يعنى ابن الزبير - احتج بالإباحة باقتصار الآية على رفع الجناح ، فلو كان واجباً لما اكتفى بذلك ، لأن رفع الإيم علامة المباح ، ويزداد المندوب بإثبات الأجر ، ويزداد الوجوب

عليهما بعقاب التارك ، ومحصل جواب عائشة : أن الآية ساكنة على الوجوب وعدمه ، مصرحة برفع الإثم عن الفاعل ، والمباح يحتاج إلى رفع الإثم عن التارك ، والحكمة في التعبير بذلك مطابقة لجواب السائلين لتوهمهم من كونهم كانوا يفعلون ذلك في الجاهلية إلا يستمروا في الإسلام ، فخرج الجواب مطابقاً لسؤالهم ، والوجوب مستفاد من دليل آخر ، ولا يلزم من نفي الإثم عن الفاعل نفيه عن التارك ، فلو كان المراد مطلق الإباحة لنفي الإثم عن التارك فذكر قراءة ابن مسعود وأبي بن كعب ، وتأولها على زيادة لا ، وأن الشاذ لا يحتاج به إذا خالف المشهور ، ومن قال بوجوبه : ابن عمرو جابر بن عبد الله والحسن . وروى عن ابن عباس وابن سيرين : أنه تطوع لا دم على تاركة ، وكذا روى عن مجاهد وعطاء كما هو قول ابن الزبير ، وروى عن أحمد : أن من تركه لا حج له ، وروى عنه أنه حج حجة ، ولا دم عليه تركه عمداً أو سهواً ، ولكن لا ينبغي أن يترك ، ونقل الأكثرون عنه أنه تطوع . والصحيح عندي وجوبه لقول عائشة لابن الزبير : لو كان غير واجب كما قلت لقال ألا يطوف بهما ، وتقدم ذلك ، وتقدم أن قراءة عبد الله ابن مسعود ألا يطوف شاذة أو أن لا زائدة ، ولقول حبيبة إحدى بنى عبد الدار : دخلت مع نسوة من قريش داراً لبني حسين فنظر إلى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وهو يسعى بين الصفا والمروة ، فرأيتة يسعى وأن مثزره ليدور من شدة السعى ، حتى لأقول إنى أرى ركبتة ، وسمعتة يقول : « اسعوا فإن الله كتب عليكم السعى » رواه الشافعي بسنده ، وصححه الدارقطني ، ولرواية مسلم عن جابر في حديثه الطويل في صفة حجة الوداع قال : ثم خرج من الباب إلى الصفا ، فلما دنا من الصفا قرأ : ( إن الصفا والمروة من شعائر الله ) أبداً بما بدأ الله ، فبدأ بالصفا . فإذا ثبت أن النبي ، صلى الله عليه وسلم ، سعى وجب علينا السعى ، لقوله تعالى : ( فاتَّبِعُوهُ ) ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : « خذوا عني مناسككم » والأمر للوجوب ، ومن القياس أن السعى أشواط شرعت في بقعة من بقاع الحرم ، ويوثق في إحرام ، فكان ركناً كطواف الزيارة . وعن أنس :

كان السعي بينهما ملة أبيكم إبراهيم وإسماعيل ، وعن جابر بن عبد الله الأنصاري ، صاحب النبي ، صلى الله عليه وسلم ؛ أنه قال : لا حج لغريب ولا لغريب إلا بطواف بين الصفا والمروة . وسأل جابر بن عبد الله : هل تحل النساء للرجال قبل الطواف بين الصفا والمروة ؟ فقال : لا . أما من كان من أهل الآفاق فإنه يطوف بينهما قبل أن يأتي منى ، وأما من كان من أهل مكة فبعد ما يرجع من منى . وعن عطاء : أهل مكة يبدعون بمنى ، وأهل الآفاق يبدعون بالطواف . واختار ابن العربي أنه فرض كذلك ، وحجة من قال إنه غير واجب قوله تعالى : ( فلا جناح ) فإن مثل هذا يقال في غير الواجب ، وقوله عز وعلا : ( ومن تطوع خيراً ) قال مجاهد : يعني من تنقل بالسعي وأدخله في حجه أو عمرته ، وأجيب بأن نفى الجناح صادق في الواجب والمندوب والمباح ، وصادق بالجائز المقابل للمنع والجائز المقابل للمنع صادق بالواجب وغير الواجب ، فلا يكون دليلاً على عدم الوجوب ، وبأن تطوع الخبر مراد به سائر العبادات النافلة ، كصلاة نفل وصومه وحجه وعمرته وصدقته وطوافه بالبيت ونحو ذلك . قاله الحسن ، وهو الأول من قول مجاهد ، أن المراد زاد في الطواف بعد الواجب .

( ومن تطوع خيراً ) : عالج طاعة واكتسبها فرضاً كانت أو نفلاً ، وليس التطوع مختصاً بالنفل ، كما يستعمل في عبارات المصنفين ، أو عالج طاعة زائدة على ما وجب عليه من حج أو عمرة أو طواف أو عالج نفلاً بالسعي ، كما مر عن مجاهد ، وعلى كل فالنفل للعلاج . وقرأ حدزة والكسائي ويعقوب : يطوع ( بمثناة تحتية وتشديد الطاء كالواو مفتوحتين وإسكان العين ) أصله يتطوع ، أبدت التاء طاء وأدغمت في الطاء ، وقرأ عبد الله بن مسعود : يتطوع على الأصل بلا إبدال ولا إدغام ، وخيراً نعت لمصدر محذوف ، أي زمن تطوع تطوعاً خيراً ، أو منصوب على نزع الخافض ، أي ومن تطوع بخير أو مفعول به لتطوع على تضمينه معنى أتى أو فعل ، أي ومن أتى خيراً أو فعل خيراً أو نحو ذلك ، مثل عالج خيراً أو اكتسب خيراً .



(فإنَّ اللهَ شَاكِرٌ) . مثيب على الطاعة ، استعمل الشكر بمعنى الإثابة ، لأنه من المخلوق سببها من الله ، وملزوم لها أو لشبهه بها في الجملة ، وحقيقته إظهار النعمة على جهة المدح للمنعمة بها ، والله تعالى لا يوصف بذلك لأنه الغنى عن كل شيء في كل زمان ، وقبل الأزمان ، وهو النافع الضار ، كل نعمة منه لا يوصف بنفع ولا بضر .

(عَلِيمٌ) : بذلك الخير المتطوع به ، وبالنيات وبكل شيء ، لا يخفى عنه قول ولا عمل ولا اعتقاد .

(إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ) : أحبار اليهود والنصارى ، ودخل غيرهم في حكم الآية بالمعنى ، من كل كاتم لعلم أو حق ، ويجوز أن يكون المراد في الآية كل كاتم من اليهود والنصارى وغيرهم ، لعموم لفظ الذين يكتُمون ، ولو كان سبب نزول الآية خاصا وهو اليهود والنصارى ، وهم أول من فتح كتمان أمر محمد، صلى الله عليه وسلم ، ودخل الأحبار وغيرهم أيضا من كل من علم بالسمع عن كتاب الله ، أو عن خبر صحيح من أسلافه ، أو عن غير ذلك كعمامة اليهود والنصارى ، والكتمان هو ترك إظهار الشيء مع الحاجة إلى بيانه ، وإن شئت فقل إخفائه مع الحاجة إلى بيانه ، بل هذا أحسن لأنه يشمل ما إذا ظهر أو كان يظهر ثم أخفاه .

(مَا أَنزَلْنَا) : في التوراة والإنجيل ، ودخل غيرهما في ذلك بالمعنى ، كالقرآن وغيره من كتب الله جل وعلا ، ويجوز أن يكون المراد ما أنزلنا في التوراة والإنجيل والقرآن وغيره من الكتب الإلهية ، ولو كان سبب نزول الآية كتمان ما أنزل الله جل وعلا في التوراة والإنجيل ، لعموم لفظ ما أنزلنا .

(من البَيِّنَات) : العلامات الواضحة على نبوة محمد ، صلى الله عليه وسلم ، ورسالته صلى الله عليه وسلم إلى الثقلين كلهم وصفته .

(والهُدَى) : هو سائر أحكام الله وحدوده وأمره ونهيه كآية الرجم ، أو المعنى ما يهدي إلى وجوب اتباعه والإيمان به ، صلى الله عليه وسلم ،

وعن الكلبي : البينات ما كتّموه من نعت الله ، عز وجل ، سيدنا محمدا ، صلى الله عليه وسلم ، في كتبهم ، والهدى ما آتاهم به أنبياءهم ، وقيل البينات الإسلام لظهور كونه حقا ، والهدى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ، لأنه يهدي إلى الحق ، أي ومن أمر الهادي أو ذى الهدى وسماه الهدى مبالغة .

( مِنْ أَمْرٍ بَعْدَ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ ) : عموماً اليهود والنصارى وغيرهم ، وقيل المراد اليهود والنصارى ، والمراد بالدين يكتّمون : أحبار اليهود والنصارى ، وقيل أحبار اليهود ودخل غيرهم بالمعنى .

( فِي الْكِتَابِ ) : التوراة والإنجيل ، فاللجنس الصادق بائنين ، وقيل التوراة ، ودخل غير ذلك من كتب الله ، جل وعلا ، بالمعنى . وقيل المراد : التوراة والإنجيل والقرآن وغيرها من كتب الله سبحانه وتعالى .

( وَأَوَّلُ مَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ ) : يبعدهم عن رحمته ورضاه ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « من سئل عن علم فكتمه ألجم يوم القيامة ، بلجام من النار » رواه الشيخ هود ، رحمه الله ، موقوفاً على عطاء ، وهو مرفوع كما رأيت . قال ابن العربي : من قصد الكتمان عصى . وإن لم يقصده لم يلزمه التبليغ إذا عرف أن معه غير ، . يعنى ما لم ير البدع وهو ما خالف دين الله . روى البخارى ومسلم عن أبى هريرة : لولا آيتان أنزلهما الله في كتابه ما حدثت شيئا أبداً ( إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى ) ، ( وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ) إلى آخر الآيتين . وإظهار علم الدين فرض كفاية عندنا وعند جمهور الأمة ، وقيل فرض عين ليشهر الإسلام ، ويتمكن في قلوب الناس ، وصحح بعض الشافعية أنه إذا ظهر للبعض بحيث يتمكن كل واحد من الوصول إليه ، لم يكن مكتوماً يعنى ما لم تر البدع ، وإلا وجب نشره ، وقيل متى سئل عن شيء من أمر الدين وجب عليه إظهاره وإلا فلا يعنى ما لم ير البدع ، ويعنى سؤال استرشاد ، وكان أبو بكر وعمر لا يحدثان ، رضى الله عنهما ، بكل ما سمعا من النبي ، صلى الله عليه وسلم ، وإنما يحدثان عند الحاجة ،

وكان الزبير أقلهم حديثاً . وقال ابن العربي : أما من سئل فقد وجب عليه التبليغ لهذه الآية ، وأما إن لم يسأل فلا يلزم التبليغ إلا في القرآن وحده ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « نظر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فأداها كما سمعها » ومعنى نظر : رحم . وهو بالظاء المشالة . وإن كان بالضاد المعجمة غير المشالة فعناها أضاءه ونعمه وصيره جميلاً ، وتشدد الضاد على هذا فيكون من معنى قوله تعالى : ( وجوهٌ يومئذٍ ناضرة ) ثم رأيت بالضاد المعجمة المشددة ، وأنه روى بالتشديد وهو الكثير ، وبالتخفيف ، ورجح بعضهم كالروابي من الشافعية ، رواه ابنووى بالتشديد ، وفي رواية أنظر الله بالهمزة ، وحكى ابن العربي عن ابن بشكوال وهما معا من الأندلس أنه بالصاد المهملة ، وهى خفيفة وهو شاذ ، والمشهور الصحيح أنه بالضاد المعجمة ، وهو من رواية الترمذى عن ابن مسعود ، وقال حسن صحيح ، ورواه ابن حبان فى صحيحه ، والحاكم فى مستدركه ، عن جبير بن مطعم ، وقال صحيح على شرط البخارى ومسلم ، ورواه أبو داود وابن ماجه والترمذى عن زيد بن ثابت ، وقال حسن ، وفى رواية صحيحة : « نصر الله امرأ سمع منا حديثاً فأداها عنا كما شيعه فرب مبتغ ( أى بفتح اللام ) أو عى من سامع » : وفى رواية أخرى صحيحة أيضاً : « نصر الله رجلاً سمع منا كلمة فبلغها كما سمعها فرب مبلغ أو عى من سامع » وقيل معنى اننصرة فى الحديث تحسين وجهه فى الخلق ، نى جعله فيهم ذا وجهة ، وجاه وقدر وهو بعيد .

( ويلعنهم ) : يدعو عليهم بالسوء وبأن يلعنهم الله .

( الا عنون ) : المتأهلون لآمن ، وهم الملائكة ومؤمنوا الإنس والجن ، قيل الملائكة والإنس كلهم ، والجن كلهم ، وقيل الجن والإنس . وقال قتادة والربيع : هم الملائكة والمؤمنون ، فيحتمل أنهما أرادا مؤمنى الإنس والجن ، كما فترت به ويحتمل أن يريدوا مؤمنى الإنس . والأول أولى ، لأن الجن مكلفون كما نحن ، وفيهم مؤمنون كذلك ، وعن ابن عباس : هم الخلائق كلها إلا الجن والإنس ، وذلك أن البهائم تقول منعنا القطر بمعاصي

بنى آدم ، وقيل الحشرات والبهايم ، وهذان القولان لا يقتضيهما اللفظ ، لأن جمع المذكر السالم للعلاء ، وقيل دواب الأرض وفيه ذلك الإشكال ، وقيل كل ذى روح فغلب العاقل ، وأراد ابن عباس : الخلائق الظاهر ، فالملائكة مستثنون كما استثنى الإنس والجن ، وذكر بعض قومنا ما تلا عن اثنان من المسلمين إلا رجعت إلى اليهود والنصارى الذين كتموا صفة محمد صلى الله عليه وسلم ، ولا يصح هذا ، بل ترجع إلى الانلاعن إن لم يستحقها الملعون ، وإن قلت كيف يصح أن يلعنهم الجن والإنس كلهم ؟ قلت : أما المؤمن فيلعنه بلسانه وقلبه ويلعنهم جسده ، وأما الكافر فيلعنهم جسده ، وقد يلعن الظالم أو ذا صفة فيدخلهم لعنة صاحب تلك الصفة على الملعون .

(إِلا الَّذِينَ تَابُوا) : عن الكتمان وجميع المعاصي .

(وَأَصْلَحُوا) : ما أفسدوا بكتماهم وغيره ، فيظهرون الحق من صفة محمد ورسالته إلى الناس كلهم بعد ما كتموه ، ويصلحوا كل ما أفسدوا وذلك مثل أن يذهبوا أو يرسلوا كتابا أو رسولا إلى من أخبروه بغير الحق فيخبروه بالحق .

(وَيَدْنُوا) : أظهروا ما كتموا من الحق كما أظهره الله جل وعلا في كتبه وقيل أظهروا توبتهم لمحو علامة الكفر عن أنفسهم محواً نعماً ويقتدى بهم الكاتمون الآخرون .

(فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ) : أقبل توبتهم وأغفر لهم .

(وَأَنَا التَّوَّابُ) : المبالغ في قبول التوبة وغفران الذنب .

(الرَّحِيمُ) : المبالغ في إفاضة النعمة .

(إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ) : هذه الجملة حال من واو ماتوا غير تائبين عن كتمانهم وسائر معاصيهم .

(أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) :

أى جميع الناس المعتد بلعنهم وهم المؤمنون منهم . قال قتادة والربيع : ويجوز أن يراد جميع الناس لما مر أن أجساد الكفار تلعن الكفار ، وأنهم إذا لعنوا صاحب صفة على صفته على صفته عموماً كالظلم دخل في لعنهم من فيه تلك الصفة ، وذلك لعن لأنفسهم ولغيرهم من الكفار ، وقال أبو العالية : اللعن المذكور في قوله عز وجل . من قاتل : ( أولئك يلعنهم الله ) وبلغنهم ( اللعنة ) هو في الدنيا ، واللعن المذكور في قوله : ( أولئك يلعنهم الله ) هو في الآخرة يلعنهم الله والملائكة والمؤمنون فيها ، وبلغن بعضهم بعضاً ، والمذهب جواز أن تلعن المشرك والفاسق ، ولو مخصوصاً لقوله ، صلى الله عليه وسلم : « لعن الله فلانا » ولعن الله فلانا » في أحاديث قالت عائشة رضى الله عنها : لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلانا وما استغفر له حتى مات . وجاز على الصفة والعموم كقوله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله الخمر ولعن شاربها .. » الحديث . وقوله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله السارق يسرق البيضة والحبل فتنه يده » يعنى بيضة القتال أو بيضة نحو الدجاجة والحبل معا ، وقيل القطع في القليل والكثير لظاهر هذا الحديث ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله الواشمة » الحديث . وقوله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله آكل الربى وموكله » وقوله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله من غير نخوم الأرض » ، وفي رواية : « من غير منار الأرض ، ومن انتسب لغير أبيه » ، يعنى بالنخوم والمنار الحد الفاصل بين أرضين لما لكين ، وقيل المراد من غير الحد بين الحل والحرم وقوله صلى الله عليه وسلم : « لعن الله اليهود حرمت عليهم الشحوم » الحديث وأدلة اللعن على الصفة والعموم أدلة على جواز لعن المعين على فسقه أو شركه ، لوجود علة اللعن فيه ، بل قد لعن فاسقاً معيناً ، كما لعن مشركاً معيناً ، كما مر ، وزعم قومنا أنه لا يلعن الفاسق معيناً ، وجاز لعن المشرك معيناً ، وزعم بعضهم أنه لا يلعن الفاسق ولا المشرك على التعيين ، لأنه لا يدرى لعله يموت على الوفاء والإسلام ، واستدلوا بقوله تعالى : ( وماتوا وهم كفار ) ، وليس

كذلك للجنة ، صلى الله عليه وسلم ، آحاداً معينين ، ولأن قوله : ( وماتوا وهم كفار ) ، بيان لسعة باب التوبة ، وأما الحكم فعلى الظاهر الحالى والغيب يعلمه الله ، وإذا ظهر الغيب رجعنا إليه وقرأ الحسن والملائكة والناس أجمعون بالرفع عطفاً على محل اسم الجلالة ، لأنه فاعل للمصدر الذى هو آفة ، أو يقدر : وتاتهم الملائكة والناس أجمعون .

( خالدين فيها ) : أى فى اللعنة أو فى النار المدلول عليها باللعنة ولو لم تذكر ، لأن اللعنة تستلزمها ، ولتفخيم شأنها وتهويله بحيث تعلم ولو لم يجر لها ذكر ، ويدل لذلك قوله :

( لا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ ) : عذاب النار طرفة عن على ما مر .

( ولا هم يُنظَرُونَ ) : يؤخرون لتوبة أو معذرة من النظر بمعنى الإمهال ، ويجوز أن يكون المعنى لا ينظرهم الله نظرة رحمة ، ومنه قوله تعالى : ( لا ينظر إليهم ولا يرحمهم ) ، وليس النظر باعين والنظر المتجاوز منه إلى معنى الرحمة محصورين بالى إلا شاذاً فى ضرورة كما قيل ، بل ورد تعديهما بالى وبنثرا .

( وإلهكم إلهٌ واحدٌ ) : لا إله معه يستحق أن يسمى إلهاً ، أو أن يعبد ولا فائل كقوله ، ولا فاعل كفعله ، ولا موصوف بصفته ، ولا تركيب لذاته ولا جزء لا يوصف ببساطة ولا تركيب ، والخطاب عام لجميع العقلاء أو لمن أنكر وحدانية الله سبحانه وتعالى من العرب ، ويدخل كل منكر لها وكل مصدق لها بالمعنى ، وأعاد لفظ إله للتأكيد إذ كان يكفى أن يقال : وإلهكم واحد ، ولا شك أن فى قولك سيدكم سيد واحد ما ليس فى قولك سيدكم واحد .

( لا إله إلا هو ) : تقرير وتأکید للوحدانية التى صرح بها قوله تعالى : ( وإلهكم إلهٌ واحدٌ ) ، ودفع لما يتوهمه معاند من الكلام أن فى الوجود

من يسمى إلهاً لا يستحق العبادة ، لأن معنى قوله تبارك وتعالى : ( وإلهكم إلهٌ واحدٌ ) ومعبودكم معبود واحد فدفع ذلك اتوهم بتو له عز وجل : ( لا إلهَ إلا هو ) أى لا مسمى بهذا الاسم المشعر بوجود العبادة إلا هو .

( الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ) : مولى جلائل النعم ودقائقها ، وتقدم تفسيرهما ، وكل نعمة منه ، ونعمه عمت الخلق كله الحيوان والجماد وكل مخلوق ، ثم إن بعض مخلوقاته أيضاً أنعم به على بعض ، وإذا ثبت أن كل نعمة منه ، وأن نعمته عمت المخلوقات ، وأن بعضها منعم به أيضاً ، وبعضها منعم عليه ، فلا يستحق عبادة المخلوقات إلا الذى انعم عليها ، فقوله : ( الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ) حجة على وجوب العبادة التى تضمنها قوله جل وعلا : ( وإلهكم إله واحد لا إلهَ إلا هو ) ، وأخرج أبو داود والترمذى ، وقال الترمذى حديث صحيح عن أسماء بنت يزيد ، قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « اسم الله الأعظم فى هاتين الآيتين : ( وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم ) وفاتحة آل عمران : ( الله لا إله إلا هو الحى القيوم ) »

وذكر أبو حامد أن قوله تعالى : ( وإلهكم إلهٌ واحدٌ لا إلهَ إلا هو الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ) مع قوله تبارك وتعالى : ( ويشهد الله على ما فى قلبه وهو ألد الخصام ) ينفع من وجع الثديين ، وإن قلت : كيف يصح أن يكون هو بدلاً من إله وقد تخالفاً سلباً وإيجاباً ؟ قلت : النفى فى إله منتقض بالإلا بالنسبة إلى قوله : ( هو ) فهو معتبر فى هو منتقضا ، فاتفقا فى النفى بالإلا مثلاً . هو إثبات فقد اتفقا لإثباتاً . وإن قلت فكيف يكون الرحمن الرحيم صفتين لقوله : ( هو ) والضمير لا يوصف ؟ قلت : أجاز الكسائى وصفه وليس متعيناً . والصحيح أنه لا يوصف بأن الرحمن الرحيم خبران لمحدوف ، أى هو الرحمن الرحيم . أو خبران آخران لقوله : ( إلهكم ) أو الرحمن خبر آخر أو لمحدوف . والرحيم صفته على أنه علم ، والصحيح أنه صفة كالرحيم . قال ابن هشام : جوز الكسائى نعت الضمير إن كان لغائب والنعت لغير توضيح نحو : ( قل إن ربى يقذف بالحقّ علام الغيوب )

وفى نحو : ( لا إلهَ إلاَّ هو الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ) فقدّر كلاماً نعتاً للضمير المستتر فى يقذف ، والرحمن الرحيم نعتين لهو ، وصحح ابن هشام أن الرحمن علم قيل إن كفار قريش قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : صف لنا ربك فانسبه ، فأنزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية وسورة الإخلاص . قال عطاء وابن المسيب : ولما نزل ذلك أما الآية ففى المدينة ، وأما سورة الإخلاص ففى مكة تعجبوا من قوله إنه واحد ، وقد كان لهم حول الكعبة ثلثمائة وستون صنماً وقالوا له اثنتا بآية إن كنت صادقاً نعرف بها صدقك فأنزل الله تبارك وتعالى :

(إِنَّ فِى خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) إلى آخر الآية : وهى تدل على وجود الله عز وجل وكمال قدرته ووحدانيته إجمالاً وتفصيلاً ، أما الإجمال فإن السموات والأرض وما فيهما وما بينهما ، وجميع المخلوقات قد كان من الحائز أن تتباعد أكثر مما تباعدت ، وتتقارب أكثر مما تقاربت ، وتغلظ أكثر مما غلظت ، وترق أكثر مما رقت ، وتطول أكثر مما طالّت ، وتقصّر أكثر مما قصرت ، وتعرض أكثر مما عرضت ، وتعرض أقل ، ويكون لونها أشد أو أقل مما كان ، ويكون لونها غير لونها الذى هى عليه ، ويكون ما هو طرفاً أو وسطاً فى غير محله ، وتكون قبل وقتها أو بعده ، وألا يتحرك الفلك أو غيره ، وأن يتحرك إلى غير الجهة التى يتحرك إليها ، وألا تدور على القطب الشمالى والجنوبى ، وأن يدور على واحد ما يكون دوره على الآخر ، وقد قيل إنما ردّ منبيل إلى الجنوب يدور على قطب الجنوب ، وما سواه على قطب الشمال ، وألا يكون أعلى وأسفل ، وأن يكون الأعلى أسفل والأسفل أعلى ، وأن يكون الكورى بسيطاً والبسيط كورياً إلى غير ذلك من صفات الأجسام والأعراض ، ولما خصت بصفة مخصوصة ، وكم مخصوص ، وغير ذلك من الخصوصيات ، علمنا أن لها موجدّاً قادراً حكيمّاً مختاراً ، اختار كونها على حالها الذى هى عليه بمقتضى حكمته ومشئته ، ولا بد أن يكون واحداً لأنه لو تعدد وأراد كل منهما ما لم يرده الآخر فالغالب منهما هو الإله



لا المغلوب . لأن العجز ينأى الألوهية ، ولو تعادلا أو عاند أحدهما الآخر  
 لظهر خلافهما ، فالمصنوعات لتمانعهما وتطاردهما . وهذا قال الله جل وعلا :  
 ( لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا ) . وقال : ( إذأ لذهب كل  
 إليه بما خلّق ) ، ولو تعدد وأراد كل منهما ما أراد الآخر فهذه المصنوعات  
 إن كانت مصنوعة لهما ، كل جزء مصنوع لهما معاً ، لزم اجتماع فاعلين  
 على فعل واحد وهو محال ، وإن كانت مصنوعة لأحدهما لزم ترجيح الفاعل  
 بلا مرجح ولزم عجز الآخر عما أراد ، والعجز ينأى الألوهية والألوهية  
 تقتضى القدرة التامة على كل شيء . وهذا طرف من علم الكلام ، والآية من  
 حيث بنأى عليها تدل على شرف علم الكلام وأمله والحث عليه ، وكذا مثلها  
 كقوله عز وجل : ( لو كان فيهما ) ، وقوله : ( إذأ لذهب ) . وأما التفصيل  
 فيأتى فى تفسير الآية ، فإن علو السموات وعظمتها ووقوفها بلا علاقة .  
 وما يرى فيها من الشمس والقمر والنجوم ظاهر وعلى جوده وكمال قدرته .  
 وكذلك مد الأرض وغلظها وكبرها وجبالها وعيونها وبحورها ومعادنها ،  
 وأشجارها وثمارها ونباتها ، وإنما جمع السماء وأفرد الأرض لأن كل سماء  
 أفضل من السماء ( التى ) تحتها فى ذاتها ، ومخالفة لها بالحقيقة . فإن بعضا  
 موج مكفوف . وبعضاً فضة . وبعضاً ذهب وغير ذلك ، بخلاف الأرض  
 فإن من جنس واحد مستو وهو التراب . فناسب فيهن الأفراد لفظاً ،  
 ولو كان المراد جنس الأرض أو ناسب ذكر الأرض الواحدة المشاهدة  
 فقياس عليها غيرها . وأيضاً لم يجمع الأرض لثقل وهو أرضون وأراض ،  
 وقالت الحكماء الأرض طبقة واحدة لا سبع أرضين . فلذلك على هذا لم يجمع  
 بخلاف السماء . والحق أنهن سبع أيضاً كما يدل عليه القرآن أنهن سبع وأن غلظ  
 كل واحدة خمسمائة عام . وبينها وبين ما تحتها خمسمائة عام . وقدم السموات  
 لأنهن أفضل بالوحى والملائكة والعرش والكرسى والجنة والعبادات الكثيرة  
 التى لا يفتقر عنها .

( واختلاف الليل والنهار ) : بالظلمة والنور . والذهاب والنجى .

والزيادة والنقصان ، والطول والقصر اللازمين عن الزيادة والنقصان ،  
والإراحة في الليل بالنوم ، والكف على العمل ، والإقدار عن العمل نهاراً ،  
وذلك هو الآية في اختلاف الليل والنهار ، وذلك كقوله عز وجل :  
( فحَوَّنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ) ، وقوله تبارك  
وتعالى : ( لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَلَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ) ، وقوله تبارك وتعالى :  
( وَجَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا ) ، وقوله سبحانه وتعالى :  
( جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ) ، وقوله : ( يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ  
وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ ) ، وقدم الليل لأن الظلمة أصل والنور عارض  
فيها بالشمس والقمر والنيرات ، والنهار من طنوع الفجر إلى غروب الشمس ،  
ينضى بذلك قول النبي ، صلى الله عليه وسلم ، لعدي بن حاتم : « إنما هو  
بياض النهار وسواد الليل » ، وقيل النهار من انتشار ضوء الشمس في الطرق  
قبل ظهورها إلى غروبها ، وقال الزجاج : أول النهار ذرور الشمس .  
وقال النظر بن شميل : أوله ابتداء طلوعها في أفق السماء في الجانب الغربي ،  
وما ذكره النبي ، صلى الله عليه وسلم ، هو الحق ، واختلفوا في الإيمان  
فقيل ترجع إلى النوى وقيل إلى العرف . وقيل إلى اللغة .

( والفُلُوكِ ) : عطف على خلق في قوله جل وعلا : ( إِنَّ فِي خَلْقِ  
السَّمَوَاتِ ) ، لا على السموات ، لأن المراد هنا الاستدلال بنفس الفلك  
لا بخلقها .

( الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ ) : الفلك واحدة السفن وأل فيه للجنس ،  
فيشتمل كل سفينة فهي للحقيقة أو للاستغراق ، ويجوز أن يكون جمعاً  
للفلك التي هي واحدة ، فإنه لفظ يستعمل للمفرد والجمع ، فضمة فائه  
وسكون لامه مفرداً غيرهما إذا كان جمعاً ، ويجوز أن يكون الفلك بإسكان  
اللام مخفف فلك بضمها كالفاء ، والفلك بضمهما جمع فلك بفتحهما أو مفرد .  
فإن الفلك أيضاً بضميتين يستعمل جمعاً ومفرداً ، وضمته حال الجمع غيرهما  
حالة الإفراد وذلك هو التحقيق ، وليس كما قيل إنما توافق في المفرد وجمعه

من حركة وسكون هو شيء واحد ، وقرئ والفلك ( بضم الفاء واللام ) وعلى الجمعية في ذلك فالإفراد في التي ، وتجري بتأويل الجماعة ، وعلى الإفراد ، فالتأنيث في التي تجرى ، لأن الفلك الواحد بمعنى السفينة ، ووجه الدلالة في الفلك أنها مع ثقلها بنفسها وبما حمل فيها ، أو بما ملئت به تجرى في الماء ، ولا تفرق فيه مع رفته ولطافته ، وقوة الموج وهيجانه ، وتجري بالرياح مقبلة ومدبرة ، ولم يذكر الدلالة بالبحر مع أنه عجيب ، بل بالسفينة لأن جريان السفينة فيه مع ذلك بالرياح أعجب ، ولأن السفينة سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ، وفي ضمن ذلك استدلال بالبحر ، إذ حمل السفينة مع ذلك ، وسمى بحراً لاتساعه ، وتقدم كلام في ذلك ، وقدم البحر والسفينة على ذكر المطر والسحاب لأنهما ينشآن من البحر غالباً .

( بما ينفعُ النَّاسَ ) : يتعلق بحال محذوفة جوازاً لأنها كون خاص ، أى تجرى في البحر موقورة بما ينفع الناس من الطعام والشراب واللباس وغير ذلك ، ومعنى موقورة محملة بجميع ما تسعه ، والباء للآلة أو للتعدية ، ويجوز أن تقدر مصحوبة بما ينفع الناس ، فالباء المحال كقواه : أى بمال ، وما أهم موصول أو نكرة موصوفة على تلك الأوجه ، وضمير ينفع عائدها عليها ويجوز أن تكون الباء سببية متعلقة بتجري ، وما حرف مصدرى ، وفاعل ينفع ضمير عائده إلى الجرى المفهوم من تجرى ، أو إلى الفلك على أنه مفرد جازز التذكير ، بل أصله التذكير ، وإنما أنث للتأويل بالسفينة ، فذكر نظراً للأصل لأنه مركب ، ورد تذكيره وتأنيثه عن العرب لأنك أو لغيره ، وأنث في التي وتجري نظراً للتأويل ، أى ينفع الناس . ونفعهم يكون بالركوب ، وحمل ما أرادوا للأكل أو للتجارة أو لغير ذلك ، وذلك النفع آية عظيمة إذ خاق في كل قطر ما لم يخاق في الأخرى ، وأحوج أهل كل قطر إلى ما عند أهل القطر الآخر ، وجعل ذلك سبباً يتهتمون به خطر ركوب البحر . قال العلامة الأندلسي يحيى الشريفي المنسوب إلى قرية في الأندلس تسمى شرف :

قد يحسد الكلب فوق البحر راكبه  
وانكلب من جوعه يستلحس الدبرا

(وما أنزل الله من) : المابتداء .

( السماء من ) : للبيان ،

( ماء ) : السماء واحد السموات السبع وهي الأولى أو الدنيا أو الجنس .  
لأنه إذا قلنا إنه ينزل من الجنة أو من تحت العرش ، فإنه يخرقهن . أو المراد  
السحاب ، لأن كل ما علاك فهو سماء لك ، أو المراد جهة العلوى لأنها فوقك .  
والماء المطر ، خلق الله تبارك وتعالى الماء في السماء الدنيا ، ومنه ينزل إلى السحاب  
ثم منه إلى الأرض ، وقيل من الجنة أو من تحت العرش ، قيل السحاب من  
شجرة مثمرة في الجنة والمطر من بحر تحت العرش ، وقيل خلق في السحاب ،  
وهو مسمى باسم السماء ، وقيل يطلع من البحر فيعذب في الهواء ، وهو قول  
الحكماء وبعض العرب ، وتقدم كلام في ذلك .

( فأحيا به الأرض بعد موتها ) : شبه ييسها وعدم التولد منها بالموت  
وحاله ، وشبه إنزال الماء عليها والإنبات منها بإحياء ميت ، والآية في ذلك  
إحياء الناس والدواب والنبات به ، ونفع الخلق به ، ونزوله بقدر الحاجة  
لا نزولا مغرقا ، ونزوله عند الاستسقاء والدعاء ، ونزوله في مكان دون مكان  
( وبث ) : فرق .

( فيها من كل دابة ) : أي فرق ونشر فيها جماعة من كل نوع  
من أنواع الدابة ، ففعل بث مخذوف تقديره جماعة أو فرقة ، أو أفرادا .  
والدابة : الجنس . قال ابن عباس : يريد كل ما دب على وجه الأرض  
من جميع الخلق من الناس وغيرهم ، وذلك أن الدواب ينمون بالخصب  
والمطر ، ويعيشون ، ووجه الآية أنزل الماء الذي لا يماسك من جهة انعلو  
وتكوين النبات به ، وعمارة الأرض بالحيوان بسبب الماء والنبات ، وتأثير

الماء والنبات في الحيوان كله مع اختلاف أنواعه وألوانه وصفاته وأشكاله وطبائعه وأصواته ، ورجوع كل نوع إلى أصل واحد كائناس إلى دم ، والجمال والنوق إلى أصلهما ، وجملة ( بث ) معطوفة على جملة أنزل الله ، أو جملة (أحيا به) إن لم نجعل (ما) موصولا اسمياً حرفياً ، فلا يحتاج إلى عائذ في صلته فضلاً عن أن يحتاج إليه فيما عطف على صلته ، والمعنى على كونها حرفية وإنزال الله من السماء شيئاً من ماء فأحياؤه به الأرض بعد موتها ، ونشره فيها لإفراد كل نوع من أنواع الدواب ، وإن جعلنا ما اسما لم يصح عطف بث على أنزل الله ، لأن الله صلة وعائدها محذوف منصوب ، أى وما أنزل الله ، والمعطوف على الصلة صلة فيحتاج لعائد ، كما احتاجت الصلة المعطوف عليها ولا عائذ فيها فلم يصح عطفها على الصلة ، وإن قلت : تقديره وبث به أى أنزل من الماء بدليل فأحيا به . قلت : لا يجوز لأنك قدرته مجروراً ، وشرط تقديره مجروراً كون الموصول مجروراً بمثل جاره متعلقاً بمثل متعلقه ، وهذا الشرط غير موجود هنا ، اللهم إلا إن اغتفر في التابع ما لم ينتفر في المتبوع ، والكلام في عطفه على (أحيا) كذلك ، لأن (أحيا) معطوف على أنزل الله فكأنه صلة ، ولذا ربط بالهاء من به ، والمعطوف على ما عطف على الصلة كالمعطوف على الصلة ، واختار أبو حيان أن يكون المعطوف موصولا محذوفاً يعطف على الموصول . أى وما بثه فيها من كل دابة لفهم المعنى ولزيادة الفائدة وهو جعله آية مستقلة ، قال وحذف الموصول شائع في كلام العرب ، قال ابن هشام : أجاز الكوفيون والأخفش وابن مالك حذفه ، واشترط في بعض كتبه عطفه على موصول مذكور ، وإذا كان العطف لبثاً على (أحيا) فلا استدلال يكون بأن الدواب تنمو بالخصب وتعيش بالمطر ، وإذا كان على (أنزل) فنزول المطر وتولد النبات به ونشر الحيوانات .

( وتَصْرِيفِ الرِّيحِ ) : تقيها من موضع إلى آخر ، ومن حال إلى أخرى : كحرارة إلى برودة وبرودة إلى حرارة ، ومن لين إلى شدة ، ومن شدة إلى لين ، ومن عقم ، إلى لقح ومن لقح إلى عقم ، ومن رحمة

لعذاب ، ومن نصر لإذلال ، ومن إذلال لنصر ، ومن عذاب لرحمة ، وسميت ريحاً لأنها تريح . أعني تزيل ضيقاً من همّ أو من حرارة أو غير ذلك ، لأنها من الترويح بالواو ، ولأننا قيل رياح بالياء بكسر الراء فلا يقال أرياح لزوال الكسرة ، بل أرواح ، واستعمل عمارة بن عقيل ابن بلال بن جرير الأرياح في شعره ولحن في ذلك ، وقال له أبو حاتم إن الأرياح لا يجوز ، فقال : أما تسمع قولهم أرياح . فقال أبو حاتم : هذا خلاف ذاك ، فقال : صدقت ورجع . قال ابن عباس : أعظم جنود الله الريح ، قيل ما هبت ريح إلا لشفاء سقيم ، أو لإسقام صحيح ، قيل البشارة في ثلاث : رياح ريح الصبا وريح الشمال وريح الجنوب ، وأما ريح الدبور فهي الريح العقيم التي أهلكت بها عاد ، فلا بشارة فيها ، قال الشيخ هود : الجنوب فيما بلغنا من مطلع الشمس إلى مطلع سهيل ، والشمال من مغرب الشمس إلى بنات نعش ، والصبا من بنات نعش إلى مطلع الشمس ، والدبور من مغرب الشمس إلى مطلع سهيل . انتهى .

وقيل القبول وهي الصبا من مطلع الشمس إذا استوى الليل والنهار ، والدبور تقابلها ، والشمال هي التي تهب من جانب القطب ، والجنوب تقابلها والريح التي تأتي من غير مهب صحيح تسمى نكباء ، وجاءت الريح في القرآن جمعاً في الرحمة مفردة مع العذاب إلا قوله تعالى : ( وجرين بهم بريح طيبة ) وإنما أفردت فيه مع أنها رحمة ، لأن الريح اللاتفة بالسفن هي الواحدة المتصلة من جانب واحد ، وذلك أغلب وقوع الريح ، والرياح في سائر الكلام ، وكان ، صلى الله عليه وسلم ، إذا هبت ريح يقول : « اللهم اجعلها رياحاً ولا تجعلها ريحاً » وذلك أن ريح الرحمة نجىء متقطعة لينة من هاهنا وهاهنا ، وريح العذاب متصلة ملتزمة من جهة واحدة ، كأها جسم واحد ، والاستدلال بتصرف الرياح أن الريح جسم لطيف لا جسم ألطف منه غير الهواء . أعني الجو ، لا يمكن أن تمسكها أولاً تراها ، ولا أن تحبسها في موضع ، ومع ذلك تقلع الشجر الغليظ والصخر والبناء القوي المحكم . ويصرفها الله

جل وعلا كصرفك ما بك ، وإن قلت فلأنى أراها . قلت : الذى تراه هو ما حملته من تراب لا هى ، ومع ذلك لو أمسكها الله طرفه عين لمات كل ذى روح ، وأنتن ما على وجه الأرض ، وأنتنت الأرض . وقرأ حمزة والكسائى وتصريف الريح بالإفراد ، وكذا قرأ فى الكهف والحائىة . وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائى فى الأعراف والحمل ، والثانى من الروم وفاطر بالإفراد ، والباقون بالجمع وحمزة فى الحجر بالإفراد والباقون بالجمع ، ونافع فى إبراهيم والشورى بالجمع والباقون بالإفراد .

( والسَّحَابُ الْمُسَخَّرُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ) : عطف على خلق ، أى وفى السحاب المسخر ، أو على الرياح ، أى وتصريف السحاب ، وسمى سحاباً لسحبته فى الهواء ، وقيل يجر بعضه بعضاً ، والمسخر المذل ، سخره الله جل وعلا للرياح تذهب به حيث شاء الله ، ويمطر حيث شاء الله ، أو سخره الله تعالى فتماسك مع أن طبعه إما أن ينزل أو يصعد أو ينكشف ، لأن الشئ إذا كان متضاماً كثيفاً فطبعه النزول ، وإن لطف وخف جداً اقتضى طبعه الصعود ، وإن توسط بين ذلك تفرق للجوانب وزال عن موضعه والآية فى ذلك أن السحاب مع حمله المياه العظيمة التى تسيل بها الأودية تتعاقب بين السماء والأرض ، ويسير بمرعة كالشئ المسحوب :

( لآيَاتٍ ) : دلائل على وجود الله تعالى وكمال قدرته ، وجمع آية على سبيل التوزيع ، أى فى كل واحد من ذلك آية أو جمعها لأن فى كل واحد من ذلك آيات كثيرة لكن بحيث يجوز أن تسمى آية واحدة كما فى الوجه الأول .

( لَيَقُولُ يَعْثُلُونَ ) : يدركون الحق بعقولهم لتفكرهم بعقولهم واستعمالهم إياها ، فيوقنون أن لهذه الصنعة صانعاً قادراً كل القدرة سبحانه وتعالى . قال رسول الله ، صلى الله عليه وسلم : « ويل لمن قرأ هذه الآية فجح بها » أى لم يتفكر فيها ، شبه سماعها بدون أن تدخل إلى القلب بإدخال شئ فى الفهم حلوا مرغوب فيه بدون أن يسوغه إبطنه ، بل أخرجه ورمى به .

( ومين الناس ) : أراد الناس إجمالاً المشركين والمؤمنين ، ومن للتبعيض ، والبعض المتخذ أندادا مشركون لا مؤمنون ، ويجوز أن يريد الناس المشركين لأن بعض المشركين لا يتخذ أندادا ، وإشراكه إنما هو من جهة إنكار الله سبحانه أو نبي أو كتاب .

( مَنْ يَتَّخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً ) : أى أصناماً يسمونها أندادا ، لأنها تعادل الله عز وجل سبحانه وتعالى في زعمهم الباطل ، وأسماها الله بذلك باعتبار اعتقادهم فيها ، لأنها تفعل لهم أشياء كما يفعل الله ، ويترك الله بها بعض ما أراد بهم . والنند المثل المقاوم المنازع ، وقيل أندادا رؤساء من رجالهم يطيعونهم ، في معصية الله عز وجل ، وسماهم أندادا باعتبار مقتضى اتباعهم ، وترك ما أمر الله عز وعلا ، كأنهم أمثال الله مقاومون له قادرون ندرته ، حتى أساغوا لأنفسهم طاعتهم ومعصية الله ، أو باعتبار هؤلاء الرؤساء في الأمر بمعصية الله ورضاهم بها ، كأنهم مقاومون له تعالى ، ويحتمل عندي وجه آخر هو أن الله جل وعلا شنع عليهم في اتخاذهم أندادا من جنسهم ، كما شنع عليهم في اتخاذ الأصنام مما هم خير منهم ، ويدل لهذا الاحتمال والقول قبله قوله تعالى : ( إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا ) ، وبقوله : ( يَجْثُونَهِمْ ) بضمير العقلاء الذى هو : هم ، الذى أصابه أن يكون للعاقل تحقيقاً لا للعاقل تنزيلاً ، ويجوز أن يراد بالأنداد الأصنام والرؤساء معاً وما يشغل عن عبادة الله عز وجل . قال مجاهد الأنداد الأوثان ، وهو مثل تفسيري له بالأصنام .

( يَجْثُونَهِمْ ) : الواو ضمير من باعتبار معناه ، وقد اعتبر لفظه في قوله : ( يتخذ ) والهاء للأنداد وهم عقلاء لأنهم الرؤساء ، أو لهم وللأنداد تغليباً أو تنزيلاً للأنداد من الأصنام منزلة العقلاء ، أو للأنداد وتنزيلاً كذلك ، والحب ميل القلب إلى الشيء ومناسبته والرغبة فيه ، وهو نقیض البغض ، وسُمي بذلك حباً بضم الحاء أخذاً من لفظ الحبّة بفتح الحاء ، وهى نفس القلب ، لأن الحب بالضم ميل القلب أو أخذاً من حبة القلب وهو الجزء الذى



هو أدخل وأدق فيه ، لأن الحب أصابه ورسخ فيه ، ويحتمل أن يكون الحب بمعنى التعظيم والطاعة ، وساغ ذلك لأن الحب سبب للطاعة والتعظيم في الحملة.

( كَتَبَ اللهُ ) : أى كحب المؤمنين الله ، فالحب مصدر مضاف لما هو مفعول اصطلاحاً وهو لفظ الحلالة بعد حذف الفاعل ، وهو المؤمنون ، ووجه الشبه الاجتماع في الحب ، أحب المشركون الأنداد كما أحب المؤمنون الله ، جل وعلا ، لا المساواة في الحب ، فإن المؤمنين أشد حبا لله ، والدليل على فاعل المصدر الذى هو المؤمنون أن الحب الحقيقي المتبادر هو حب المؤمن به المطيع له إياه ، لا حب الكافر فلا لبس ، وكذا إن قلنا : إن الحب مصدر للمبنى للمفعول ، لأن الفاعل أيضاً هو المؤمنون ، ويجوز أن يراد كحب هؤلاء المشركين الله ، فحذف فاعل المصدر وهو المشركون ، أو المصدر من المبنى للمفعول والفاعل هو المشركون كذلك ، ووجه ذلك أن المشركين لا يخلون من حب الله حبا ما لأنهم يقرون بوجوده ورزقه ، كأنهم يحبونه ويطهرون إليه بالأنداد ، فيجمعون في قلوبهم حب الله وحب الأنداد ولو تفاوتوا عندهم ، أو يسوون بينه وبينها في الحب حتى إذا اضطروا أخلصوا لله تعالى ، كما قال الله تبارك وتعالى : ( فَلَمَّا رَكِبُوا فِي الْفُلِّ لَكَ دَعَاؤُ اللَّهِ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ) ، وقال عز وجل : ( تَدْعُوهُ نَصْرًا وَخِيفَةً لِّئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ) . ومحبة المؤمن لله ، جل وعلا ، إرادة طاعته والاعتناء بمراضيه ، ومحبة الكافر له ميل قلبه إليه من حيث المنافع ودفع المضار . وهذا أيضا موجود في المؤمن ومحبة الله لعبده إرادة لإكرامه وتوفيقه للطاعة وصونه عن المعاصي أصلا ، أو عن الموت عليها بالإصرار .

( وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ ) : من حب المشركين للأنداد ، لأن المؤمنين يطيعون الله ، ويخلصون له ، ولا يشركون به غيره في السراء ولا الضراء ، ولا يتركونه . والمشركون يعبدون الأصنام حتى إذا اضطروا أخلصوا لله ، وإذا نجاهم عادوا إلى عبادة الأصنام ، ويعبدون صنما ،

وإذا رأوا غيره أحسن منه ، أو تشاءوا به رفضوه وعبدوا غيره ، ويجمعون بين أصنام ، ومن يعبد صنمين أو أصناما ناقص الحب لمعبوده ، لا شراك في عبادته ، بخلاف المؤمن العابد لله الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، عبادة لا تزول لأنها بالذات . وعبادة الكافر لصنمه لأغراض فاسدة موهومة تزول بأدنى سبب ، ولأن الله ، جل وعلا ، أحب المؤمنين أولاً فأحبهوه ، فبحبه إياهم أحبه ، ومن شهد له بمعبوده بالحب فهو أشد حباً وأتمه ، ولأن المؤمن يعظم الله أبداً ، والكافر قد يهين صنمه ، وقد يعبد عجيباً فيأكله ، وقد أكلت باهلة لإهم عام المجاعة . ورضى الله عن عمر بن الخطاب قد كان بهذه الحالة ، فهداه الله إلى الإسلام والحمد لله ، ومن أراد أن يحبه إنسان فليقرأ [على ماء] : ( وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ) ، ويسقه أو يرش به وجهه أو غصن ريحانة ، ويناوله للشم ، وتفعل في الحب إذا أضيف إليها : ( وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي وَلَتُضْمِنَ عَنِّي عَيْنِي ) ، وآية الكرسي ، ومن كتب : ( وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَنْدَاداً ) ، ( وَالسَّمَاءَ بَنِينَهَا ) ، إل ( الماهدون ) ، وما يأتيهم مِن ذكر ) إل ( مُعْرِضِينَ ) في قرطاس ويثرب الماء الذي يغسل ذلك به بعد ما يقرأ ذلك على الماء كان محبوباً ، ومن كتب : ( يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِّلَّهِ ) وكتب قبائها أربعين تاء في رق غزال ويبخره بالماءعة والوبان ، وعلقه عليه أو على غيره كان ممن عايه علق محبوباً عند كل من يراه . ( وَلَوْ تَرَى ) : يا محمد أو يا كل من تمكن منه الروية ، والذين مفعوله ، وهذه قراءة نافع وابن عامر ويعقوب ، وقرأ الباقر : ( ولو يرى ) بالمشناة التحتية ، والذن فاعل ، وقيل فاعله ضمير السامع ، أو الرائي ، والذين مفعول .

( الَّذِينَ ظَلَمُوا ) : أنفسهم باتخاذ الأنداد ، وهذا من وضع الظاهر موضع المضمحل ليشنع عليهم بالظلم ، ومقتضى الظاهر ولو تراهم أو ولو يراهم أو ولو يرون ، لأنهم المتخذون الأنداد المتقدم ذكرهم .

(إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ) : متعلق بترى أو يرى ، كذا قالوا والتحقيق أن  
إذ مفعول يرى ، وأن القوة بدل اشتغال من إذا ومن العذاب ، ومفعول ترى ،  
أو يرى على القراءتين ، الثاني على أن الرؤية علمية أو الحال على أنها بصرية  
وهو التحقيق محذوف ، أى ولو تراهم لم تنفعهم أندادهم أو ولو يراهم السامع  
لم ينفعهم أندادهم ، أو ولو يراهم الرائي لم تنفعهم أندادهم ، وإذا جعلنا الذين  
فاعل يرى فالتقدير ولو يرى الذين ظلموا أندادهم ، لم تنفعهم . وجواب  
لو محذوف ناصب لقوله :

(أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) : على قراءة يرى بالتحية ، مع جعل الذين  
فاعله تقديره لعلموا (أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) ولا يملك غيره نفعاً ولا ضراً ،  
ويحتمل أن يكون (أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) مفعول ليرى التحية ، والذين فاعله ،  
وجواب لو محذوف تقديره : ولو يرى الظالمون ، أى يرون العذاب أن القوة لله  
جميعاً لندموا عن عبادة الأنداد من حيث أنها لم تتأهل للعبادة ، وأنه لا قوة لها  
تنفعهم بها أشد الندم ، أو لعلموا أنه لا قوة للأنداد ، أو أنها لا تنفع ،  
وأما الجواب على قراءة ترى بالفوقية فتقديره : لرأيت أمراً عظيماً ، وأما على  
التحية وجعل الفاعل ضمير الرائي أو السامع فتقديره : لرأى أمراً عظيماً ،  
وإن قلت : فما العامل في قوله : (أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) في قراءة المثناة ،  
وفي قراءة التحية مع جعل الذين مفعول به ؟ قلت : يجعل معمولاً للجواب  
المحذوف على التعليل ، أى لرأيت أمراً عظيماً ، لأن القوة لله جميعاً أو لرأى  
أمراً عظيماً ، لأن القوة لله جميعاً ، ويجوز على الأوجه كلها ، وقراءة التحية  
والفوقية جعله بدل لإضراب انتقال من العذاب ، أى إذ يرون أن القوة لله  
جميعاً ، لأنهم يرون ذلك يوم القيامة ، أو بدل اشتغال ، لأن كون القوة  
لله جميعاً له اتصال بتعذيبه الكفار ، وليس بعضه ، و(إِذْ) في الآية للاستقبال  
بدليل المضارع بعدها ، ويجوز أن تكون للمضى على أصلها مجاز التحقق  
الوقوع كأنهم قد رأوا أنهم سيرون ، ويرون كذلك مستعمل في معنى الماضي  
المجازى كذلك ، وقرأ ابن عامر يرون بالبناء للمفعول ، فتكون الواو على

قراءته مفعولا أولا نائبا عن الفاعل ، والعذاب مفعولا ثانياً ، وذلك من الإرادة البصرية المتعدية لاثنين بالهمزة ، أى إذا أراهم الله العذاب .

(وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ) : عطف على أن القوة لله جميعاً في جميع أوجهه . وقراءها يعقوب بكسر إن على الاستئناف ، أو لإضمار القول ، ويقدر الجواب قبلهما ، ويجوز أن يقدر بعدهما على أنهما معترضان ، والقول يقدر جملة مستأنفة أو معترضة أو حالا ، أو يقدر مفرداً حالا ، أى يقولون وقائلاً أنت أو ذلك الراى أو جمعا ، أى قائلين أو يقدر جملة جواباً للرأى لقالوا ( أن القوة لله جميعاً ) وهذا الوجه الأخير على أن الذين فاعل يرى بالتحية ، وجميعاً حال من الضمير الاستقرارى المستتر فى قوله : ( لله ) لا تأكيد للقوة خلافا لابن عقيل ، إذ أجاز التوكيد به ، ولو غير مضاف لضمير مؤكد ، ويجوز أن تكون لو للعرض ، ويجوز أن تكون للإيقاع للتمنى . وإن قلت : فهل يجوز أن يقدر ولو ترى الذين ظلموا يا محمد إلخ ، لعلمت أن القوة لله جميعاً أو أن الأنداد لا تنفع أو نحو ذلك ؟ قلت : لا يجوز لأنه يوهم أنه لا يعلم ذلك قبل يوم القيامة ، وليس كذلك ، اللهم إلا أن يكون الخطاب له ، والمعنى لمن يصح أن يخاطب بذلك ، ثم إنه يجوز تقدير الروية فى الدنيا ، أى ولو ترى فى الدنيا وقت رويتهم العذاب ، أو حالهم إذ رأوا العذاب فى الآخرة لرأيت أمراً عظيماً على إذ مفعول ترى أو مفعوله محذوف تقديره حالهم ، كما رأيت أو ولو يرى الراى أو السامع أو الذين ظلموا فى الدنيا حالهم ، إذ رأوا العذاب فى الآخرة أو رأوا فى الدنيا ، وقت يرون العذاب فى الآخرة ، لعلم أو لعلوا أن القوة لله جميعاً إلخ ، أو أن الأنداد لا قوة لها أو لا تنفع ، ويجوز كونها فى الآخرة ، أى لو كان هذا الوقت وقت الآخرة ، أو حصرت الآخرة فى الدنيا ، وترى الذين ظلموا ، أو يرى الذين ظلموا وقدر بعضهم ولو يرى الذين ظلموا أنفسهم حين اليوم رأوا العذاب فى الآخرة ، وعن الحسن : كان الكفار فى الدنيا غافلين عن عزة الله وقوته وشدة عذابه .

(إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا) : إذ بدل من إذا ، وتبرأ بمعنى تباعد ، والذين اتبعوا بالبناء للمفعول وهو الأول هو الرؤساء المطاعون ، والذين اتبعوا بالبناء للفاعل وهو الثاني هم الأتباع المطيعون لهم ، المقلدون لهم ، ومعنى تباعد الرؤساء عن الأتباع تنزههم عنهم ، وإنكار أن يكونوا قد أضلّوهم ، وقولهم قد ضلّوا بأنفسهم لا بأمرنا وتزيّننا بعد أن يقول الأتباع أضلّنا الرؤساء ، وذلك إذا أنزل العذاب يوم القيامة ، وعجزوا أن يدفعوه عن أنفسهم ، فضلا عن غيرهم ، وقيل الذين اتبعوا بالبناء للمفعول هم الشياطين ، والذين اتبعوا بالبناء للفاعل هم الإنس المتبعون للشياطين ، وقرأ مجاهد بيناء الأول للفاعل والثاني للمفعول ، أي تبرأ الإيتباع من الرؤساء أن يكونوا على صواب ، وأن يكونوا أهلاً أن يتبعوا .

(وَرَأَوْا الْعَذَابَ) : أي الذين اتبعوا والذين اتبعوا جميعا ، والجملة حال من الذين اتبعوا أو من الذين اتبعوا ، أو منهما على تقدير قد ، وقيل لا يلزم تقدير قد بناءً على جواز مجيء الفعلية الماضية المصرفة الفعل المثبتة الفعل حالا ، وقيل الجملة معطوفة على تبرأ الذين اتبعوا .

(وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ) : الباء بمعنى عن ، والهاء للذين اتبعوا والذين اتبعوا ، والأسباب الوصل التي كانت بينهم في الدنيا من الأرحام والمودة والصحبة والأعمال التي كانت بينهم في الدنيا خارجة عن الدين ، متضادين بها عليه ، والعهود والأيمان التي بينهم على الكفر سميت أسباباً تشبيهاً بالحبال التي يتوصل بها إلى الشيء ، فاستعير لها اسم الحبال وهي الأسباب ، وقيل أصل السبب الحبل الذي يرتقي به الشجر ، وقرئ تقطعت بالبناء للمفعول ، وتقطعت بهم الأسباب معطوف على تبرأ الذين اتبعوا ، أو حال على حد ما مر في رأوا العذاب ، أو حال من الواو في رأوا العذاب ، وجاز العطف على رأوا وعطفه على تبرأ الذين أولى من الحال ، والعطف على رأوا والحال في رأوا أولى من العطف ، قال السعد : لأن العطف في رأوا يؤدي إلى إبدال إذ رأوا العذاب ، من إذ يرون العذاب . وليس في ذلك فائدة

كبيرة بأن ما عطف على مدخول (إذ) كأنه مدخول لها ، ولأن الاستعظام الحقيقي والاستقطاع هو تبرؤهم في حال رؤية العذاب لا حال رؤيته ، وأما تقطع ما بينهم من الأسباب والوصل فمستقل للاستعظام والاستقطاع ، وليس تبعاً للتبرؤ .

(وقال الذين اتبعوا) : أى اتبعوا الرؤساء أو الشياطين .

(لو أن لنا كرامة) : رجعة إلى الدنيا .

(فنتبرأ منهم) : أى من الرؤساء أو الشياطين في الدنيا .

(كما تبرأوا منّا) : اليوم ، وقرأ مجاهد : وقال الذين اتبعوا بالبناء للمفعول ، وهم الشياطين ، أو الرؤساء ، ومنهم من الأتباع وذلك لإقراء إذ تبرأ الذين اتبعوا بالبناء للفاعل من الذين اتبعوا بالبناء للمفعول ، ولو للتمنى بدليل نصب المضارع في جوابه بعد فاء السببية ، وهو نتبرأ . قال ابن هشام المصرى وهو الذى أكثر ذكره : اختلف في لو هذه ، فقال ابن الصائغ وابن هشام يعنى ابن هشام الأندلسى الخضرى : هى قسم برأسها لا تحتاج إلى جواب كجواب الشرط ، لكن يوثق لها بجواب منصوب كجواب ليت . وقال بعضهم : هى لو الشرطية أشربت معنى التمنى بدليل أنهم جمعوا لها بين جوابين ، جواب منصوب بعد الفاء ، وجواب بعد اللام كقوله :

فلو نبش المقابر عن كليب      فيخبر بالذنائب أى زير

بيوم الشعتمين لقر عيننا      فكيف لقاء من تحت القبور

وقال ابن مالك : هى لو المصدرية أغنت عن فعل التمنى ، وذلك أنه أورد

قول الزمخشري ، وقد تجيء في معنى التمنى نحو : لو تأتيني فتحدثني ، فقال إن أراد أن الأصل وددت لو تأتيني ، فحذف فعل التمنى للدلالة لو عليه ، فأشبهت البيت في الإشعار بمعنى التمنى ، فكان لها جواب كجوابها فصحيح ، أو أنها حرف وضع للتمنى كليت فمنوع لاستلزامه منع الجمع بينهما وبين فعل التمنى ، كما لا يجمع بينهما وبين ليت . انتهى كلام ابن هشام .

قال : ولا دليل في نصب المضارع بعدها لإمكان أن يعطف مصدره على الاسم الخالص قبله ، كقوله تعالى : ( إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ ) . وقول ميسون بنت بحدل الكلبيّة :

للّبس عباءة وتقر عيني أحب إلى من لبس الشفوف

انتهى .

فإذا كانت شرطية محضة والنصب بالعطف على الإسلام الخالص ، أو شرطية مشربة معنى التثني ، والنصب في جواب هذا التثني ، فالجواب الشرطي محذوف ، أي لفزنا أو لأخذنا بثأرنا ، وكلام ابن هشام في قوله : ( فلو أنّ لنا كُرّةً فنكُون ) لكن الإتيان في حكم واحد . ومعنى تمنيم الكُرّة إلى الدنيا وتبرئهم منهم تمنيمهم أن يعودوا إليها ، فيؤمنوا بالله فيعبده ويتركوا خصماءهم في شرك ، ولا يتبعوهم فيه فيتخلصوا من عذابهم وشناعهم ، وما بعد لو فاعل المحذوف أي ولو ثبت أن لنا كُرّة .

( كذلك يُريهمُ اللهُ أعمالهمُ حسراتٍ عليهم ) : أي يريهم الله أعمالهم السيئة ندامات عليهم ، كما أراهم شدة عذابه ، وتبرؤ بعضهم من بعض : ويرى مضارع أرى الرباعي بالهمزة المتعدية لثلاثة : الأول الهاء ، والثاني أعمال ، والثالث حسرات ، إن كانت الإراءة عامية ، وإن كانت بصرية تعدت لاثنتين بالهمزة ، وحسرات حال من أعمال ، ومثل ابن هشام بالآية لما ينصب ثلاثة مفاعيل ، وكذا قال الزمخشري . قال ابن هشام في حواشي الألفية : هذا قول المعتزلة أن الأعمال لا تجسم فلا تدرك بحاسة البصر . وأما أهل السنة فيعتقدون أن الأعمال تجسم وتوزن حقيقة ، فيرى على هذا بصرية ، وحسرات حال . والمعتزلة يقولون علمية ، وحسرات مفعول ثالث ، والذي أجازوه ممكن عندنا ، فإنهم إذا أبصروها حسرات فقد علموها كذلك ، والذي نقوله نحن ممتنع عندهم . انتهى كلام ابن هشام .

والذي نقوله نحن معشر الإباضية الوهبية : أنها لا تجسم . وأن وزنها تعريف عاملها مقدار جزائها . فهي عامية لا بصرية . ويجوز كونها بصرية مجازاً شبه

العلم بالشيء برويته . والحسرة الندامة والغم على ما فات ، ووجه تسمية ذلك حسرة أنهم انحسر عنهم الجهل الذى حملهم على تلك الأعمال والأغراض الحاملة لهم ، أو ذهبت قوتهم ، وانحسار الشيء زواله عن موضعه ، فأيقنوا بالهلاك إذا رأوا هلاكهم بها ، وقال ابن مسعود : يريهم ما تركوا من الحسنات ، فيندمون على تضييعها ، وقيل تظهر لهم منازلهم فى الجنة ، فيقال لهم : تلك مساكنكم لو آمنتم بالله وأطعتموه ، ثم نقسم بين المؤمنين فحينئذ يشتد ندمهم لفوت ذلك النعيم وتعويض العذاب الدائم الأليم .

( وما هم بخارجين من النار ) : الأصل وما يخرجون بالجملة الفعلية عطفاً على يريهم بضم راء يخرجون ، وعدل عن ذلك إلى الجملة الاسمية للمبالغة فى الخلود ، والإيلاس من الخروج ومن الكثرة إلى الدنيا .

( يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالاً طيباً ) : قيل نزلت فى قوم حرموا على أنفسهم الأطعمة اللذيذة والملابس الحسنة ، وقيل : نزلت فى ثقيف وخزاعة وعامر بن صعصعة وبنى مدلج فيما حرموا على أنفسهم من الحرث والأنعام والبحيرة والسائمة والحام ، ويؤيده قوله : ( يا أيها الناس ) فإنه يقال فى مكة وهو المشهور . وأما تحريم الأطعمة واللباس فلأنما هو المنهى عنه بقوله فى المائدة : ( يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ) كما عبر فيه بقوله : ( يا أيها الذين آمنوا ) فإنه يقال فى المدينة والحلال المباح الذى أحلته الشريعة ، واحلت عنه عقدة التحريم ، وأصله من الحل الذى هو نقيض العقد ، والطيب ما يستلذ ، والمسلم لا يستطيع إلا الحلال ، ويعاف الحرام ، وذلك قول الشافعى ، وذكره الفخر . وقال مالك : طيباً حلالاً ، فهو على تفسير الشافعى نعت مؤسس ، وعلى تفسير مالك نعت مؤكد ، وكان الشافعى يمنع أكل الحيوان القذر ، وزعم أنه يجوز أن يكون طيباً : حالاً من الواو فى كلوا ، وأفرد لجواز أفراد فعيل مع الاثنين والجماعة ، أى مستطيين له ، أو طيبى الأنفس به مستلذين له . وقول الشافعى أولى ، لأن الحل أفاده قوله : ( حلالاً ) فليك طيباً فى معنى آخر هو ما تستلذه



الشهوة المستقيمة ، والتأسيس أولى من التأكيد ، وقيل الطيب هو الطاهر ، لأن النجس تكرهه النفس وتعافه ، ويحتمل أن يريد مالك أن طيبا بمعنى المبالغ في الحل ، فأفاد ما لم يفد قوله : ( حللا ) ، فليس نعت تأكيد عنده ، بل نعت تأسيس كأنه قيل حللا طاهراً من كل شبهة ، وعلى هذا يكون أولى من قول الشافعي لما فيه من الزجر عن الشبهة ، وأما ما تستلذه النفس فهو داخل في عموم الحلل ، وأما حللا ففعل كلوا ومن للابتداء متعلق بكلوا ، أو بمحذوف حال من حللا ، ويجوز أن يكون حللا نعت مصدر محذوف أى أكلا حللا أو حالا من ما على أن من للتبويض وأن مفعول كلوا محذوف أى شيئاً مما في الأرض .

( ولا تتبعوا خُطُوات الشَّيْطَان ) : لا تتبعوا الشيطان في تحليل الحرام وتحريم الحلال ، ولا في دخول الشبهة والحرام ، ولو اعتقدتم تحريم الشبهة والحرام ، والشيطان جنس الشياطين أو إبليس ، لأنه الذى سن المعاصى التى تأمر بها الشياطين ، وكلما عدا الشريعة والسنة فهو خطوات الشيطان من البدع والمعاصى . قال ابن عباس : خطواته أعماله ، وقيل نذر المعصية ، وقيل المحقرات من الذنوب ، شبه دعاء الشيطان للمعاصى أو تزيينه ليأبها بالمشى فى الأرض ، ورمز إلى ذلك بخطوات ، فإن الخطوة ما بين القدمين ، ولا تتبعوا ترشيح أو شبه ذلك بالخطوة التى هى على المعنى المصدرى ، وهو نقل القدم فى المشى على الاستعارة التصريحية ، ولا تتبعوا ترشيح أيضاً ، وخطوات بضم الخاء فإسكان الطاء قراء نافع وأبى عمرو وحزمة ، حيث وقع والمفرد خطوة بضم فإسكان كذلك ، وقرأ قبل وحفص وابن عامر والكسائى خطوات بضم الخاء والطاء حيث وقع تبعاً للخاء ، وقيل هما لغتان فى جمع خطوة ، ويجمع بأن الاتباع لغة ، وقرئ خطوات بفتح الخاء والطاء ، وقرئ خطوات بفتح الخاء وإسكان الطاء لغتان لغة اتباع ، ولغة ترك الاتباع والمفرد عليهما خطوة بفتح الخاء وإسكان الطاء . وهو مصدر يدل على المرة ، وقرئ خطوات بضم الخاء والطاء ، وهمز الواو كما تهمز الواو المنضمومة

تنزيلا للضم قبلها منزلة للضم عليها ، كما سهل لا توأخذنا وهي ما بين القدمين  
أو هي من خطأ بمعنى جاوز بالهمز .

( إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ) : ظاهر العداوة لكل أحد ، لأن المؤمنين  
والكافرين جميعاً قد جربوا عليه الغرور في بعض الأشياء الدنيوية ، فليحمل  
الباقى على أنه غرور منه ، ولأن المؤمنين قد جربوا عليه الغرور في أمر الدين ،  
ولأن الله ، جل وعلا ، قد أظهر عداوته لكل أحد بلبائنه من السجود لآدم  
وإخراجه من الجنة ، أو ظاهر العداوة عند ذوى البصائر ، ولو كان يظهر  
الموالاة لمن يغويه كما سماه ولياً لهم في مثل قوله : ( أولياؤهم الطاغوت ) ،  
أو مظهر لعداوته ، لأنه ولو كان يظهر أنه ولى لهم ولكل من يريد غروره  
لكن وسأوسه ظاهرة ، فإذا فعلها فقد أظهر العداوة لظهور أنها مضرّة ،  
ألا تراه يوسوس للناس بما قد علموا أنه مضرّة لهم ، وبما قد تضرروا به  
قبل ذلك ، والعدو يطلق على الواحد والاثنتين والجماعة .

( وَإِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ )  
بيان لعداوته ووجوب التحرز عن اتباعه ، وهو أيضاً بيان لظهور عداوته ،  
فإن من يأمرك بالسوء والفحشاء ويقول بما لا تعلم ، ولا يأمرك بخير أصلاً  
لا تخفى عداوته ، بل هي ظاهرة فإن الشيطان يأمر بما يسوء الإنسان ويضره  
ويغم قلبه في الدنيا كالآخرة ، وبما يفحش أى يقبح فهو يقبح على الفاعل  
وينقص منه ويعير به في الدنيا كالآخرة ، وقد ينصح إلى ذلك قطع يده  
أو جلده أو رجمه ونحو ذلك من الحدود . وهي أمر ضار وبأن يقول  
ما لا يعلم ، فإنه ضرر في الدنيا كالآخرة ، كإتهان وتصديق القائل بلا بينة ،  
وتحريم ما حل . ونحو ذلك ألا ترى أن ضرر الإتهان الجاد حيث يجب والتغيير  
والأدب والحبس والذكال بحسب الحال والنصر . وقد يوقع ذلك في ضمان  
المال والنفس وكذا تصديق القائل بلا بينة ، وكذا تحريم ما حل ففيه تضيق  
الواسع . وفيه الحجر على الناس فيأخذ من كسر الحجر الباطل فيضره .

فقد يؤخذ منه ثأر ضرره فلذلك ونحوه ضرر ظاهر ، فقد ظهرت عداوة من يأمرك به ، ثم إنه لا يمضى أن أسر الشيطان هو وسوسته وتزيينه ، وأنه يطلب الفعل ، فإن قلنا : إن الطلب أو الإخبار بغير اللسان المسموع كالإشارة والرشوة كلام حقيقى فى اللغة ، فالأمر حقيقى . وإن قلنا : إنه كلام مجازا فى اللغة كالإصطلاح ، ففى يأمر استعارة تصريحية تبعية شبه تزيينه ووسوسته وبعثه إلى الشر يأمر باللسان المسموع بجامع الدعاء إلى الشئ ، فاشتق منه يأمر ، وفيه تشنيع عليهم بكونهم مأمورين للشيطان ، وبأن وسوسته الضعيفة أثرت فيها كالنطق الصحيح الصريح ، وقيل الأمر حال الكهانة فهو حقيقة أيضاً ، ولك أن تقول المراد عموم الدعاء إلى الشر بقطع النظر عن كونه فى الكهانة ، أو كونه بالوسوسة ، وكونه حقيقة أو مجازاً ، فهو حقيقة أيضاً ، والسوء والفحشاء شئ واحد ، وهو المعاصى ، ولكن عطفهما كالمشتغرين باعتبار الوصفين ، فإن المعصية من حيث إنها تسوء صاحبها وغيره دنيا وأخرى ، تسمى سوءاً ، ومن حيث إنها قبيحة تسمى فحشاء ، كأنه قيل يأمرهم بشئ يسوء ويقبح ، وجمعهما مع القول بغير علم ، وهو عام فى كل قول بلا علم إشارة إلى القوى الثلاث ، فإن السوء وهو الإضرار يتولد من إفراط القوة الغضبية ، والفحشاء تتولد من إفراط القوة الشهوانية ، والقول بلا علم يتولد من إفراط القوة النطقية ، لشوب العقل بالوهم الذى سخره الشيطان .. وقيل : السوء الإثم الصغير والكبير الذى يسوء فاعله ويخزيه ، والفحشاء الكبيرة التى ظهر قبحها أو اشتد قبحها ، والسوء قبيح أيضاً ، لكنه دون الفحشاء ، أو لم يظهر قبحه للعامة وسواء فى ذلك القول والفعل والاعتقاد . وعن ابن عباس رحمهما الله تعالى : السوء ما لا حد فيه ، والفحشاء ما فيه الحد ، وقيل الفحشاء الزنى ، وقيل ما تفاحش ذكره ، وقيل البخل ، قيل : وأصل الفحش قبح المنظر ، ثم استعمل فيما يستقبح ، والشرع عندنا وعند الجمهور هو الذى يحسن ويقبح ، وبهذا الاعتبار نقول : كلما نهى عنه الشرع فهو فحشاء إذا كان نهى تحريم . وقيل : المراد بقولهم : ( ما لا يعلمون )

تحريم الحرث والبحيرة والسائبة ونحو ذلك ، وكذا قال الطبري : وقيل :  
 إتخاذ الأنداد ، وتحريم الطيبات ، وتحليل المحرمات ، والتحقيق ما فسره به  
 من القول بلا علم صحيح مطلقاً ، فيدخل فيه القول بحل ما حرم مع العلم بحرمته  
 والقول بتحريم ما حل مع العلم بحله ، والقول بحل شيء أو حرمة مع عدم  
 العلم بحل ولا حرمة ، ولا إفتاء بلا علم ، والقضاء بلا علم ، والجزم بالظن ،  
 والمذاهب الباطلة كمذاهب إثبات الروية ، فإن حديث إنباته إما كذب منهم ،  
 وإما مأول بما هو غير الروية كما يأتي في محله . وأما قولنا في الاجتهاد فإنه -  
 ولو كان ظناً - لكنه لما كان مستنداً إلى أمر شرعي كان وجوبه قطعاً ،  
 وكان بما يعبد الله به ، وكان من جملة العلم والوسوسة فعل الشيطان مخلوقة لله ،  
 وهي حروف وأصوات منتظمة خفيفة وهمية تشبه الكلام أقدر الله عز وجل  
 الشيطان على إيصالها إلى باطن الإنسان والجن . وعنه صلى الله عليه وسلم :  
 « إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم » ، وخطأ عندنا من زعم أن  
 الوسوسة فعل الله ، تعالى الله عن ذلك ، والقول بذلك كفر إلا إن أراد  
 قائله بالفعل الإيجاد والخلق .

( وَإِذَا قِيلَ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ) : أى وإذا قيل للناس المذكورين  
 في قوله جل وعلا : ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا ) ، وفيه التفات من الخطابات  
 السابقة إلى الغيبة ومقتضى الظاهر ، وإذا ( قِيلَ لَكُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ )  
 قلتم بل نتبع لكن ذكرهم بلفظ الغيبة ليكون الكلام موجهاً في توبيخهم إلى  
 غيرهم ، بحيث لا يكون لهم مدخل في الخطاب به أعلى بضالهم ، كأنه قيل  
 للعقلاء أنظروا إلى هؤلاء الحمقاء ، ماذا يقولون إذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله  
 ولأنهم ليسوا أهلاً للخطاب ، حيث اتبعوا الشياطين بعد ما نهاهم الله عز وجل  
 عنهم ، لشدة جهلهم ، وكمال غباوتهم ، ويجوز أن يكون الكلام متصلاً  
 بقوله : ( ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً ) ، فالالتفات والمراد على  
 الوجهين المشركون من العرب ، أى وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله في القرآن

من الحجج والآيات والأحكام الشرعية ، وترك اتخاذ الأنداد ، وترك تحريم ما أحل الله ، وتحليل ما حرم ، واتباع خطوات الشيطان .

( قالُوا تَتَّبِعُ مَا الْقَيْسَا ) : ما وجدنا .

( عليه آباءنا ) : من اتخاذ الأصنام وتحريم السوائب ، والبحاير ونحو ذلك ميلا إلى التقليد ، ولمن يدعي الإسلام طرف من هذا نحاججه بالأدلة والبراهين القرآنية والسنية ، فلا يتبعها وبآثار العلماء فيأبى إلا ما وجد عليه بعضاً من الناس مما خالف القرآن والسنة والأثر . وعن ابن عباس : دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهود إلى الإسلام ، فقال طائفة منهم كرافع ابن خارجة ومالك بن عوف وغيرهما : بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا ، فهم كانوا خيرا منا وأعلم ، فنزلت الآية . ومثل هذه المقالة اليهودية يقول بعض من يدعي الإسلام وعلى ما قال ابن عباس : يكون الضمير عائداً إلى غير مذكور ، أو إلى من في قوله : ( من يتخذ ) على أن الأنداد الرؤساء فلان اليهود ، قبحهم الله ، يقتدون رؤسائهم ، وعلى ما قاله ابن عباس ، يكون قوله لا : ( ما أنزل الله ) ، شاملا للتوراة كالقرآن ، لأنها تأمر بما يأمر الحق ، ويجب اتباعها في كل ما لم ينسخ بالقرآن ، ويجوز عود الضمير للناس مراداً به اليهود على طريق الاستخدام إن عاد إلى الناس في قوله : ( يأبى الناس ) وعلى ما يشبه الاستخدام إن عاد إلى الناس في قوله : ( ومن الناس ) .

( أَوْ كَوَّ كَانَ آبَاؤُهُمْ ) : الهمزة للاستفهام الإنكارى ، أنكر أن يكونوا على صواب في تقليد الآباء ، أو للتعجب ، يعنى إيقاع السامع في عجب ، ومدخولهما محذوف أى يقولون ذلك أو يتبعون آباءهم ، والواو للحال ، وصاحب الحال واو يقولون ، أو واو يقلدون ، أو آباء المقدر ، أو للعطف على حال محذوفة ، أى يقولون ذلك أو يتبعون آباءهم لو كان آبائهم يعقلون ويهتدون ، ولو كان آبائهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون ، على معنى يقولون ذلك ، أو آيتبعونهم سواء علموا أو جهلوا ، واهتدوا أو لم يهتدوا ، وجواب لو محذوف دل عليه ما يقدر من قولك يقولون أو يتبعون ، ويجوز

أن تكون الهزمة مما بعد الواو ، والواو للاستئناف ، أو لعطف هذا الكلام من الله على جملة تتبع ما ألفينا عليه آباءنا من كلامهم ، أو للحال من كلام الله وصاحب الحال من كلامهم ، وهو ( نا ) من ألفينا ، والمعنى أو لو كان آباؤهم الذين يذبحونهم .

( لا يعقلون شيئاً ) : من الدين .

( ولا يهتدون ) : إلى الصواب . والآية مانعة لمن قدر على الاجتهاد من التقليد ، أو مانعة لمن قدر على النظر وال ترجيح أن يقلد قولاً من الأقوال ، ويترك نظره وترجيح ما يظهر ترجيحه له ، واتباع القرآن والسنة ليس تقليداً واعلم أن الحق هو القرآن والسنة ، وما لم يخالفهما من الآثار ، فن قام بذلك فهو الجماعة والسواد الأعظم ولو كان واحداً ، لأنه نائب النبي ، صلى الله عليه وسلم ، والصحابة والتابعين الذين اهتدوا ، وكل مهتد ، ومن خالف ذلك فهو مبتدع ضال ولو كان جمهور . هذا ما يظهر لى بالاجتهاد ، وكنت أقرره للتلاميذ عام تسع وسبعين ومائتين وألف ، فأصحابنا الإباضية الوهبة هم الجماعة ، والسواد الأعظم وهم أهل السنة . ولو كانوا أقل الناس ، لأنهم المصيبون في أمر التوحيد وعلم الكلام والولاية والبراءة والأصول دون غيرهم ، وأما الفروع فقولهم فيها أصبح لأدلتها . لكن قد يشاركهم غيرهم في الصحة فيما خالفهم ، ثم اطلعت بعد ذلك بسحو عمين على ما ذكرته ووجدته نصاً للثوري ، قال الشعراني : كان سميان الثوري يقول : المراد بالسواد الأعظم هم من كان من أهل السنة والجماعة ، ولو كان واحداً والحمد لله . والشاهد في قوله : ولو كان واحداً مع حقيقة قوله أهل السنة والجماعة الصادقة على أصحابنا ، ولو أراد هو أهل المذاهب الأربعة وهم أهل أهواء .

( ومثل الذين كفروا ) : أى صفتهم الشبيهة بما يضرب مثلاً للغرابة ومع من يدعوهم إلى الإيمان والإسلام ، وإنما قلت كذا لقوله :

( كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دَعَاءَ وَنِدَاءً ) : فان فيه الناعق والمنعوق عليه ، فالناعق هو الإنسان الذي يصوت على نحو الغم كالراعى وما لا يسمع إلا دعاء ونداء هو المنعوق عليه من نحو الغم ، والباء بمعنى على أو للإصاق المجازى ، أو بمعنى مع ، فحال المشركين المصرين مع من يدعوهم إلى الإيمان والإسلام كحال الراعى مع دوابه ، فهم لا تؤثر في قلوبهم ما يؤمرون به من الإيمان والإسلام ، كما تسمع الدواب صوت الراعى في غنائه وكلامه ودعائه وندائه لغيرها غير زجره لها وغير سوقه لها ولا تفهمه ، وهب أنه دعاها فجاءت ، وساقها فانسأقت ، لكن عادة فيها جارية مألوفة لها من غير أن تعتقد في ذلك معنى ، كما قد تقول لمشرك قل لا إله إلا الله محمد رسول الله وما جاء به حق ، فيقول له من غير أن يفهم معناه على الحقيقة ، ولا أن يعتقده ، والكلام يحتاج إلى تقدير مضاف أو لا آخر ، والأصل : ومثل داعي الذين كفروا كمثل الذى ينعق ، ومثل الذين كفروا كمثل بهائم الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ، وفاعل يسمع ضمير عائد إلى ما ، ويجوز أن يكون الدعاء والنداء هما من الناعق ، يدعو البهائم ويناديهما فتمثل من غير أن تعرف حقيقة الدعاء والنداء ، بل تتبع ظاهر دعائه وندائه ، والمشركون كذلك يتبعون ظاهر حال آباءهم جاهلين بما يترتب على اتباعهم ، وبحقيقة حالهم ، وإن قلت : يتعين هذا لقوله : ( بما لا يسمع إلا دعاء ونداء ) قلت : لا يتعين لأنك إذا تكلمت لأحد بحضرة إنسان آخر صح أن يقال تكلمت معه ، أى فى حضرته ، وأن يقال أوصلت صوتك بسمعه ، والصقته به ، وأن يقال علوته بكلامك ، وهذا على أن العميق بمعنى الصوت مطلقاً ، وأما على أنه بمعنى صوته على البهائم فيتعير هذا الوجه إلا على المجاز من أن يطلق على مطلق الكلام مجازاً ، كما هو الوجه الأول الذى أشرت إليه بقولى : كما تسمع الدواب صوت الراعى فى غنائه وكلامه ، ويجوز أن يكون شبه دعائهم الأصنام بالنعق على البهائم ، ثم رايته قولاً للجاهد ، وهذا لا يحتاج إلى تقدير مضاف ، لكن لا يساعده قوه إلا دعاء ونداء ، لأن الأصنام لا تسمع الدعاء والنداء ولا غيرهما ، اللهم إلا أن يجعل ذلك من الاستعارة

التشيلية ، أى ومثلهم فى دعائهم الأصنام فيما لا جدوى فيه ، كمثل الناعق بما لا يسمع ، وزعم بعض أن الآية من الاحتباك البديعى ، وأن التقدير مثل الذين كفروا معك يا محمد ، كمثل الناعق مع الغنم ، ويرده أن الاحتباك إن تحذف من كل طرفى كلام ما أثبت نظيره فى الآخر ، وهنا حذف قولك يا محمد من طرف واحد ، أثبت نظيره فى الطرف الآخر ، ولم يحذف من الطرف الآخر شيء موجود فى الأول ، وعن ابن عباس وعكرمة والسدى وسيبويه : أن المعنى تشبيه واعظ الكفار وداعبهم بالراعى الذى ينطق بالغنم أو الإبل ، فلا تسمع إلا دعاءه ونداءه ولا تفقه ما يقول ، أى لكن تنزجر أو تنجى بذلك الصوت إجمالاً من غير أن تفهم أجزاء الكلام وحقيقته ، فالذين بها كضرب الحجر أمامها فى نها تنزجر به ، قال الحسن : كمثل الراعى الذى يصيح بالغنم فترجع رءوسها لا تدرى ما يقول ، ثم تضع رءوسها ، فكذلك هم إذا دعوا إلى الهدى واعلم أن الدعاء طلب الفعل والنداء الصوت ، قاله الجوهري ، أى الصوت من حيث رفعه ، فالصوت من حيث رفعه يسمى نداءً ، كما قال إن أندى الصوت أن ينادى ، داعيان ومن حيث إنه فى معنى الطاب يسمى دعاء ، وقال القرطبي : الدعاء للقريب ، والنداء للبعيد وهو مشكل ، إلا أن أراد بقوله للقريب الكناية عن كون رفع الصوت غير مراد فى مدلول الدعاء ، وجملة : ( مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الذِّئْبِ ) الخ معطوفة على جملة : ( وإذا قيل لهم اتبعوا ) ، وأما النعيق فقد علمت أنه الصوت مطاقاً ، قال الزمخشري : يقال نعق المؤذن ونعق الراعى بالضأن . قال الأخطل :

فانعق بضأنك يا جرير فلانما      متلك نفسك فى الخلاء ضاللاً

وقيل مختص بقول الراعى فى البهائم ، وفيه قول آخر أنه مختص بالصوت على الغنم ، وليس الراعى فى تلك الأقوال قيلاً ، وأما اغراب فيقال نعق بالغنم المعجمة غالباً ، وقد يقال أيضاً نعق بالمهمة .



( صُمُّكُمْ عَمَى ) : أى هم صم بكم عمى ، فالابتداء محذوف للعلم به ، أى لا يخفى أن هذه صفات المشركين ، فهذا معنى قولنا إنه مرفوع على النعم ، إذ ذمهم بشهرة تلك الصفات من حيث إنها معلومة لهم ، ولو لم يذكر ضميرهم أو ظاهرهم ، والمعنى أنهم صم عن قبول الحق ، بكم عن انتظن به ، عمى عن طريقه وقد مر .

( فَهَمْ لَا يَعْقِلُونَ ) : لا يكتسبون لعقولهم ما ينفعهم من أمر الدين ، كما لا تعقل الغنم والبهايم أتركهم التدبر بعقولهم ، وإنما كهم في التقليد .

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ) : مفعول كلوا محذوف ، أى كلوا شيئاً أو بعضاً من طيبات ما رزقناكم ، وفي التعبير بشيء أو بعض مع من الابتدائية أو التبعية تلويح إلى ألا يرغبوا في المأكولات ، ولا يجعلوها هماً لهم ، وإنما ذلك من شأن من لا يهمله أمر الدين ، فلا يبالي بما تجر إليه الرغبة فيها ، والطيبات الحلال ، أو اللذائذ الحلال ، وإنما كرهه لينبه أنها رزق منه آمن به علينا ، وليأمرنا بشكره ، وما رزقناكم هو جميع ما ننتفع به من مأكول وغيره ، فالأكل بعضه ، الذى يظهر لى أن قوله عز وجل : ( كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ) ، مجاز مركب غير استعاري ، فإن هذه الحملة موضوعة للأمر بالأكل من الطيبات ، واستعملت في معنى الزجر عن أكل الحرام ، فليس قوله : ( كلوا ) على ظاهره من الأمر فضلاً عن أن يقال إنه أمر للوجوب أو الإباحة ، ويحتمل أن يكون الكلام حقيقة أمراً بالأكل أمراً لإباحة إيذاها بالتوسيع في كل شيء ، وقيدته بالحلال أو رداً على من حرم على نفسه بعض ما حل ، أو على من حرم على نفسه بعض اللذائذ ، ويحتمل أن الأمر في ذلك للوجوب بالنظر إلى حفظ النفس عن الجوع المؤدى إلى الموت ، أو إلى تلف عضو أو منفعة عضو ، أو إلى الضعف المؤدى إلى العجز عن القيام بالفرائض كالصلاة والصوم والحج ، وقد يندب الأكل كالأكل مع الضيف إذا كان ترجى بركته ، وكالأكل مع الضيف إذا كان لا يأكل إن لم يأكل معه ، فإنه يأكل إن لم يكن يجد الشبع ،

والحلال في ذلك كله قيد ، وحرام أكل الحرام وإيكاله ، ففي مسلم عن أبي هريرة ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله طيب ولا يقبل إلا الطيب وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال : ( يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ) ( وَقَالَ : ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا من طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ) » . وفي الحديث تفسير الطيبات بالحلال ، إذ ساق الآيتين بعد قوله : « إن الله طيب ولا يقبل إلا الطيب » ، ثم ذكر : « الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يده إلى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فأنى يستجاب له » وفي رواية فأنى يستجاب لذلك ، والأشعث بعيد العهد بالدهن ، والأغبر بعيد العهد بالغسل والنظافة .

( واشكروا لله ) : على طيبات ما رزقناكم وتحليل ما في الأرض لكم والشكر هو القيام بحق النعمة باستعمال الجوارح المغذاة بها ، والمتنفعة بها في العبادة وإنفاق الواجب منها .

( إن كنتم إِيَّاه تعبدون ) : جوابه مخذوف تقديره فإن عبادته لا تتم إلا بالشكر أو مدلول عليه بما قبله ، لئى فاشكروه ، والعبادة العمل الصالح ، وغنديم إياه لا محصر ، أى إن كنتم تخصونه بالعبادة ، وقيل معناه إن كنتم عارفين بالله وبنعمة فاشكروه ، وهو من الشرط الذى أريد به التثبيت وهز النفوس ، فإن الشكر واجب عليهم عرفوه وعرفوا نعمه أم لا ، وخصوه بالعبادة أم لا ، وروى البيهقى وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم : « يقول الله تبارك وتعالى إني والإنس والجن في نيا عظيم أختق ويعبد عيرى ، وأرزق ويشكر غبرى » ، وروى أبو داود والنسائي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : « الطاعم الشاكر كالصائم الصابر » وروى أبو عمر ، وابن عبد البر في كتابه المسمى ببهجة المجالس : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : « ما أنعم الله على عبد من نعمة فعلم أنها من عند الله إلا كتب الله له شكرها ، وما علم الله من عبد ندامة على ذنب إلا غفر له » ، قبل

أن يستغفره ، وإن الرجل ليلبس الثوب فيحمد الله فما يبلغ ركبتة حتى يغفر له قال وفي التوراة أشكر لمن أنعم عليك وأنعم على من شكرك فإنه لازوال للنعم إذا شكرت ، ولا مقام لها إذا كفرت ، وقال القشيري : قال أهل العلم بالأصول : نعم الله تعالى على ضربين ، نعمة نفع و نعمة دفع ، فنعمة النفع ما أولاهم ، و نعمة الدفع ما زوى عنهم ، وليس كل إنعامه سبحانه انتظام أسباب الدنيا والتمكن منها ، بل اللطاف الله تعالى فيما زوى عنهم من الدنيا أكثر وإن قرب العبد من الرب تعالى على حسب تباعده من الدنيا .

(إنما حرم عليكم الميتة) : أى ما حرم عليكم إلا الميتة والدم إلخ . والحصص إضافى منظور فيه إلى الحيوان ، فلا يشكل أنه قد حرم غير ذلك كالأنجاس والمنتجسات ، إذ كانوا يحرمون بعض الطيبات ويحرمون السائبة والبحيرة ونحوها ، فرد الله جل وعلا عليهم بأن المحرم : الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به لا ما تحرمونه ، ويجوز أن يكون إضافيا منظورا فيه إلى السعة كأنه قيل : ما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به إلا في السعة ، وأما في الضرورة فما حرم ذلك ، ثم إن كان الخطاب للمؤمنين الذين حرموا بعض اللذائذ مع الميتة وما بعدها ، فالقصر لإفرادى ، وإن كان للكفار الذين حرموا السائبة ونحوها مما هو حلال دون الميتة وما ذكر بعضها فقصر قلب ، وإن كان لمن رأى تحريم المؤمنين وتحريم الكافرين فردد هل حرم جميع ما حرم المؤمنون أو بعضه أو ما حرم الكافرون فقصر تعيين ، وفاعل حرم بالبناء للفاعل ضمير يعود إلى الله ، والميتة بالنصب مفعول به ، وإنما معطوف به وكاف وهى المفيدة للحصص ، قرئ إنما حرم عليكم الميتة بالبناء للمفعول ، ورفع الميتة فلأنما معطوف ، وكاف مقيد للحصص ، والميتة نائب حرم ، ويجوز أن يكون ما إسمياً موصولا . وقرئ إنما حرم عليكم الميتة بالبناء للفاعل والتشديد ورفع الميتة على أن إسمها لأن ، وفي حرم ضمير نائب الفاعل عائد عليها ، والجملة صلتها ، والميتة خبر إن ، أى إن الذى حرم عليكم هو الميتة ، وعلى هذا فقيد الحصص تعرف المسند والمسند إليه . وقرئ إنما حرم

عليكم الميتة بفتح الحاء وضم الراء خفيفة ، ورفع الميتة فتما معطوف ، وكاف  
والميتة فاعل حرم ، ومفيد الحصر إنما ، ويجوز أن يكون ما إسمها موصولا  
إسماً لأن ، وفي حرم ضميره الفاعل ، والجملة صلة ، والميتة خبر إن ،  
ومفيد الحصر تعريف المسند والمسند إليه ، أى إن الذى حرم عليكم هو الميتة ،  
واختار الزجاج كون إنما معطوف وكافا فى قراءتى الرفع فيكون الميتة هو  
المسند إليه والمسند حرم ، واختار السعد كونه إن وإسمها لتبقى إن على عماها  
وهو الأصل ، فيكون الميتة مسنداً وما مسند إليه . قلت : لكن تخالف أصل  
الحصر كلما جعلنا ما إسمها لأن ، لأنها متصلة بالنون كالحط ، واتصالها يقتضى  
أنها كافة ، وكونها إسمها لأن يقتضى انفصالها عن النون . وقرئ إنما حرم عليكم  
الميتة ببناء للفاعل وتشديد حرم ورفع الميتة ، فلأنما إن وإسمها وفاعل حرم  
ضمير عائد إلى الله ، والجملة صلة ما ، والرباط محذوف ، والميتة خبر إن ،  
أى إن الذى حرمه الله عليكم هو الميتة ، فمفيد الحصر تعريف المسند إليه وهو ما  
والمسند وهو الميتة ، وهذا أولى من قول بعضهم فى هذه القراءة إنما مكفوف  
وكاف ، وأن مفعول حرم محذوف ، وأن الميتة خبر لمحذوف ، وأن الجملة  
صفة للملك المحذوف ، أى إنما حرم الله عليكم شيئاً هو الميتة ، أو هو الميتة  
مستأنف لما فى ذلك من التكلف ، ويقدر مضاف أى حرم عليكم نفع الميتة ،  
وهذا المضاف المقدر مساط على الدم ولحم الخنزير وما أهل به لغير الله ،  
فإنه يحرم أكل ذلك وشربه كشرب لبن الميتة والخنزير ولبن ما أهل به لغير الله  
وشرب الدم وشرب لحم أو غيره فى الماء أو غير الماء ، وأكل ثمنه ورهنه ،  
والاستئجار به وإصداقه ، والمداواة به ، وكل انتفاع إلا ما استثنى الشارع  
من جواز الانتفاع بجلد الميتة المدبوغ وصوفها ووبرها وشعرها وريشها ،  
واختلاف فى العظم والقرن والبيضة قشرها وداخلها . والأحاديث تدل على  
ذلك ، وبضاً الحرمة المضاف إلى عين الشيء مفيد فى العرف حرمة التصرف  
فيها مطلقاً إلا ما خصه الدليل ، كالتصرف فى المدبوغ كما قاله القاضى :  
ومن الأحاديث الدالة على ذلك حديث البزار عنه صلى الله عليه وسلم :

« إن الله حرم الخمر وثمنها ، وحرم الميتة وثمنها ، وحرم الخنزير وثمنه » وقال القزويني والسعد أخذنا من كلام الكشف ما حاصله : أن أدلة الحنف كثيرة ، وأن منها العقل ومن الأدلة على تعيين المحذوف ما هو المقصود الأظهر في الكلام ، نحو حرمت عليكم الميتة ، ومثله آية البقرة ، أى حرم تناول الميتة ، فإن العقل دل على أن الأحكام الشرعية إنما تتعلق بالأفعال دون الأعيان فلا بد هاهنا من محذوف ، والمقصود الأظهر دل على أن المحذوف تناول أن الغرض الأظهر من هذه الأشياء تناولها ، وتقدير التناول أولى من تقدير الأكل ليشمل شرب ألبانها ، فإنه أيضاً حرام انتهى .

وهذا مذهبنا معشر الإباضية بأصنافها ، والمعتزلة وأهل العراق . وقال غيرهم : تعلق الأحكام بأعيان حقيقة مراد به تحريم العين كالخمر والميتة والخنزير ، وإن شئت فقدّر هكذا ، إنما حرم عليكم لحم الميتة وخص بالتقدير بأن الآية رد على من يحل أكله ، والميتة ما خرجت روحه بلا ذكاة شرعية ، وفيه دم أصلي غير السمك ، وهذا في الميتة المحرمة الشرعية ، ولا دم في الجراد فخرج بقولي فيه دم أصلي ، وخرج ما فيه دم غير أصلي كذباب وقمل ، وفيه خلاف في الفقه ، ولا ضير إجماعا بذبذب وقع في الماء ومات فيه أنه لا ينجس ، وكذا غير الماء ، وأما الميتة لغة في كل ما خرجت روحه وباعتبارها . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحلت لكم ميتتان الجراد والسمك » ، وبهذا الحديث ونحوه علمنا أن الجراد حلال وجد حياً أو ميتاً ، أكل حياً أو ميتاً ، ذكر اسم الله عليه أو لم يذكر ، طبخ أو لم يطبخ ، وسواء مات بقطع يد أو غيرها ، وإنما قطع منه حللاً يؤكل ، ولو بقي الجراد حياً ، وكذا الحوت في ذلك كله ، وسواء ما صيد وما وجد ميتاً على الماء أو في الساحل أو في أسفل الماء ، وما قتل بضرب أو غيره ، أو جلب حياً . ومن حديثه صلى الله عليه وسلم : « كالبحر هو انظهور ماؤه والحل ميتته » رواه الربيع رحمه الله ، وكثير من المحدثين من المخالفين غير البخاري ومسلم ، وهو حديث حسن صحيح ، وكذا قال الترمذي : حديث حسن صحيح .

وكذا روى الربيع والخالفون حديث أبي عبيدة بن الجراح ، إذ كان أميراً على العسكر ، ووجدوا حوتا على الساحل فأكلوا منه واصطحبوا منه للمدينة ، فسألوه صلى الله عليه وسلم فقال : « حلال » ، روى أنه قال : « أطعموني منه » وعن أبي أو في غزونا مع رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، سبع غزوات أو ستا ، وكنا نأكل الجراد ونحن معه ، أخرجه البخاري ومسلم ، واختلف في السمك الطافي على الماء . قال مالك والشافعي : لا بأس به . وقال أبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن جبي : إنه مكروه . روى عن علي بن أبي طالب أنه قال : ما طفا من صيد البحر فلا تأكله . وكذا قال ابن عباس وجابر ابن عبد الله ، وروى عن أبي بكر الصديق ، وأبي أيوب لإباحته وهو الصحيح لعموم الحديثين الأولين ، وللحديث الثالث ، وكذا الجراد ، وعن الشافعي وأبي حنيفة : لا بأس بأكل الجراد كله ما أخذه وما وجدته ميتا . وفي رواية عن مالك : إنما وجد منه ميتا لا يحل وما أخذ حيا يذكي ذكاة مثله بأن يقطع رأسه ويشوى ، فإن غفل عنه حتى يموت فلا يحل وهو ضعيف لعموم الأحاديث في حله مطلقاً ، واستثناءه من الميتة المذكورة في القرآن والسنة ، وقيل استثناءه بالعرف وليس بشيء إذ لا وجه باستثناء بالعرف مع وجود الحديث ، ويحتمل عندي أن يريد قائله إن استثناءه ، صلى الله عليه وسلم ، كان منه نظراً للعرف لا بالوحى ، أو أن استثناءه هو خروجه بالعرف إذ لا يسمى فيه ميتة فلا يحث به حالف لا يأكل ميتة عند الناظر للعرف ، كما لا يحث عنده بكافر من حلف لا يركب دابة ، والسمك في ذلك كله ، والجراد وما قطع من حي وهو حي فهو ميتة ، وهذا حديث مرفوع ، ورواه الأكثرون أثراً موقوفاً ، وحدث الميتة يشمله ، لأن تلك القطعة خرجت منها الروح بلا ذكاة شرعية .

( واندّم ) : المسفوح لتقييده بالسفح في آية الأنعام ، والمحرم من الدم ما سفح من حي وما خرج بتذكيته ، وأما الباقي داخل اللحم والعروق ، وما اجتمع في داخله بعد الذكاة فحلال عند الجمهور منا ، وشذ من حرمه

أو كرهه ، وكذا قالت المالكية إنه حلال إلا شاذاً منهم ذكره ابن الحاجب وغيره ، وليس كذلك لما فيه من الحرج ، ولقول عائشة رضى الله عنها : لو حرم علينا غير المسفوح لتتبع الناس ما فى العروق ، ولقد كنا نطبخ اللحم والبرمة يعلوها الصفرة . وأما الدم داخل الميتة فنجس من حيث إنها ميتة وهو بعضها ، لا من حيث إنه دم ، لأنه غير مسفوح ، ودم السمك طاهر عندنا حلال الأكل ، لأنه إذا يبس ابيض ، والدم إذا يبس أسود ، ولأن ميتة السمك حلال ، فما قطع منها وهى جبة حلال ، فالدم منها حلال ، فحذر ما قطع من حيا فهو نجس مخصوص بغير السمك والجراد ، فإنما قطع منها جبين طاهر ، وكذا قال أبو حنيفة بطهارة دم السمك ، وقال الشافعى : دم السمك نجس ، وقال : كل دم نجس مفسوحاً أو غير مسفوح ، وزعم أن التقييد بالسفح بيان للواقع إذ كانوا يسفحون الدم فياً كلونه بعد أن يشوى ، وكانوا يفصدون الإبل لذلك ، وكانوا يجمعون الدم فى المصارين ويشوونها ، واستثنى - صلى الله عليه وسلم - من الدم الكبد والطحال . روى الدارقطنى عن عبد الرحمن بن زيد ابن أسلم عن أبيه ، عن عبد الله بن عمر : أن رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، قال : « أحل لنا من الدم دمان ومن الميتة أحل لنا ميتتان الخوت والجراد ومن الدم الكبد والطحال » وفى لفظ آخر « أحلت لنا ميتتان ودمان ، فأما الميتتان فالجراد والخوت ، وأما الدمان فالطحال والكبد » ، أخرجه ابن ماجه وأحمد بن حنبل . قال أحمد ، وعلى بن المدنى ، وعبد الله بن زيد : ضعيف ، وأخرجه عبد الله بن زيد ، وهو عند قومنا ثقة قوى ، وضعف أبو بكر بن العربى هذا الحديث عن ابن عمر بما لا يصح سنده ، وقال البيهقى : يروى هذا الحديث عن ابن عمر موقوفاً ومرفوعاً ، الصحيح الموقوف . واختلف فى تخصيص الدم بالكبد والطحال من الدم . فقال مالك : لا تخصيص لأن الكبد والطحال لحمتان لا دمان ، فضلاً عن أن يخصصا من عموم الدم كما يشهد به العيان الذى لا يفتقر إلى برهان ، وأيضاً لو كانا دمين لم يكونا مسفوحين فلم يحتاجا إلى التخصيص من المسفوح ، وتسميتهما دمين فى الحديث مجاز لشبههما بالدم الجامد ، أو هما دمان حقيقان

ليسا من نوع الدم المحرم ، وأيضا لا يشترط لفظ الدم عرفا فلا يدخلان في الدم فضلا عن أن ينحصر بالحديث بيان لكونهما حلالا مع أنهما شبيهان بالدم ، وبيان لنا نوعا حلال من الدم غير نوع الدم المحرم ، هذا ما ظهر لي من الأوجه في توجيه كلامه ، وقال الشافعي : هما دمان حقيقان من نوع الدم المحرم ، أحاهما الله جل وعلا ، وزعم من زعم أن الله جل وعلا نسخ بالسنة بعض الميتة وبعض الدم ، الجراد والسملك والكبد والطحال ، وليس ذلك نسخا ، وأقول من قلع سنه مثلا واتصل الدم ولم يرق بنخشو أدواء فلا يجوز لصاحبه الأكل والشرب وبلغ الريق إلا إذا خاف على حلقة أو خاف المضرة بالجوع أو بالعطش ، فإنه يبلع ريقه أو يأكل أو يشرب ما يقوت به ، لأن في ذلك أكل اندم أو شربه أو بلعه ، فحاله كحال المضطر له القوت فقط ما دام يطعم أن يرقى وإن لم يطعم واتصل فله الأكل والشرب والبلع كما دته حال الطهر ، ومقتضى من قال إنه لا ينجس الدم حتى يخرج من حد الفم أنه يأكل ويشرب ويبلغ كالعادة ولم يصل حد الاضطراب .

( أو لحْمُ خِنْزِيرٍ ) : الخنزير كله الوحش والإنسي حرام لحمة وشحمه وعصبه وسائر ما يؤكل منه وما لا يؤكل ، ذكي أو لم يذك ، وخص اللحم بالذكر لأنه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر أجزائه حكمه يعلم بحكم لحمة وهو تبع للحمه ، وقد قال في الأنعام : ( فإنه رجس ) أي فإن الخنزير رجس على ما يأتي فيها إن شاء الله ، وهو عندنا نجس حيا أو ميتا وكذا عند جمهور الأمة وقال مالك : إنه طاهر حال حياته ، وكذا كل حيوان عنده طاهر إذا كان حيا ولو كان محرما ، وعلة الطهارة عنده الحياة ألا ترى الإنسان محرم وهو في حياته طاهر ، فانظر شرحي على النيل . وقال الشافعي في جديده : إن ولغ الخنزير في إباء غسل سبعا أولا هن وأخراهن بالتراب ، وقال في قديمه : تكفى غسلة واحدة ، لأن الغليظ في الكلب ، لأن العرب زأفنه بخلاف الخنزير . وقال مالك : للسّم ، وقيل غظ فيه تعبداً ولا يتعدى حكمه إلى الخنزير .



(وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغيرِ اللَّهِ) : أى وما رفع الصوت به للصنم كقول أهل الجاهلية عند الذبح والنحر : باسم الآلات وباسم العزى ، أو باسم مناة يذكرون اسم أصنامهم عند الذبح أو النحر ، ولو لم يكن الذبح أو النحر للأصنام ، ولا سيما إن كان لها كما نذكر اسم الله عند ذبح أو النحر ، وليس مما أهل به لغير الله ذبائح أهل الكتاب ، ولو ذكروا عليها غير الله لقوله تعالى : (وَأَطِيعُوا الَّذِينَ آمَنُوا الْكِتَابَ حَيْثُ لَكُمْ) ، يعنى ذبائحهم أو جميع طعامهم الذبائح وغيرها . قال عطاء والحسن ومكحول والشعبي وابن المسيب : تجوز ذبيحة النصارى ولو ذكروا عليها اسم المسيح لعموم الآية . وقال مالك والشافعى وأبو حنيفة : لا يحل ذلك لأن ذلك إهلال لغير الله وعن على بن أبى طالب : إذا شتمت اليهود والنصارى يهلون لغير الله فلا تأكلوا أى لهذه الآية ، وإذ لم تسمعوا فكلوا ، فإن الله قد أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون ، وما واقعة على الحيوان المذبوح والمنحور ، والإهلال رفع الصوت مطلقا ، وأصله ظهور الهلال ، يقال أهل الهلال ، أى ظهر ، وأهلته رأيته أو ظهر لى ، لكن لما جرت العادة بالتكبير إذا رثى يسمى رفع الصوت بالتكبير عنده إهلالا ، ثم قيل لرفع الصوت مطلقاً إهلالا كالتكبير عند غير الهلال ، ويقال أهل بالحج رفع صوته بالتلبية له ، وأهل الصبي واستهل رفع الصوت بالبكاء ، قيل ثم قيل لكل ذابح مهل وإن لم يجهر بالتسمية ، وقيل جرت عادة العرب بالصياح باسم المقصود بالذبيحة ، وغلب ذلك فى استعمالهم حتى عبر به عن النية التى هى علة التحريم ، وهاء به عائدة إلى ما والباء بمعنى على أو مع أو للإلصاق أو ما رفع الصوت عليه أو معه ، أو أوصل به ، وذلك الرفع لغير الله لأنه لم ينو الله ولم يذكر اسمه ، بل اسم غيره وبه نائب فاعل أهل .

(فَمَنْ اضْطُرَّ) : بضم النون تبعاً للطاء ، لأن همزة الوصل بينهما محذوفة نطقاً ، الضاد ساكن وهو لسكونه غير حاجز حصين . وقرأ عاصم وحمزة بكسر النون ، وكذا كلما سكن قبل همزة الوصل المضموم ضمّاً لازماً

بعد تاليها ، الثلاثة يكسرون على أصل التقاء الساكنين ، والباقون يضمون تبعاً مثل : وأن اعبدوا ، وأن أحكم ، لكن انظروا ، وأن اغدوا ، ولقد استهزىء ، وقالت أخرج ، وقتيلاً انظر ، ومبيناً قتلوا ، قل ادعوا الله أو انقص ، إلا أبا عمرو فإنه يضم ذلك الساكن إذا كان لا ما أو واوا كالمثاليين ، وكالجمهور ، واستثنى ابن ذكوان من ذلك التنوين خاصة فكسره إلا حرفين فضم فيهما برحمة ادخلوا ، وخبيثة اجتثت ، هذه رواية ابن الأحرزم عن الأخفش عنه ، وروى عن النقاش وغيره بكسر ذلك حيث وقع ، والاضطرار الألباء أى فن اضطره الله بالجوع أو اضطره الجوع ، غاضطر مبنى للمفعول وهو من المتعدي ، ولو بنى للمفعول لكان الفاعل الله أو الجوع ، والمعنى فن اضطر إلى الأكل من ذلك الأكل .

( غَيْرِ بَاغٍ وَلَا عَادٍ ) : غير حال من الضمير المستتر في اضطر ، والباغى خارج عن الإمام أو القاضى أو الحاكم أو الجماعة مريداً للإفساد أو هارب من حق ، والعاذى الخارج لقطع الطريق ، وقيل الباغى هو الذى يبغي على مضطر آخر مثله ، فيمنعه من الأكل من ذلك ويأكل وحده ، والعاذى هو الذى يجاوز الحد فى ذلك فيأكل أكثر من سد الرمق ، أو يحمل معه ، وهو قول أبى حنيفة لكنه يجيز لمن سافر فى معصية ، واضطر أن يأكل من ذلك ، وقال أصحابنا والشافعى ومالك وأحمد لا يجوز للعاصى بسفره الأكل من ذلك عند اضطراره ، والذى عندى أن المضطر فى سفر معصية يتوب ويأكل لثلاث يموت ، وكذا عند هؤلاء ، وعندنا لا يجوز له إفطار رمضان فى سفر معصية اضطر أو لم يضطر للإفطار ، فإن أفطر كان كمن أفطر فى الإقامة ، لكنه عندى يتوب ويأكل إن خاف الموت أو زوال عضو أو منفعة كسمع وبصر ، ويبعد ويعطى الكفارة المغلظة ، أو يوصى بها ، ولا يجوز له التيمم بفقء ماء فى سفر المعصية ، أو حدوث ضرر فيه مانع من الغسل ، فإن كان ذلك كان كمن ترك الوضوء فى الإقامة واحداً قادراً ، وإن قصر كان كمن قصر فى الحضر ، ولكنه عندى يتيمم إن لم يجد ، ولم يقدر

ولزمته المغلظة ، ويصلى التمام تقليدا ، والذي من رأيي أنه يصلى قصراً ويعيد على كل حال ويتوب ، وكذا قال الشافعي وأحمد ومالك ، لا يترخص لمن سافر في معصية برخص المسافرين حتى يتوب . قال ابن عباس رضى الله عنهما : ( غير باغ ولا عاد ) ، غير خارج عن السلطان ولا معتد بسفره في معصية ، وقيل : ( غير باغ ) غير طالب الميتة وما ذكر معها وهو يجد غير ذلك ، ( ولا عاد ) غير معتد ما حل له ، وقيل غير مستحل لها استحلالا مطلقاً بل استحلالا بقيد الاضطرار الذى هو فيه ، وغير متزود منها . وقال قتادة : ( غير باغ ولا عاد ) ، غير قاصد فساد وتعد بأن يجد عن هذه المحرمات مندوحة ويأكلها ، وكان يجيز الأكل منها للمضطر العاصي في سفره والحق منع ذلك لأن إباحة الأكل منها له إعانة على معصية ، والمنع مذهب الجمهور ، وبه قال مجاهد ، قال : المعنى غير باغ على المسلمين وعاد عليهم ، فيدخل في الباغي والعادى قطاع السبل ، والخارج عن السلطان ، والمسافر في قطع الرحم ، والغارة على المسلمين وما شاكل ذلك ، والرخصة لغير هؤلاء ، ومذهبنا أن المضطر يأكل ما يسد رمقه . وقال بعض أصحابنا : يأكل ما يصل به وينجو به ويؤدى فرضه ولا يتزود منها ، وقال مالك : يأكل المضطر شيمه ، وفى الموطأ وهو لكثير من العلماء يتزود من ذلك إذا خشى الضرورة فيما بين يديه من مفاوز وقفار . وقال ابن العربي : إذا دمت على الخمصة فلا خوف فى جواز شبع المضطر ، وإن كانت نادرة ففى شبعه قولان : أحدهما للمالك يأكل حتى يشبع ويتضلع ، وقال غيره يأكل بمقدار سد الرمق ، وبه قال ابن حبيب وابن الماجشون وأبو حنيفة ، وعن الشافعي القولان ، وعن سهل بن عبد الله بن عون : دخلت على الحسن فإذا عنده كتاب فقال : هذا كتاب كتبه شمرة لولده ، فإذا فيه يجزئ من الضرورة أو من الضارة صبح أو غبوق ، وذكر الحسن أن رجلاً قال : يا رسول الله متى تحرم على الميتة ؟ قال : « إذا رويت من اللبن وجاءت مبرة أهلك » ذكره الشيخ هود ، وهو تمثيل بحال الغنى عنها لا قيد بوجود الشبع من الحلال ، وإذا غنى عنها

حرمت ولو جاع ، ثم من اضطر ووجد ذلك كله أو متعدياً منه فقبل يسد رمقه من كل يجرئ ، وإن شاء سده من واحد ، وقيل يشبع على ما مر من عموم أو تفصيل من مجموعها ، وإن شاء شبع من واحد ، وقيل يأكل مما قدمه الله على الآخر في ذكر التحريم ، لأن الإباحة للمضطر مفرعة على ذلك المرتب ، فإن أقرب ذلك الميتة لأنها لو ذكيت حال الحياة لحلت وماتت غير مهل لها لغير الله ، ويلها الدم ، لأن منه حالاً طاهراً وهو غير المفسوخ ودم اللحم والقلب في قول ، وأيضا قد كان في الشرع ما حل من الميتة والدم وهو السمك والجراد والكبد والطحال فهما مقدمان على المهل بها لغير الله ، لأنه لا حال لها نحل فيه لغير المضطر ، ولأن فيها ميتة ودما حراما ، ولو كانت حرمة بالموت لا بالسفح وفيها إهلالاً لغير الله ، ومع هذا تقدم على الحزير لأنها لو ذكيت باسم الله لحلت ، ولو ذكيت به بعد الإهلال لغير الله لحلت إن أدركت فيها حياة والحزير لا تعمل فيه الذكاة ، ولا حالة يحل فيها لغير المضطر ، وقيل إن وجد حيّاً ذكى وقدم على الميتة والدم وما أهل به لغير الله إن لم تدرك فيه حياة وبذلك ، واختلفوا في من أكل شيئاً من ذلك اضطرارة هل ينتقض وضوءه أو يتمم إن تيمم أو لا ينتقض ؟ واختلفوا هل تقدم هذه الأشياء لأنها لا حق فيها لمخاوق ، أو يقدم مال الناس ، لأنه حلال وينوى الخلاص ، ويشهد أو يكتب في وصيته لصاحبه ، واختلفوا : هل ينجى بالميتة المدودة ؟ فقبل لا يأكل منها ، لأنها لا تنجى وإن أكل هلك ، وقيل يأكل ويقدم ذلك على الخمر ، وقيل لا ينجى بالخمر لعدم ورود الترخيص فيها إذا اضطر ، واختلفوا : هل يأكل ذلك أو يشرب الخمر إذا جبر بالقتل قياساً على الأكل ، ولا إذا الترخيص لم يرد في الإخبار وكذا المدواة بحجة إن لم يداو بذلك مات أو ساعة غصة نخر في ذلك خلاف .

(فَلَا لِيْثِمَ عَلَيْهِ) . لا ذنب عليه في أكله . وهذا مجرد دفع ما يتوهم الإنسان من الإثم في الأكل من ذلك عند الاضطرار . فلا يفيد جواز ترك الأكل من ذلك عند الضرورة واجب ترخيصاً من الله . ومن ترك رخصة الله

وهلك، جاء يوم القيامة على ظهوره كجبل أحد ، ومن اضطر ولم يأكل من ذلك فأت دخل النار ، لأن ذلك قتل منه لنفسه ، قال الله عز وجل : ( وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ) إلى قوله : ( وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسُوفَ نَصْلِيهِ نَارًا ) إلا أن تاب مثل أن يتوب بعد تركه وبعد عجزه عن مناوله ذلك ، وعن أكله وقبل موته ، وقول ابن العربي : دخل النار إلا أن يغفر الله له يحتمل هذا ، ويحتمل الجرى على مذهبه من جواز دخول العاصي الفاسق الجنة بلا توبة : قال الشيخ هود رحمه الله : ذكر بعض السلف أن من اضطر فلم يأكل ولم يشرب ، فأت دخل النار ، ذكروا عن ابن عباس أنه قال : إن الله يحب أن تقبل رخصه كما يحب أن تقبل عزائمهم . وحفظت مثل هذا مرفوعاً .

( إنَّ اللهَ غَفُورٌ ) : لما أكله حال الضرورة ، أو أن الله غفور لأوليائه ، وهذا الوجه الثاني استئناف على الكلام في الاضطرار .

( رحيمٌ ) : إذ رخص لعباده في أكل ذلك للضرورة أو رحيم بأهل طاعته .

( إن الذين يكتسمون ما أنزل الله من الكتاب ) : من للتبعض ، لأنهم يكتمون بعض الكتاب لا كله وهم اليهود يكتمون ما في التوراة من صفات رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، وما فيها من تصديقه متمق بمحذوف حال من ما أو من المحذوف ، أى ما أنزله الله حال كونه بعض الكتاب ، أو من للابتداء متعلق بيكتمون وليست سانا لا أو لضميرها المحذوف ، لأنهم لم يكتموا كل الكتاب بل بعضه .

( ويشتررون به ) : أى بما أنزل الله ، أو بالكتاب إثباتاً بياناً ونفياً وزيادة ، أما الإثبات فلأنهم يقرءون التوراة ويقرءونها ويعلمون بعض ما فيها بالأجرة ، وأما النفي فهو محوهم منها صفات محمد وما يصدقها أو كتم ذلك أو تأويله بتحريف ، أو يأخذون الأجرة على ذلك ، ويعيرون وقت نبوته فعل علماءهم ذلك وأكابرهم لثلاث زول عنهم الرياسة والمال التي يأكلونها

من السفلة والعامة ، وأما الزيادة فرسمهم فيها ما حرم برسم الحلال والعكس وتبديل صفاته - صلى الله عليه وسلم - بغيرها ، ليرى الناس أنه غير النبي المبعوث آخر الزمان ، وقيل الكاتمون اليهود والنصارى ، والكتاب التوراة والإنجيل ، وزعم المتكلمون أن التوراة والإنجيل بلغا من الشهرة إلى حيث يتعذر كتم بعض ما فيهما أو محوه ، وليس كذلك لأنهم قوم سوء ، وقد غيروهما قبل سيدنا محمد ، صلى الله عليه وسلم ، وزادوا ونقصوا ، ففعلوا ذلك أيضا بعد ولادته وبعد بعثه لإقليلا منهم ، وزعم هؤلاء المتكلمون أن كتمهم هو التحريف بالتأويل ليصرفوا الرسالة عنه ، صلى الله عليه وسلم ، وليس هذا الحصر بشيء ، والآية ولو نزلت في الأحبار والرهبان لكنها تناول من كتم الحق من الموحدين لغرض من الدنيا ، ويجوز عود الهاء إلى الكتم ، أى يكتبون ما أنزل الله من الكتاب ويشترون بالكتم .

( ثَمَنًا قَلِيلًا ) : هو ما كلهم المذكورة ، سماها ثمننا لأنها عوض عن الحق ، وسماها قليلا لقلة ما في الدنيا كله ، وبالنسبة إلى ما عوضوه عنه ، وبالنسبة إلى ثوابهم في الآخرة لو أطاعوا أو إلى عذابهم فيها .

( أولئك ما يأكلون في بطونهم إلاّ الذار ) : شبه ما يأكلونه من المأكّل المذكورة والرشاء بالنار ، فسماها باسم النار لأنه سبب للنار وملزوم لها ، ومعاقبون بها عليه ، فكأنها عوضه وبدله . قال أعرابي تزوج امرأة فلم توافقه :

أكلت دما إن لم أركع بضرة بعيدة مهوى القرط طيبة النشر  
كان أخذ الدية عند العرب عاراً لأنها تتضمن قتل الأعزة وتجسر عليها ، وعلى الإهانة بالأقارب ، فحلف بأنه يكون كالذى أكل دما ، أى أخذ الدية المسببة أو اللازمة عن الدم المعبر عن القتل إن لم ينزع مخاطبته التى هى زوجه بامرأة يتزوجها عليها ، طويلة العنق . بحيث يبعد مسقط ما تعلق فى أذنها

ومسقطه الكتف ، طيبة الرائحة . وتقول العرب : أكل فلان الدم ، أى الدية المبدلة منه . وقال الشاعر :

### يأكلن كل ليلة إكافا

أى ثمن الإكاف فسماه إكافا لأنه ثمنه ، وذلك مجاز مرسل ، ويجوز أن يكون شبه ما يأكلونه من المأكول المذكورة والرشاء بالنار ، فسماه باسم النار ، لأنه يحرق نور القلب ويزيد بطلانا للحسنات ، كما أن النار تحرق الحطب ، وتذهب المنفعة من الشيء الذى لا تليق به ، فيكون ذلك مجازاً استعارياً ، ويجوز أن يكون المعنى ما يأكلون يوم القيامة فى بطونهم إلا النار إذا دخلوا النار أكلوا منها كما كانوا يأكلون ما لا يحل ، فذلك حقيقة لا مجازاً ، والوجه الأول هو قول الربيع وغيره : قال سبى مأكولهم ناراً ، لأنه يؤل بهم إلى النار ، ولزم الإنسان ألا يأخذ مالا على عمل الطاعة ولا على المعصية ، وهذا مسقط عظيم تهافت به المالكية إلا قليلا منهم ، إذ أجازوا عمل الطاعات بالأجرة كالأذان والإقامة وتعليم الصبيان ، وقد رددت عليهم فى الشامل ، ففى سنن داود عن عبادة بن الصامت أنه قال : علمت ناسا من أهل الصفة الكتاب والقرآن ، وأهدى إلى رجل منهم قوسا فقلت : ليست بمال ، وأرمى عليها فى سبيل الله ، لآتين رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، فلأسلأنه ، فأثبته فقلت : يا رسول الله رجل أهدى إلى قوسا ممن كنت أعلمه الكتاب والقرآن ، وإيست بمال وأرمى عليها فى سبيل الله . قال : « إن كنت تحب أن تطوق من نار فاقبلها » وفى رواية فقلت : ما ترى فيها يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال : « جمرة بين كتفيك تقلدها وتعلقها » ، وإن قلت معلوم أن الأكل ما يكون إلا فى البطن ، فما فائدة قوله : ( فى بطونهم ) قلت : تهويل الأمر وتفضيحه وتأكيد الزجر ، فإن الأكل ولو كان يشعر بالبطن لكن قد تصيب السامع بعض غفلة من استشعار كل الألم فى ذلك وإذا قيل فى بطونهم فكأنه قيل يأكلون النار ، وتباشر أمعاءهم ، ثم تصل بكبدتهم وورثتهم وقلوبهم ونحو ذلك ، فيستشعر الألم كل الاستشعار ، هنا

ما ظهر لى ، ويحتمل أن يكون قال : ( فى بطونهم ) ليدل على أنهم يملثونها نارا ، ولو قال ما يأكلون إلا النار ، لم يشعر الكلام بأن بطونهم ممنوعة بها ، والعرب إذا أرادوا أن يقولوا ملاً بطنه بطعام ، قالوا أكل فى بطنه ، كأنهم قالوا باشر الطعام أمعاءه ومعدته كلهن حتى إذا ضاق بهن البطن ، أى أكل مقدار ما يشبع بطنه بدليل أنهم إذا أرادوا أن يصرحوا بأنه لم يملأ بطنه قالوا أكل فى بعض بطنه . فقال الشاعر :

كلوا فى بعض بطنكم تغفوا      فإن زمانكم زمن خميص  
أى لا تشبعوا بأن سننكم سنة ضامرة ، قليلة الخير خفيفته ، ولا تركوا الأكل بالكلية لتغفوا عن سؤال الطعام وما تشترونه به ، وفى ذكره تعالى ( بطونهم ) تهجين عليهم بأنهم باعوا الجنة ، ورضى الله بمطعم حقير قليل منقطع .

( ولا يُكلمهمُ اللهُ يومَ القيامةِ ) : هذا عندى من المجاز المركب غير الاستعارى كقوله .

هوى مع الركب الجمانين مصعد      جنيب وجشمانى بمكة موثق

فإن هذه الجملة معناها بحسب الوضع انتفاء الكلام من الله سبحانه إليهم يوم القيامة ، واستعملت هنا فى معنى غير ذلك ، وهو أنه غضبان عليهم عدو لهم محرومون مما للمؤمنين من الكرامة ، ولا شيء أعظم عليهم من أن يروا المؤمنين فى خير دونهم ، ويدل ذلك ما ثبت من أنه يسألهم ، وأنه يقول لهم : اخشوا فيها لى غير ذلك ، فلم يكن نفى الكلام هنا حقيقة ، ولك أن تقول هذه الجملة كناية عن الغضب والحرمان ، والكناية لا يمنع فيها إرادة المعنى الحقيقى ، فيكون المعنى على إرادته مع لازمه أنه غضبان عليهم يحرمهم ولا يكلمهم فى بعض المواضع ، ولو كان يكلمهم فى بعض ، أو لا يكلمهم كلام خير ، وإن أريد لازمه فقط ، كان المعنى أنه غضبان يحرمهم ويكلمهم فى بعض كلام سوء أو حساب ، وهذا أقول لا رماد له أصلاً ، أو له قليل ،



فلأن كثير الرماد تريد أنه جواد ، ويجوز أن يكون ( لا يكلمهم ) مجازاً مرسلًا مراداً به الغضب والحerman ، لأنهما سبب لعدم الكلام في الحملة ملزومان له ، ويجوز أن يكون لا كناية هناك ولا مجاز ، بل حقيقة ، والمعنى لا يكلمهم في بعض المواضع أو لا يكلمهم بخير ، بل بسوء وتوبيخ . قال الطبري : لا يكلمهم بما يحبون ، أو لا يرسل الله ، جل وعلا ، إليهم السلام مع الملائكة .

( ولا يُزكِّيهم ) : لا يطهرهم من ذنوبهم ، بل يلقيهم في النار بسببها ، أو لا يثني عليهم بل يذكرهم بسوء على رؤوس الخلائق وبما لا شيء أحب إليهم من ستره ، أو لا يسميهم أزكياء كما تقول زكاه ، تريد سماه زاكياً وفسقه أى سماه فاسقاً . وقد أوضحت هذا المعنى في شرح اللامية .

( ولهم عذاب أليم ) : عذاب مؤلم وهو عذاب النار يصل وجعه قلوبهم .  
( أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ) : أخذوا الكفر والمعصية بدلا من الإيمان والطاعة في الدنيا .

( والعذاب بالمغفرة ) : أخذوا العذاب بدلا من المغفرة التي لهم لو تابوا ، ويجوز أن يكون المراد بالضلالة كتمان صفات محمد ، صلى الله عليه وسلم والحق ، وبالهدى إظهار ذلك ، وفي الكتم العذاب ، وفي الإظهار المغفرة لو أظهروا .

فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ) : تعجيب من الله للمؤمنين باقترافهم ما يوجب النار من غير مبالاة ، كأنهم يطبقونها مع أنه لا طاقة لهم ولا صبر عليها ولو عشر لحظة أو أقل ، لما كانت أعمالهم أعمال ما يصبر على النار لو كان شيء بعمل المعصية ويصبر على النار ، شبه عملهم تلك الأعمال الموحية للنار بالصبر على النار ، كأنها توجهها عن قريب قطعاً وحزماً ، فدعا المؤمنين أن يتعجبوا من ذلك الصبر الذي هو ارتكاب الأعمال التي هي كالنار ، ويجوز أن يشبه العمل السيء بالنار ، لأنه في الحقيقة مؤلم فظيع ضار كالدم ،

كما أن النار تضر ولو زينه الشيطان ، وذلك لأن فيه غضب السلطان المنعم المحبوب في القلوب وقطيعته وهو الله، جل وعلا ، ويجوز أن يكون ذلك كناية عن طول مكثهم في النار ، وهو مكث دائم من غير إرادة للمعنى الحقيقي الذي هو شدة الصبر على النار ، إذ لا يمكن الصبر عليها ، ولو صبروا قليلا ، ويجوز أن يشبه طول مكثهم الدائم فيها بطول حسن النفس على الشيء . والوجه الأول أوجه ، وهو قول الربيع وقتادة والحسن وابن جبير ، وقد علمت أن ما تعجبية وهي مبتدأ ، فجملة أصبرهم خبر ، وقال معمر بن المنفى إنها استفهامية ، أى أى شيء صبرهم على النار ، والاستفهام أيضا تعجبي أو توبيخي ، والجملة أيضا خبر أو نكرة تامة مخصوصة بالمعنى ، والجملة أيضا خبر ، أى شيء عظيم أصبرهم على النار ، أو نكرة موصوفة بالجملة بعدها والخبر محذوف ، أى شيء صبرهم على النار شيء عظيم أو معرفة موصولة . والخبر محذوف ، أى الذى أصبرهم على النار بشيء عظيم ، أو نافية ، أى ما جعلهم يصبرون على النار ، والمشهور أنها تعجبية ، والمعنى على التعجيب كما تقول متعجبا لمن تعرض لما يوجب غضب السلطان : ما أصبرك على القيد والسجن ، تريد أنه لا يتعرض لذلك إلا من هو شديد الصبر على العذاب ، روى عن الكسائي أنه قال : قال لى قاضى اليمن بمكة : اختصم إلى رجلان من العرب ، فحلف أحدهما على حق صاحبه ، فقال له : ما أصبرك على الله ، أى على عذاب الله .

( ذلك ) : العذاب أو ذلك المذكور من أكلهم النار في بطونهم وما بعده ( بأن الله ) : الباء سببية .

( أنزل الكتاب ) : القرآن فكفروا به وفعلوا تلك الأفاعيل ، أو التوراة أى أنزل التوراة فحرفوها وبدلوها وكتموها وزادوا ونقصوا ، فقد كفروا بما حرفوا أو بدلوها أو كتموها أو نقصوا منها ، وآمنوا بما لم يفعلوا به ذلك ، فقد آمنوا ببعض وكفروا ببعض .

( بالحق ) : متعلق بأنزل ، أو بمحذوف حال من الكتاب .

( وإنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ ) : هم اليهود ، والكتاب هو التوراة ، ومعنى اختلافهم فيها ترددهم فيها بالتحريف والتبديل والكتْم والنقص يقال : اختلف فلان إلى كذا ، أى جاء وذهب ، واختلف فى كذا ، أى تردد فيه ، ومنه خير القناطر عن بعض السلف ، لأن تختلف الأسنة فى بطنى أحب إلى من أن يقع لى فى الصلاة ما يقع لكم من اشتغال القلب فى الصلاة ، ويجوز أن يكون اختلافهم فى التوراة تخلّفهم عن العمل بما فيها ، وعن الحق فى تأويلها ، وفى على هذا الوجه بمعنى عن ، أو على أصلها ، أى أوقعوا التخلف فيها ، ويجوز أن يكون اختلافهم فيها كونهم فيها ذوى تخليف إذ صبروا ما ليس من التوراة بعضها منها وخلفا مما أزالوه منها ، أو اختلافهم فيها بإيمانهم ببعضها وكفرهم ببعضها وهو صعب عليهم ، وما فيها من بيانه صلى الله عليه وسلم أنكروا أن يكون من التوراة ، ويجوز أن يكون المراد بالكتاب الجنس ، والمختلفون اليهود والنصارى ، إذ آمنوا ببعض كتب الله وكفروا ببعض ، كفروا بالقرآن ، وكفر اليهود بالإنجيل ، والنصارى بالتوراة وهو قول السدى ، ويجوز أن يراد بالكتاب القرآن ، والمختلفون إما اليهود وإما مشركوا العرب ، واختلافهم قول بعضهم إنه سُحْر ، وبعض إنه سُعْر ، وبعض أساطير الأولين ، وبعض علمه بسر ، واليهود قالوا ذلك كما قالته العرب ، وإذا أريد بالكتاب الأول والثانى القرآن أو التوراة ، فألى للعهد ، ولا يتعين ذلك ، بل يجوز كون الأول التوراة والثانى القرآن أو العكس .

( لَفِي شِقَاقٍ ) : خلاف للحق ومفارقة له .

( بَعِيدٍ ) : طويل لا يزول ، بل يرثه حسيس عن حسيس ، أو طويل بالنظر إلى عقابه ، أو بعيد عن الحق والله أعلم . قال الربيع وقتادة : كانت اليهود تصلى إلى صخرة بيت المقدس وهى غرب بالنسبة إلى قراهم بالحجاز ، وكانت النصارى تصلى إلى مشرق الشمس ، فادعت اليهود أن البر فى الصلاة إلى الصخرة ، وادعت النصارى أنه فى الصلاة إلى المشرق فأنزل الله عز وجل تكذيبهم جميعاً فقال :

( لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ) :  
إلى أن قال : ( وَالكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ ) إلى آخره : فصبو المؤمنين في الصلاة  
إلى الكعبة ، فإن الكتاب هو القرآن أو الجنس ، فمن آمن بالقرآن أو بالكتب  
كلها صلى إلى الكعبة ، لأن غيرها منسوخ بها في القرآن ، ومن آمن بالنبيين  
كلهم صلى إليها ، لأن سيدنا محمداً ، صلى الله عليه وسلم ، أمر بالصلاة إليها .  
وقال ابن عباس رضي الله عنهما : كان الرجل في ابتداء الإسلام إذا أتى  
بالشهادتين وصلى إلى أي جهة ثم مات على ذلك وجبت له الجنة ، فلما هاجر  
رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، ونزلت الفرائض ، وصرفت القبلة إلى  
الكعبة ، نزلت الآية . وفي قوله أيضاً الرد على اليهود والنصارى ، بأن  
استقبالهم للصخرة والمشرق منسوخ ايضاً برأ ، وإنما البر في استقبال الكعبة ،  
وهو الذي بينه الله واتبعه المؤمنون ، وذلك أنه لما نزل أمر الكعبة أكثر فيه  
اليهود والنصارى الخوض . وقيل الخطاب لليهود والنصارى والمؤمنين ،  
أي ليس البر في أمر الاستقبال فقط ، ويحتمل أن يراد البر العظيم الأعظم  
الذي يحسن أن تذهلوا بشأنه عن غيره ، هو أمر القبلة ، فإن الإيمان بالله  
واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين أهم منه ، وقيل عن ابن عباس :  
إن الخطاب للمؤمنين ، وإن المراد بتولية الوجوه قبل المشرق والمغرب  
نفس الصلاة لا نفس الاستقبال ، وقيل المعنى : ليس البر أن تكونوا نصارى  
فتصلوا إلى المشرق ، ولا يهودا فتصلوا إلى المغرب . وقال مجاهد : إن أبا ذر  
سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر فنزلت الآية ، فدعاه فتلاها عليه ،  
ثم سأله فأعادها ، ثم سأله فأعادها ، فقال : إذا عملت حسنة أحبها قلبك ،  
وإذا عملت سيئة أبغضها قلبك ، وقرأ ابن مسعود : بأن تولوا بزيادة الباء  
في خبر ليس للتأكيد ، وقرأ حمزة وحفص بنصب البر على أنه خبر ليس  
مقدم على اسمها ، وفي قراءتهما رد على ابن درستويه ، إذ منع توسيط خبر  
ليس ، قال ابن هشام : وتوسيط أخبار كان وأخواتها جائز خلافاً لابن درستويه  
في ليس ، قرأ حمزة وحفص ( ليس البر أن تولوا وجوهكم ) بنصب البر  
انتهى بنصرف . وإن قلت : أي القراءتين قوى ؟ قلت : يدل كلام

ابن هشام أن قراءتهما أقوى ، لأن في رفع البر الإخبار بما هو بمنزلة الضمير عما دونه في التعريف . قال : واعلم أنهم حكموا لأن وأن المقدرتين بمصدر معرف بحكم الضمير ، ولذا قرأ السبعة : ( ما كان حجتهم إلا أن قالوا ) بالنصب والرفع ضعيف انتهى .

( ولكنَّ البرَّ مَنْ آمَنَ باللهِ ) : بتخفيف نون لكن ، وكسرها لالتقاء الساكنين ، أى لكن البر من آمن بالله لاستقبال ما نسخ استقباله ، أو لكن البر الأعظم من آمن بالله ، والبر معنى لا ذات ، فإن البر هو الفعل المرضى سواء كان طاعة الله لا إحسان في ظاهرها إلى الخلق ، ولو كان فيها ضرر عليهم كالجلد والرجم والقطع والحدود ، أو طاعة له فيها إحسان للخلق كالإنفاق المال لوجه الله ، ويطلق في اللغة أيضا على الإحسان للخلق ولو بلانية تقرب إلى الله ، وليس هذا مرادا هنا فيقدر مضاف ليكون الإخبار بذات عن ذات ، أو بمعنى عن معنى ، تقديره لكن ذو البر من آمن ، ويدل لهذا التقدير قراءة بعضهم ، ولكن الكبار من آمن بالله بالألف بعد الباء ، والحذف على هذا كان أولا وفيه إخبار عن ذات بذات ، أو تقديره ولكن البر من آمن بالله ، وهذا في إخبار بمعنى عن معنى ، والحذف كان آخر ، وهذا أولى لأنه وارد على قوله : ( ليس البرَّ أنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ ) إلخ الذى هو نفى كون البر تولية الوجه ، فليكن هذا الوارد المستدرك عايه الذى هو قوله : ( ولكنَّ البرَّ مَنْ آمَنَ باللهِ ) : من جلس ذلك المنفى . ولو قال ليس البر من يولى وجهه قبل المشرق والمغرب لكان تقدير ولكن ذو البر من آمن بالله أولى . قال ابن هشام . إذا احتاج الكلام إلى حذف مضاف يمكن تقديره مع أول الجزأين ومع ثانيهما فتقديره مع الثانى أولى ، نحو : ( ولكن البر من آمن ) فتقدير نحو البر من آمن أولى من تقدير البربرة ، لأنك قدرت عند الحاجة إلى التقدير ، ولأن الحذف من آخر الجملة أولى ، ويعنى عند الحاجة أنك إنما احتجت آخر ألا أولا إذا الأول أخذ مكانه فيوثق له بما يطابقه ، فإن لم يوجد لفظا قدر له ، ومثل تقدير المضاف أولا تأويل البر

بالبار كسائر ما يؤول فيه المصدر بالوصف ، كما تدل له قراءة ولكن البار ، ويجوز ألا يقدر ولا يؤول . ولكن مبالغة كقوله من قال : فلأنما هي إقبال وإدبار . وقرأ ابن مسعود وغير نافع وابن عامر بتشديد نون لكن وفتحها ، ونصب البر ، وفي هذه القراءة ما تقدم من الأوجه في قراءة التخفيف والكسر للنون ورفع البر ، وهو قراءة نافع وابن عامر ، ويجوز تقدير ذى حمعا في قراءة النصب وقراءة الرفع ، واختار المبرد قراءة النصب ، وقال لو كنت ممن يقرأ القرآن لقرأت ( ولكن البر ) بالتشديد والنصب وفتح الباء ، وفي إختياره فتح الباء اختيارا لتقدير ذو البر ، أو اختيارا لتأويل البر بالبار لأن البار وذا البر بكسر الباء والبر بفتحها بمعنى " فإن البر بفتح الباء مخفف من البار .

( واليَوْمِ الآخر ) : ذكره لأن عبدة الأوثان ينكرونه وهو يوم البعث من القبر .

( والملائِكَةِ ) : كلهم بأنهم خلق مطيعون لله سبحانه ، خلقهم من نور وذكرهم لأن اليهود كفروا في حقهم ، إذ قالوا : جبريل عدونا ، ومشركو العرب قالوا : إنهم بنات الله .

( والكِتَابِ ) : القرآن . وقيل جنس كتب الله ، ويدل بقوله :

( والنَّبِيِّينَ ) : لأن الإيمان بالأنبياء كلهم مستلزم للإيمان بالكتب كلها ، ويجمع دين الله ووحيه سبحانه ، ويدل في الإيمان بكل من الخمسة أشياء كثيرة يلزم التصديق عليها .

( وآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ) : أى على حب المال ، أو على حب البر ، أو على حب الله ، أو على حب الإيتاء ، أى يعطيه وهو طيب النفس بإعطائه ، فالهاء مفعول معنى ، ويجوز أن تكون فاعلا معنى عائدة إلى الموتى ، أو على حب المال ، أو على حبه البر ، أو على حبه الله ، أو على حبه الإيتاء . وانصحيح من ذلك عود الهاء للمال ، لأنه أقرب مذكور بلا تكلف معه

ولا تأويل ، ولا يعود لغير الأقرب إلا لدليل ، ولقوله صلى الله عليه وسلم : لما سئل أى الصدقة أفضل ؟ ( قال ) : « أن تؤتيه أى المال وأنت صحيح صحيح تأمل العيش وتخشى الفقر » رواه البخارى ومسلم ، ومعنى الشح هنا حرص النفس على المال ورغبتها فيه ، وصعوبة إنفاقه عليها ، ولقول ابن مسعود : أن تؤتيه - أى المال - وأنت صحيح صحيح ، تأمل العيش وتخشى الفقر ، ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا . وفى رواية : « تأمل الحياة وتخشى الفاقة » ، وفى البخارى ومسلم : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله أى الصدقة أعظم أجرا ؟ فقال : « أن تصدق وأنت صحيح صحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان كذا » ، وحفظت رواية أخرى أنه قال : قلت لفلان كذا ولفلان كذا إلا ولفلان كذا . وضمير بلغت للروح لدلالة المقام ، والحلقوم وفلان فى الموضعين فى الرواية الأولى والثلاثة فى هذه الرواية من أوصى له ، وفلان الثالث فى قوله : وقد كان لفلان كذا هو الوارث .

( ذَوَى الْقُرْبَى ) : يعنى أهل قرابة الموتى ، وقدمهم لأنهم أحق بالإيتاء إذ فيهم صدقة وصلة . روى الترمذى والنسائى وغيرهم عن سليمان بن عامر رحمه الله ، صدقتك على المسكين صدقة ، وعلى ذى القربى اثنتان صدقة وصلة ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « أفضل الصدقة على ذى الرحم والكاشح » وروى البخارى ومسلم أن ميمونة رضى الله عنها أعتقت وليدة ولم تستأذن النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما كان يومها الذى يدور عليها قالت : أشعرت يا رسول الله أنى أعتقت وليدتى ، قال : أو فعلت ؟ قالت : نعم . قال : أما إنك لو أعطيتها أخوالك كان أعظم لأجرك ، والوليدة الجارية الصغيرة ، وإضافتها للياء على معنى صغيرتى .

( وَالْيَتَامَى ) : جمع يتيم وهو الذى لا أب له مع الصغر ، وقيل يطلق على البالغ أيضا حقيقة ما دام لم يستعد لمصالحه ومنافعه وما له لصغر .

(والمساكين) : جمع المسكين وهو من أوزان التأكيد والمبالغة في الشيء كالمناطق لكثير النطق أو الفصيح ، والمسكين لكثير السكر الدائم السكر وكذلك المسكين كثير السكون إلى الناس والخضوع لهم ، أو كثير اللبث لضعفه (وابن السبيل) : المسافر سمي ابن السبيل لملازمته السبيل ، كما يقال لمن لازم الشيء أخوه وصاحبه ، أو لأنه يجيء من السبيل ويظهر منه إذا وصل قرية أو محلة ، كما يظهر الولد من بطن أمه ، ويقال لقاطع الطريق : ابن الطريق لأنه يرصد الطريق للقطع ، وقيل ابن السبيل هو الضيف ، لأن السبيل يقدمه ولأنه وصل من السبيل ، والقول الأول أولى لعمومه ، لأن المسافر يعم الضيف وغيره ، ويخص من سافر في معصية فإنه لا يعطى إلا إن تاب ، والثاني أوضح ، لأن حق الضيف أقوى ، ولأنه الوارد في السنة الواجب الحق .

(والسائلين) : الذين يطلبون الطعام أو غيره لحاجة ألبأهم إلى السؤال . قال صلى الله عليه وسلم : « أعط السائل ولو جاء على فرس ، رواه مالك في الموطأ عن علي ابن أبي طالب ، ورواه أحمد بن حنبل في مسنده ، وأخرج أبو داود والترمذي عن أم نجيد ، وقال الترمذي حسن صحيح أنها قالت قلت : يا رسول الله إن المسكين يقوم على أبي فلا أجده شيئاً أعطيه إياه . قال : « أتجدي ظلفاً محرقاً فادفعيه إليه في يده » وروى مالك في الموطأ عن أم نجيد أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ردوا السائل ولو بظلف محرق » أي أعطوه شيئاً يرجع به ولو ظلماً ، والظلف خف شاة ونحوها وفي كونه محرقاً زيادة مبالغة في جواز إعطاء القليل لثلا يرجع بلا شيء ، وكذا روى الربيع عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن أنس عن صلى الله عليه وسلم : « ردوا السائل ولو بظلف محرق » .

(وفي الرقاب) : أي في تخليص الرقاب إما بالعنق وذلك أن يشتري عبداً ويعتقه . وإما يفكه من الدين أبر من بعضه اللازم عليه على مكاتبه . وذلك أن يكاتب الإنسان عبده فهو عندنا حر من حينه فيعطى ليخلص



من الدين ، وإما بفك الأسارى ، وحكى بعضهم ذلك أقوالا ثلاثة ، وإنما لم يقل والرقاب بالنصب على أسلوب ما قبله ، لأن المعتق والمكاتب والأسير لا يعطون المال ملكا لهم ، بل يدفع فى مصالحهم ، ولو أعطى بأيد المكاتب والأسير ، فالمفعول الثانى بالنظر إليه محذوف تقديره وآتى المال مكاتب العبد أو مالكه أو أسر الأسير لفك الرقاب المذكورة ، أو ينزل كالمعتدى لواحد لعدم تعلق القصد بالثانى ، ففى للتعليل أو يقدر ودفع المال فى فك الرقاب .

(وَأَقَامَ الصَّلَاةَ) : أتى بها مستقيمة بوقت وطهارة وخشوع وإخلاص والمراد هنا الواجبة ، ولو كانت النافلة أيضا برأ يثاب عليها بشرط إقامتها .  
(وَأَتَى الزَّكَاةَ) : أتاها الفقراء أو المساكين أو من تصرف إليه ، أو من يقوم بصرفها والمفعول الثانى محذوف كما رأيت ، أو لا يقدر لعدم تعلق القصد به وهى الزكاة المفروضة ، وأما المال فى قوله عز وجل : (وَأَتَى الْمَالَ) ، فهو ما يتصدق يتصدق به تطوعاً ، فإن البر يقع بالواجب والمندوب ، ويحتمل أن يراد بالمال حقاً كان يجب فى المال غير الزكاة ، ثم نسخ بالزكاة المذكورة فى غير هذه الآية ، وذكر الزكاة بعدها ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « نسخت الزكاة كل صدقة » رواه الدارقطنى والبيهقى ، أى نسخت الزكاة وجوب كل صدقة ، ويجوز أن يريد بالمال الزكاة الواجبة ذكرها أولاً ليبين مصارفها ، وهن ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والمكاتب والأسير . وعق الرقاب إذا احتاج إليها بيت المال ، ولعل الزكاة كانت جائزة للقريب ولو لم يكن فقيراً ، ثم نسخ جوازها لغير الفقير ، أو أراد القريب المتأهل لها مثل أن يكون فقيراً أو غارماً أو مكاتباً أو أسيراً ، وخص بالذكر على هذه المزية الأجر فى القريب ، وكذا الكلام فى اليتيم فإنه قد يكون غنياً ، وذكر باقى المصارف فى براءة ، فإن فرضنا وجود الإمام ووصلت يده فكان نائباً لكن قد يصرفها فى غير ما ذكر فى الآية كالغارم والعامل . وذكرها ثانياً بقوله : (وَأَتَى الزَّكَاةَ) مطلق الحث على أدائها ، وعنه صلى الله عليه وسلم : « ليس فى المال حق سوى الزكاة » . وعن الشعبي

أن في المال حقاً سوى الزكاة ، وتلا هذه الآية ، ولا ينافي الحديثين حديث نسخ الزكاة كل صدقة ، وحديث ليس في المال حق سوى الزكاة ، لأن الشعبي أراد بالحق الواجب ما وجب من تنجية المشرف على الهلاك بجوع أو عطش أو برد أو حر أو نحو ذلك مما يتوصل إليه بالمال ، وحق ابن السبيل وصلة الرحم ، فإنه إن احتاج لمال وجب له وإلا فصلته واجبة بما أمكن ، فإن أدت بالمال تأدت ، وكذا يجب إعطاء السائل إن رأيت عليه الحاجة الشديدة حتى كاد يهلك ، ثم إن هناك وجوباً أدنى من وجوب ، ألا ترى حديث من رد سائلاً لم تدخل الملائكة يومه ، ولا شك أن هذه الأشياء ونحوها واجبة ، صرح بها في أحاديث ، ولوح إليها في أحاديث كثيرة . قال الفخر : روت فاطمة بنت قيس أن في المال حقاً سوى الزكاة ثم تلت ( وآتى المال على حبه ) . وعنه صلى الله عليه وسلم : « لا يؤمن بالله واليوم الآخر من بات شبعاناً وجاراً طأوى إلى جنبه » ، قال بعض الأندلسيين وهو ابن العربي في أحكامه : إذا وقع أداء الزكاة ثم نزلت بعد ذلك حاجة فإنه يجب صرف المال إليها باتفاق من العلماء . وقد قال مالك : يجب على كافة المسلمين فداء أسراهم وإن استغرق ذلك أملاً لهم ، وكذا إذا منع الولي الزكاة ، فهل يجب على الأغنياء إغناء الفقراء ، الصحيح وجوب ذلك عليهم انتهى . واختلف أصحابنا رحمهم الله في وجوب التنجية بالمال الصحيح عندي وجوبها فانظر شرحي على النيل الذي من الله الرحمن على به ، ولا يجب في المذهب فلك الأسارى وإراد ابن العربي بانفاق العلماء اتفاق علماء المالكية .

( والموفونَ بعهدهم إذا عاهدوا ) : العطف على من آمن فكأنه قيل ولكن البر بر من آمن والموفين ، أو لكن ذو البر من آمن والموفون بلفراد ذو المقدره على أنها للحقيقة أو يجمعها بأن يقدر ذو البر بالنظر إلى مجموع لفظ من ، والموفين أو بالنظر إلى معنى من والموفين . والمراد إذا عاهدوا الله جل وعلا أو الناس أو الله والناس ، ودخل في ذلك ما لزمهم من النذور ووعد العباد . وما وجب الله عليهم من الفرائض ، فلنهم قد عاهدوا عليها

إذ كانوا ذرّاً خارجة من آدم ، وإذ فهموا عن الله وقامت الحجة ، فإن الفهم وقيام الحجة معاهدة ، والخروج عن مقتضاهما مجرد عناده ، ودخل الوفاء بالوعد للناس ، وأداء الأمانات ، وأما العهد الحرام فلا يجوز الإيفاء به ، بل يجب تركه والطاعة في تركه ، ويجوز ترك عهد في الطاعة والإحسان للخلق إلى أحسن منه ، وكذا في المباح كما روى عنه صلى الله عليه وسلم .  
وقرئ والموفين بالياء نصباً على المدح ، أى واجب الموفين بعهدهم إذا عاهدوا

( والصّابرين ) : رفع الموفون كما مر ونصب الصابرين على المدح لمزية فضل الصبر كما تدل عليه مشقته ، وكون الأعمال جميعاً يعود عليها عاملها بالإفساد إذا لم يصبر وهو أفضل الأعمال ، والقدير وأحب الصابرين كما رأيت في قراءة نصب الموفين ، فإن بعضاً قرأ بنصب الصابرين ورفع الموفين وهم الجمهور ، وعليه القراء العشرة ، وبعضاً قرأ بنصب الموفين على المدح ونصب الصابرين عطفاً عليه ، وبعضاً قرأ برفع الموفين والصابرين بالواو عطفاً على من .

( في البأساء ) : شدة الفقر .

( والضّرّاء ) : المرض ، وقال الأزهري البأساء في الأموال كذهاب بعض ماله أو كله أو كونه فقيراً من أول مرة ، والضراء في الأبدان كالمرض وضعف القوة وزوال بعض منفعة الأعضاء ، وزوال بعض الأعضاء ، وذلك كذهاب البصر والشم والسمع وقطع اليد . روى مسلم على شرطه والحاكم في المستدرک عن ابن عباس ، رضى الله عنهما ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : ( أول من يدعى إلى الجنة الذين يحمدون الله على السراء والضراء ) وروى مسلم عن صهيب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله له وليس ذلك لأحد إلا للمؤمن إذا أصابته سرّاء شكر الله فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له » .

(وَحِينَ الْبَأْسِ) : أى حين الحرب والقتال فى سبيل الله ، قيل سميت الحرب بأسا لما فيها من الشدة ، ويجوز ألا يكون البأس اسماً للحرب ، بل للشدة والمضرة الواقعتين فيها وهو الأصل ، ونحن استعمال البأس بمعنى الحرب وارد ، ولك أن تقول شاع استعمال البأس فى بأس الحرب ، ويحتمل هذه الأوجه ما رواه البخارى ومسلم عن البراء بن عازب : كنا والله إذا احمر البأس نتقى به ، وإن الشجاع منا الذى يخاذبه ، يعنى النبي ، صلى الله عليه وسلم ، واحمر البأس اشتد البأس ، ونتقى به يتقدمنا ويكون لنا كالوقاية من العدو .

(أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا) : أولئك الجامعون لهذه الخصال صدقوا فى الدين وادعاء البر ، وفى طلب البر بدليل أنهم وصلوه ، أولئك مبتدأ والذين خبره ، والصدق هنا مطابقة لشيء لما يقتضيه ، فكلمة الإخلاص تقتضى الاتباع بالعمل ، فمن اتبعها به قيل صدق فيها ، والاجتهاد فى عمل تلك الخصال صدق فى طلبها ، ومقتضى ادعاء الشيء ثبوته كما ادعى ، وهكذا ويقال صدق سيفى أى فعلت به ما أعددت لأجله .

(وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) : التاركون للمعاصى ، أو الحاذرون عذابه والآية جامعة للكمالات الإنسانية ، وهى ثلاثة أصول صحة الاعتقاد المشار إليها بقوله : (مَنْ آمَنَ) إلى (والنَّبِيِّينَ) ، وحسن المعاشرة المشار إليها بقوله : (وَأَتَى الْمَالَ) إلى قوله : (وفى الرقاب) ، وتهذيب النفس المشار إليه بقوله : (وأقام الصَّلَاةَ) إلى آخرها فوصف المستجمع لها بالصدق نظراً إلى إيمانه واعتقاده ، ووصفه بالتقوى اعتباراً بمعاشرته للخلق ومعاملته مع الحق ، وإليه أشار بقوله صلى الله عليه وسلم : « من عمل بهذه الآية فقد استكمل الإيمان » قاله القاضى .

(يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى) : فرض عليكم القصاص ، وقرأ بعضهم فى جمع القرآن كتب بالبناء لفعل وهو الله سبحانه وتعالى . ونصب معا بعده فيقرأ بفتح الكاف والتاء ،

ونصب القصاص ، ويقرأ كتب عليكم الصيام كما كتب بفتحهما ، أى كما كتبه وهكذا والقصاص المماثلة ، يقال : فلان يقص الأثر أى يتبعه ، فكأنه برويته يحدث آخر مثله ، وأيضا قد ماثله بخطواته إذا كانت إلى جهة الأثر الأول ، وقص الحديث ذكره مثل ما ذكر أولا ، فالمقتول بحجر يقتل بحجر ، والمقتول بعصى يقتل بعصى ، وهكذا . ويروى عنه صلى الله عليه وسلم : المرء مقتول بما قتل به ، إن سيفاً فسيف وإن خنجرأ فخنجر ، فقل على عمومه وقيل إلا النار والسم فلا يقتل بهما قاتل بهما ، بل بالسيف وقتله بما قتل به على العموم ، أو التخصيص ، قولنا وقول الشافعى ومالك ورواية عن أحمد بن حنبل ، وقال أبو حنيفة : من قتل بغير السيف قتل بالسيف ، وهو رواية عن أحمد ، والأول أوضح وأكمل فى الإنصاف والمماثلة التى هى القصاص ، ووجه القول الثانى أن أصل القتل بالسيف ، لأنه المعد للقتل وقطع الأعناق التى لا حياة بعدها ، وأنه مأخوذ من ساقه بمعنى أهلكه ، وإن القاتل سلك طريق القتل فسلكتها كما سلكها القاتل ، والحديث المذكور خص فى الأول فهو راجع به قطعاً ، والآية نص فى أن الواجب على القاتل القصاص ، وأما الدية فهى بدل عنه ، وبه قال أبو حنيفة والشافعى فى أوضح قوليه ، ولو عفا ولم يسمها فلا شيء ، وقيل كلاهما واجب على التخيير والواجب على التخيير يصدق عليه أنه واجب ، ولذلك قيل التخيير بين الواجب وغيره وليس نسخاً لوجوبه ، ومعنى الوجوب أنه إذا أراد الولي القتل لم يمنع منه ولزم القاتل الانقياد له ، وإن أراد الدية لم يمنع منها بل لزم القاتل أداؤها ، وإن شاء الولي ترك القتل والدية معا ، والقول بوجوبهما قول آخر للشافعى ، واحتج أبو حنيفة بالآية إذا قال كتب ثم ترتب الدية على العفو فدل الترتيب على أنها إنما تحب بالعفو عن القتل فى القتل العمد ، فعلم أن القتل العمد يوجب القصاص فقط ، فبطل الاستدلال بأن الواجب على التخيير يصدق عليه أنه واجب ، فالقتل على قول أبى حنيفة مقتضى العمد وعلى القول الآخر هو أحد مقتضيه ومقتضاه الثانى هو الدية ، وإلا لما رتب

الأمر بأدائها على مطلق العفو ، وتقدم آنفا بطلان استدلاله والقتلى جمع قليل وألفه للتأنيث .

( الحرّ بالحرّ والعبيد بالعبيد والأنثى بالأنثى ) : أى الحر يقتل بالحر والعبد يقتل بالعبد ، والأنثى تقتل بالأنثى ، فالجبر محذوف جواز لأنه كون نخاص . قال ابن هشام : ومما يخرج على التعليق بالكون الخاص قوله تعالى : ( الحر بالحرّ والعبيد بالعبيد والأنثى بالأنثى ) التقدير مقتول أو يقتل لا كائن اللهم إلا أن يقدر مع ذلك مضافان ، أى قتل الحر كائن بقتل الحر ، وفيه تكلف تقدير ثلاثة الكون ، والمضافان بل تقدير خمسة لأن كلا من المصدرين لا بد له من فاعل ، ومما يبعد ذلك أيضا أنك لا تقدم معنى المضاف الذى تقدره مع الابتداء إلا بعد تمام الكلام ، وإنما حسن الحذف أن يعلم عند موضع تقديره نحو ( واسأل القرية ) انتهى .

وكانت دماء فى الجاهلية بين حين من أحياء العرب ، وكان احدهما يتناول على الآخر ، فأقسموا لئقتلن الحر منكم بالعبد ، والذكر بالأنثى ، فلما جاء الإسلام تحاكموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية ، فأمرهم ألا يقتل الحر إلا بالحر ، ولا الذكر إلا بالذكر ، وقيل نزلت فى الأوس والخزرج ، وكان لأحدهما تطاول على الآخر فى الكثرة والشرف . وكانوا ينكحون نساءهم بلا مهر ، وأقسموا لئقتلن بالعبد منا الحر منهم ، وبالمراة منا الرجل منهم ، وبالرجل منا الرجلان منهم ، وجعلوا جراحاتهم ضعف جراحات أولئك ، فرفعوا أمرهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية . وقيل نزلت فى حين من أحياء العرب اقتتلوا فى الجاهلية بسبب قتل ، وكان بينهم قتلى أو حروب وجراحات كثيرة ، ولم يأخذ بعضهم من بعض حتى جاء الإسلام فوجبت المماثلة ، إذ تكافأ الدمان من الأحرار المسلمين أو الأحرار من المعاهدين ، أو العبيد من المسلمين أو من المعاهدين ، فلا يقتل مؤمن ولو عبد بمشرك ولو حرا ، ولا حر ولو مشركا بعبد ولو مؤمنا ولا المرأة المؤمنة بالرجل المشرك ، ولا أب بابن ، ويقتل المشرك بمؤمن ،

والعبد بالحر ، والذكر بالأنثى ، ويؤدى أولياؤهما لأوليائه نصف دينه قبل أن يقتل ، وقيل بعد أن يقتل ، وذلك مذهبنا ومذهب مالك والشافعى وأحمد وقيل لا يرد أولياؤهما لأوليائه نصف دينه . والأنثى بالذكر ، ويرد أولياؤهما لأوليائه نصف دينه قبل القتل أو بعده قولان . وقيل لا رد ، وذهب أصحاب الرأى إلى أن المسلم يقتل بالذمى ، والحر بالعبد ، والصحيح الأول ، وروى البخارى فى صحيحه عن أبى جحيفة سألت علياً هل عندكم من النبى صلى الله عليه وسلم شئ سوى القرآن وما فى هذه الصحيفة ؟ قال الراوى : قلت لأبى جحيفة وما فى الصحيفة ؟ قال : العقل وفك الأسير وألا يقتل مؤمن بكافر . وأخرج مسلم عن على بن محرز هذا من غير رواية أبى جحيفة ، والعقل إعطاء أولياء المقتول الدية ، وروى عن على بن أنس أنه قال من السنة ألا يقتل مسلم بذمى عهد ، ولا حر بعبد . وروى الربيع . عن أبى عبيدة ، عن جابر ابن زيد ، عن أبى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم : « المسلمون تتكافأ دماؤهم وأموالهم بينهم حرام وهم يد على من سواهم يسعى بذمتهم أدناهم ويرد عليهم أقصاهم ولا يقتل ذو عهد فى عهده ولا يقتل مسلم بكافر ولا يرث الكافر المسلم ولا المسلم الكافر » ، قال الربيع : تتكافأ دماؤهم أى هم سواء فى الدية والقتل . وهم يد على من سواهم . أى هم أقوى وأفضل من غيرهم ، يسعى بذمتهم أدناهم ، أى إذا أعطى أدنى رجل من المسلمين العهد يلزمهم ويرد عليهم أقصاهم . أى من رد العهد من المسلمين كان ردأ ، قال جابر إلا باتفاق الإمام وجماعة أهل الفضل فى الإسلام . وأخرج الترمذى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « لا تقوم الحدود فى المساجد ولا يقتل الوالد بالولد » ، وهذه الآية والأحاديث مفسرة لما أبهم فى قوله : ( أن النفس بالنفس ) وإن هذه خطاب للمؤمنين . وقوله : ( أن النفس بالنفس ) حكاية ما كتب على بنى إسرائيل فى التوراة كذا يتول الشافعى ، فأما قوله إن هذه خطاب للمؤمنين وآية المائدة حكاية ما كتب على بنى إسرائيل فصحيح . وأما قوله : إن هذه بيان لآية المائدة ، فلا يتعين لاختلاف الشريعتين فيمكن اتفاقهما فى تفصيل

هذه الآية ، ويمكن اختصاص المسلمين به ، وزعم أصحاب الرأي أن هذه منسوخة بحكاية ما كتب على بنى إسرائيل في التوراة فقالوا إن النفس تقتل بالنفس ، ولو اختلفنا مطلقاً فقالوا يقتل المؤمن بالذمي ، والحر بالعبد ، والوالد بالولد ، ويرده الأحاديث المذكورة ، وحديث على إن رجلاً قتل عبده فجلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة ولم يقده به ، وما روى أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كانا لا يقتلان الحر بالعبد بين أظهر الصحابة من غير نكير ، وسواء في ذلك كان العبد لقاتله أو لغیره ، وأيضا نسخ ما في القرآن بما في التوراة بعيد ، ولو ذكر في القرآن ، وأيضا كما أنه لا تستوى دية أعضاء العبد وأعضاء الحر ، لا تستوى دية ذاتهما ، وأيضا آية المائدة في اليهود ولا عبيد فيهم ، لأن الاسترقاق من الغنائم وهي مخصوصة بهذه الأمة ، كذا قيل والمشهور أن لهم عبيداً ، وقال بنسخ هذه بآية المائدة الحسن البصري وعطية العوفي والبصريون والكوفيون ، ووجهه أن آخر الآية وهو قوله تعالى : ( وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ) الآية ألزمتنا الحكم بها ، ولو كانت مكتوبة على بنى إسرائيل . قال الحسن : كان أهل الجاهلية قوماً فيهم عز ومنعة ، فكان الحي منهم إذا قتلت منهم امرأة قتلها امرأة من حي آخر ، قالوا لا نقتل بها إلا رجلاً ، وإذا قتل منهم عبد قتله عبد حي آخر ، قالوا لا نقتل به إلا حراً ، فأنزل الله الآية ، ثم أنزل بعد ذلك في سورة المائدة : ( وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ) قال : النفس التي قتلت بالنفس التي قُتِيَتْ ، وآية البقرة هذه لا تدل على ألا يقتل الحر بالعبد ولا الذكر بالأنثى ، بل الأحاديث دلت على أن الحر لا يقتل بالعبد ، بل عليه القيمة ، وأن الذكر يقتل بالأنثى ، قيل ولا تدل أيضا على أن العبد يقتل بالحر وأن الأنثى بالذكر ، بل الأحاديث دلت عليه ، قلت بل تدل الآية أيضا عليه فإنه إذا كان الحر يقتل بالحر فلأن يقتل به العبد أولى ، فقيل ليس لأوليائه غير ذلك ، وقيل لهم بقية الدية ، وإن أمره سيده فلهم البقية ، فإذا كان الذكر يقتل بالذكر فلأن يقتل به الأنثى أولى ، ولعل القائل بعدم تلك الدلالة يقول إن المفهوم إنما يعتبر حيث لم يظهر للتخصيص غرض سوى اختصاص الحكم ،



وهنا ظهر الغرض وهو أن الآية نزلت بسبب القوم المتطاولين على الآخر ، قتلت العبرة بمحوم اللفظ لا بخصوص السبب ، وثبتت الأخبار أنه لو اجتمع اثنان على قتل واحد أو ثلاثة فصاعداً على قتله قتلوا جميعاً ، سواء باثروا القتل كلهم أو بعضهم ، وقيل يقتل من باشر فقط ، وروى البخارى عن ابن عمر ، أن غلاماً قتل غيلة فقال عمر : لو اشترك فيه أهل صنعاء لقتلهم ، وقيل قال ذلك فى امرأة قتلت ، قال البخارى : قال مغيرة بن حاكم : إن أربعة قتلوا صبياً ، فقال عمر ذلك . وروى مالك فى الموطأ عن ابن المسيب أن عمر قتل نفراً خمسة أو سبعة برجل واحد قتلوه غيلة ، وقال : لو تملاً عليه أهل صنعاء لقتلهم جميعاً ، والغيلة أن يقتله من غير أن يعلم ما يريد به ، وتملاً اجتمع إن قتل عبدان أو أعبد عبداً فمالا كنه القيمة ، وله قيل قتلهم جميعاً على أن يضمن على الرؤوس ما زاد على قيمة عبد ولو قيل لا ضمان لهم .

( فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ ) : من واقعة على القاتل وعفى ترك والأخ ولى المقتول ، ويجوز أن يكون هو المقتول على حذف مضاف فى الوجهين . أى من دم أخيه . وسمى ولى المقتول أخا للقاتل ، لأن فرض الكلام على أنه عفى والعفو يكون من أخ لأخيه للرفقة عليه . ولكل من له حب فكأنه أخ القاتل . ولما بينهما من الجنسية الآدمية والحرية . أو الآدمية والعبودية ومن الإسلام ونكتة التعبير بالأخ أن يستعطف أحدهما على الآخر ، ويشير إلى أن القتل لا يخرج القاتل من اسم الإسلام إلى الشرك ، وأيضاً سماه أخاً لما بينهما من الملازمة . إذ الولي يطالب القاتل بالدية ويأخذ هامنه ، فالقاتل يعطيه . وإذا الأخ هو المقتول ففى تسميته أخاً . الأوجه المذكورة كلها غير الأخير . ويجرى الولي على مقتضى الأخوة بين القاتل والمقتول . وشيء واقع على بعض دم المقتول والدم يطبق بمعنى الدية وبمعنى القتل ، وكما ينسب الدم للمقتول كذلك ينسب لوليه ، أى القتل الذى يستحقه فى ذمة القاتل وكذا الدية تنسب إليهما . أى فمن ترك له شيء من دم أخيه ، أى ترك بعض الورثة القتل أو ترك بعض سهمه من القتل أو كان الوارث واحداً . أو ترك بعض ماله من القتل لا القتل كله .

( فاتَّباعٌ ) : في إعطاء الدية وأخذها .

( بالمعروفِ ) : أو من ترك له شيء من دم أخيه ، أى من ديته فاتباع في أخذ الباقي وإعطائه بمعروف ، وعلمت من كلامي أن من للتبعيض متعلقة بمحذوف حال من شيء ، ويجوز أن تكون الابتداء متعلقة بعفي ، وعلى هذا الوجه تكون داخلة على ما هو فاعل في المعنى ، لأن الأخ هو العافي فلا يقتل مضاف على هذا الوجه ، والأخ عليه هو الولي لا غير ، وعلمت أن شيء نائب فاعل عفي بمعنى ترك ، وأن الهاء عائدة إلى من ، وإذا قلنا إن المعنى شيء من دم أخيه الذي هو القتل ، فالآيتان بلفظ شيء إشارة إلى أنه إذا ترك بعض القتل أو أقل قليل لم يجز له القتل ولا لباقي الورثة إن كانوا ، لأن شيئاً من الدم قد بطل ، والروح لا تتجزأ حياة وموتا ، وإن قلنا شيء من دية أخيه فالإتيان بشيء إشارة إلى وجوب المعروف في الاتباع بالباقي ، ولو كان المتروك قليلاً جداً ، وإنما عدى عفي بنفسه إلى المفعول به ليضمنه معنى ترك ، والتضمين شائع في القرآن وغيره من كلام العرب وهو مرجوح بالنسبة إلى عدم التضمين وهو الأصل ، وأنه إذا لم يكن على التضمين فالمعروف أن يتعدا إلى المفعول به الذي هو ذنب أو مذهب يعن كقوله تعالى : ( عفى الله عنها ) وقوله تعالى : ( عفى الله عنك ) ، ويجوز أن يكون شيء مفعولاً مطلقاً نائب عن الفاعل فيكون واقفاً على المفعول ، أى شيء من العفو ومن للابتداء أو شيء من عفو أخيه ، فتكون من للتبعيض . وإذا جمع بين الذنب والمذهب عدى إليه بعن ، وإلى المذهب باللام تقول عفوت له عن ذنبه وضعف عفوت له ذنبه والقوى أعفوت الشيء بالهمزة أى تركته . قال صلى الله عليه وسلم : « اعفوا » بإثبات الهمزة المفتوحة ، وإن قلت هلا قيل فن عفى له من أخيه شيء على أن شيئاً مفعول به نائباً الفاعل من قولك عفى أثره أى محاه وأزاله بتعديه بنفسه ، قلت لا يراد هنا هذا لأنه خلاف الأصل ، ولأن المستعمل في القرآن والسنة أن يكون مفعوله بعن إذا كان ذنباً ، وعن ابن عباس ما حاصله أن من يراد بها القاتل وعفى يتضمن عافيا هو ولي الدم ، والأخ هو المقتول ،

وشىء هو الدم الذى يعنى عنه ، ويرجع إلى أخذ الدية ، فالفعو على بابه وبذلك قال جماعة من العلماء ، وقال مالك : من يراد به الولي وعفى بمعنى يسر لا على بابه في العفو ، والأخ يراد به القاتل ، وشىء هو الدية والأخوة أخوة الإسلام ، وقيل إن الآية لفظها فيمن نزلت فيهم وعفى بمعنى فضل ، على أن قوما تقاتلوا في الجاهلية ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلح بينهم ويقاصص على استواء الحر بالحر والعبد بالعبد والأثني بالأثني ، فمن فضل له قتل أو قتيلا أو قتلى من الفريق الآخر الذي هو كالأخ فاتباع بمعروف واتباع خبر لمخوف ، أى فالحكم اتباع بالمعروف يتبع ولي المقتول القاتل في شأن الدية بالمعروف من الرفق واللين وترك العنف والتهديد ، والاقتصاص على الدية ، بل من البر أن يترك له بعضها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الدية مائة بعير فمن ازداد بعيراً فمن أمر الجاهلية » ولم يفرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما دون الموضحة شيئاً .

قال الربيع بن حبيب عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد عن ابن عباس عنه صلى الله عليه وسلم : « الدية مائة من الإبل » ، وبهذا السند عنه صلى الله عليه وسلم دية المرأة نصف دية الرجل ، وبه عنه صلى الله عليه وسلم : دية الخطأ في ثلاثة أعوام في كل سنة ثلث ، ودية العمد في عام واحد ، وفي رواية تؤخذ دية العمد في ثلاثة أعوام والنصف في عامين . والثلث في عام ، يعنى أنه إذا كملت الدية أعطيت في ثلاثة أعوام ثلث في كل عام ، وإن لزم نصف الدية فقط ففى عامين ، وإن لزم ثلثها فقط ففى عام وهذا ما ظهر لى بعد إفراغ الوسع ، ثم رأيت ما يناسبه في نوازل نفوسه ما نصه : وفي دية الخطأ أنها تعطى أثلاثا الثلث في عام والنصف في عامين ، وتأويل ذلك إذا جنى أحد بالخطأ ما يبلغ ثلث الدية فإن عاقلته يعطون ذلك في عام واحد ، وإن جنى ما يبلغ أرشه نصف الدية فإن عاقلته يعطون في العام الأول الثلث ، ثم يعطون في العام الثانى السدس فهذا معنى قولهم : الثلث في عام ونصف في

عامين والحمد لله ، ويجوز أن يكون اتباع خيراً لمخدوف ، أى فالواجب اتباع بالمعروف أو فاعلاً لمخدوف أى فليكن اتباع بالمعروف .

( وأداءٌ إليه بإحسانٍ ) : عطف على اتباع فى أوجه إعرابه ، فالاتباع عائد إلى الولي ، والأداء إلى القاتل ، ويجوز أن يقدر فعلى الولي اتباع بالمعروف ، وعلى القاتل أداء إليه بإحسان ، أو فعلى الولي اتباع بالمعروف ، وله أداء إليه بإحسان ، وهاء إليه عائدة إلى الأخ الذى هو الولي المعروف من المقام ، على أن الأخ غيره وإحسان القاتل ألا يمتلئ الولي بالدية ولا يدافعه ولا يعيره ولا يعطيه ببخس ، ويجوز أن يكون الاتباع والأداء كلاهما على القاتل الذى عفى له أى فعليه اتباع عفو الولي بالمعروف ، وأداء إليه بإحسان ( هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ) .

( ذلك ) : المذكور من جواز القتل والعفو عن القتل بأخذ الدية .

( تخفيفٌ من ربكم ) : تسهيل من ربكم عليكم .

( ورحمةٌ ) : إنعام ونفع لكم بالتوسيع إذ لم يضيق عليكم كما ضيق على اليهود بإيجاب القصاص ، ولم يجز لهم الدية ، وكما ضيق على النصارى بإيجاب الدية ولم يجز لهم القتل ، والمسلمون مخيرون بين القتل والدية ، وقيل كان على النصارى العفو لا دية ولا قتل ، ولا شك أن المسلمين مخيرون بين الثلاثة . وقيل نزلت الآية لإزالة الأحكام التى قبل مبعثه ، صلى الله عليه وسلم وهى أن اليهود توجب القتل ، والنصارى توجب الدية ، والعرب تارة توجب القتل وتارة توجب الدية ، وكانوا يعتدون فى الحكمين . فإن وقع القتل على شريف قتلوا به عدداً ، ويأخذون دية الشريف أضعاف دية الحسيس .

( فمن اعتدى بعد ذلك ) : جاوز حكم الله المذكور من التخيير بأن ابتدع حكماً آخر أو زاد عليه أو أبدل بعضه ، بأن قتل إنسانان أو أكثر فى واحد أو ثلاثة أو أكثر فى اثنين .. وهكذا أو حرأ بعدد أو جمع الدية والقتل أو رجع لى أحدهما وإليهما بعد العفو عنهما ، أو فعل ما خالف الحق .

(فلهُ عذابٌ أليمٌ) : في الآخرة كانوا في الجاهلية يؤمنون القاتل بأخذ الدية أو بقبولها ، ثم إذا ظفروا به وتمكنوا منه قتلوه وله مع ذلك عذاب آخر في الدنيا هو أن يقتل حقاً من حقوق الله يقتله الإمام ، ولو عفى ولي المقتول الثاني إذا قتل بعد العفو مطلقاً أو بعد العفو عن القتل أو بعد أخذ الدية ، وهذا الحكم معلوم من السنة ، ويحتمل أن يراد بالعذاب الأليم عذاب الآخرة وهذا القتل الواجب . وقال مالك : ولي المقتول الثاني مخير بين القتل والدية والعفو المطلق ، كولي المقتول ابتداءً وعذابه في الآخرة ، وقال قتادة : يقتل ولو عفى الولي وإن قتله هو العذاب المذكور في الآية ، وإن الاعتداء هو القتل بعد العفو عن القتل أو عنه وعن الدية ، وأن عذاب الآخرة يفيد الآي الآخر والأحاديث الأخر ، ومذهبنا وجوب قتله ، وأنه حق لله لا يزيله عفو الولي . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا أعافى أحداً قتل بعد أخذ الدية » رواه الشيخ هو د رحمه الله عن جابر بن عبد الله مرفوعاً إليه صلى الله عليه وسلم .

(ولكم في القصاص حياة) : قيل المراد بالقصاص قتل القاتل والحياة بالحياة العظيمة الهنية ، وهي حياة الجنة ، فإن القاتل إذا أذعن للقتل ثائباً كانت له الجنة ، وإن لم يذعن ولم يتب كانت له النار لا يموت فيها ولا يحيا ، وقيل المراد بالقصاص قتل القاتل والحياة حياة الدنيا وهي عظيمة أيضاً من حيث إن قتل ردع عن القتل ، وذاك أنه إذا قتل القاتل ارتدع من يريد القتل عن القتل لثلاً يقتل ، وقيل المراد بالقصاص شرع القصاص لا نفسه ، والحياة دنيوية عظيمة أيضاً من حيث إن الإنسان إذا علم أنه إن قتل أحداً قتل به امتنع من القتل لثلاً يقتل فيحيا هو ومن أراد قتله ، وأيضاً كانوا يقتلون غير القاتل ، والجماعة بالواحد متهيج الفتنة ، فإذا علم أنه يقتل واحد بواحد وأنه لا يجوز غير ذلك شرعاً ، وقتل القاتل سلم الباقيون من القتل ، والمراد بالقصاص القصاص المعهود المذكور في الآية قبل في قوله : ( كتب عليكم القصاص في القتلى ) فالمراد الجنس المعهود ، وهو قتل النفس شرعاً أو إنجازاً ، ويستفاد حكم القصاص في الجرح والشجعة والعضو وإزالة منفعة

من حكمه في قتل النفس ، ويجوز ألا يكون المراد المعهود بل الجنس الذي يعم ذلك كله ، فإن الجرح قد يفضي إلى الموت وكذا ما بعده ، ففي تركه حياة دنيوية . وكذا في الإذعان للاقتصاص مع التوبة حياة الجنة . والآية على القول الثاني والثالث أفصح منها وأبلغ على القول الأول ، وعلى الثالث أبلغ وأفصح منها على الثاني وأوجز ، وهي عليهما في غاية بلاغة وفصاحة ووجازة وإيجازها إيجاز قصر وهو الذي يحصل بلا واسطة حذف . فإنه ولو كان فيها حذف الاستقرار المتعلق به لكم لكن الإيجاز ليس متحصلاً به ، وأيضا قد وجب حذفه وسد لكم مسده ، وأفاد مفاده ، وبيان إيجازه أن لفظه قليل ومعناه كثير كما مر أن المعنى أنه إذا علم أنه إن قتل أحداً قتل به ارتدع وسلم الناس من قتل بعضهم بعضاً . ومن قتل جماعة بواحد ، وكم قتل مهلهل بأخيه كليب حتى كاد يفنى بكر بن وائل . ولو قال كما تقول العرب القتل أنفى للقتل ، لم يفد ما أفاده قوله ، ولكم في القصاص حياة ، ولم يكن في وجازته ، لأن مقابل هذا الكلام هو قوله في القصاص حياة ، فإنه لا نظير لقوله تعالى : ( لكم ) في قولهم القتل أنفى للقتل ، فلو عد في التنظير لكان كعدياً أولى الأبواب فيه ، لأنه أتى به لمعنى لم يقصده في ذلك الكلام ففي قوله عز وجل : ( في القصاص حياة ) أحد عشر حرفاً إن اعتبرنا التنوين وعشرة إن لم نعتبره . وفي قولهم : القتل أنفى للقتل أربعة عشر حرفاً . وإن ما لم تعتبر ياء في ، وهزة أل لأنهما لا يلفظ بهما ولو كتبنا ، والإيجاز يعتبر فيه اللفظ ولو بمد الصوت كألفي قصاص وحياة ، أو بما لم يكتب لا الخط والمطلوب هو الحياة ، وهي المذكورة تصريحاً في الآية دون قولهم : القتل أنفى للقتل ، وفيها الدلالة على نوعية الحياة أو تعظيمها ، فإن تنوين حياة وتنكيره للدلالة على أحدهما أي نوع من الحياة ، وهو الحياة المتحصلة للذي أريد قتله . والذي أراد القتل لعلمه أنه إن قتل قتل فيكف عنه أو حياة عظيمة ، وهي حياتهما وحياة الجماعة التي يراد قتلها بالواحد ، ولا دلالة على نوعية الحياة ، ولا على تعظيمها في قولهم القتل أنفى للقتل ، وأيضاً قوله ( في القصاص حياة ) ، مطرد في كل قتل قصاص ، إذ فيه التصريح بالقصاص ، وقولهم : القتل أنفى للقتل غير

مطرد بالنظر للفظه لعدم التصريح فيه بالقصاص ، فإنه يشمل القتل ظلما وهو أدعى للقتل لأنفى له ، وأيضا قوله : ( فى القصاص حياة ) لا تكرر فيه بخلاف قولهم : القتل أنفى للقتل ، فإن فيه ذكر القتل مرتين ، وما يخلو من التكرار أفضل مما فيه التكرار ، ولو لم يكن كل تكرار مخلا بالفصاحة ، وفيه رد العجز على الصدر إذ كرر لفظ القتل بمعنيين ، لأن أحدا القتيلين غير الآخر ، ورد العجز على الصدر فيه حسن لكن لا من جهة التكرار إذا كان فيه تكرار ، بل من حيث إنه رد العجز على الصدر ، وهذا لا ينافى رجحان الخالى عن التكرار ، وأيضا قوله : ( فى القصاص حياة ) . مستغنى عن تقدير محذوف يحتاج إليه الكلام ، فإن لكم ثائب عن الاستقرار ومفيد مفاده كما مر ، وقولهم : القتل أنفى للقتل ، محتاج إلى تقدير ، أى أنفى للقتل من تركه ، وفى قوله : ( فى القصاص حياة ) المطابقة وهى من المحسنات البديعية وهى الجمع بين متضادين ، فإن القصاص قتل وهو يتضمن موتا ، والموت ضد الحياة وليس ذلك فى قولهم القتل أنفى للقتل وفى قوله جل وعلا : ( فى القصاص حياة ) غرابية مستحسنة معنوية لا مردودة ، لفظية إذ جعل الشيء محل ضده ، لأن القصاص بالقتل تفويت للحياة ، وقد جعل ظرفا للحياة وأيضا قوله : ( فى القصاص حياة ) سبيان خفيفان فقط غير متوالين أحدهما الفاء واللام ، والآخر التاء والتنوين ، وقولهم : القتل أنفى للقتل توالى أوله إثنان وفى آخره أربعة من همزة أنفى إلى تاء القتل الآخر ، وتوالى الأسباب الخفيفة يقتضى ثقل الكلام . وهب أن حسبنا صداد قصاص مع ألفه الذى بعده سببا وحسبنا ألف حياة ايضا مع يائه ، لكن لم تتوال ثلاثة بل اثنان ومن الفاء إلى التاء ثلاثة توالى ، بل إذا نظرت وجدت اجتماع حرفين متحركين فى قوله : ( قصاص ) قوله ص ح بل ثلاثا بالتاء ، وليس فى قولهم جمعهما إلا فى موضع واحد ، وهما لام القتل وهمزة أنفى بعده ، وفى الآية تقديم الظرف للاختصاص والمبالغة ، وليس ذلك فى قولهم ولا يقال إن التقديم لتسوية الابتداء بالنكرة لا للتخصيص ، لأننا نقول تنوين حياة للتنويع أو للتعظيم ، وذلك وصف سوغ ابتدأه وأيضا لكم قد تقدم وهو خبر ظرفى ،

فهو كاف في التسويغ ولا سيما جعلنا في القصاص حالا من ضمير الاستقرار في لكم أو متعلق بلكم لسده مسد ما يصح التعليق به ، ولم نجعله خبراً ثانياً ، وإن جعلناه خبراً ثانياً صح ولا خلل . وإن قلت هل يصح جعل في القصاص خبراً ولكم متعلق به أو بمحذوف حال من ضمير الاستقرار فيه ؟ . قلت : وجهان مرجوحان ، لأن في القصاص ضمن معنى الفعل ، وليس فيه حروفه فلا يتقدم معموله ، ولو كان قد يرد من كلام العرب . وقرأ أبو الجواز ولكم في القصص بفتح القاف والصاد الأولى بدون الألف بعدها كقوله تعالى : ( لقد كان في قصصهم عبرة ) بمعنى مقصوص ، أى لكم فيما قص عليكم من حكم القتل والقصاص ، أو من الله الآن ، انه حياة للقلب كقوله عز وعلا : روحاً من أمرنا ) و ( يحى من حى عن بينة ) .

( يا أولى الألباب ) : يا ذوى العقول السالمة المتأهلة للتأمل في حكمة القصاص المقتضى لبقاء الحياة ، والعائل لا يريد إتلاف نفسه لإتلاف غيره وخصهم بالنداء ، لأنهم المتأهلون للتأمل في حكمة القصاص ، المنتفعون بالأمر والنهي .

( لعالمكم تتقون ) : تخافون الله وتراعون حقه في المحافظة على القصاص والحكم به ، ولا سيما إلى الأمر والإذعان له مع التوبة ، أو لعالمكم تحذرون الموت فتكفون عن القتل . لأنه يودى إلى موتكم به ، ومن اتق الله بالمحافظة عليه والحكم به دعاه إلى سائر التقوى ، لأن الطاعة يثاب عليها بأخرى وتدعو أخرى بأخرى وهكذا ، وكذا من أذعن له ، فانه يكون أطوع لله فيما بقى من حياته قتل أو لم يقتل . ولعالمكم تعليل للاستقرار في قوله : ( ولكم في القصاص ) أو ترجية مع محذوف أى شرعنا لكم القصاص للعالمكم تتقون ، أو أريناكم حكمة القصاص لعالمكم تتقون .

( كُتِبَ ) : فرض .

( عاييكم إذا حَضَرَ أحدكم الموت ) : أى حضرته أسباب الموت ودلائله من الأمراض المخوفة والعلل المهلكة . وليس المراد ، عانيه الموت



لأنه يعجز في ذلك الوقت عن الإيصاء ، وإنما قال كتب ولم يقل كتبت بقاء التأنيث مع أن نائب الفاعل مؤنث ، وهو قوله : ( الوصية ) لأنه ظاهر مجازي التأنيث ، فجاز تذكر فعله كما تقول طلع الشمس وطلعت الشمس ، وحسن ذلك أن الوصية مؤولة بالإيصاء ، كما يدل عليه رد الضمير إليها مذكراً في قوله : ( فمن بدله ) على أحد أوجه تأني إن شاء الله ، وحسنه أيضاً الفصل بين كتب والوصية ، والفصل يسيغ التذكير ولو كان التأنيث حقيقة ، وجواب إذا محذوف دل عليه كتب ولا يشكل على ذلك أن الكتابة أزلية لا متقيدة بزمان حضور الموت ، لأننا نقول كما فرض الله جل وعلا ذلك في الأزل فرضه وقت حضوره ، فهذا إيجاب آخر مطابق للأزلي ، وإن شئت فقل عبر بالفرض الأزلي وأراد لازمه ومسببه وهما الوجوب ، ولكن هذا يشكل عليه أن الوجوب أزلي أيضاً ، يحتاج إلى الجواب بأنه إيجاب آخر مطابق للأزلي ، فالوجه الأول أولى ، وأما جواب أن محذوف أيضاً مدلول عليه بإذا وشرطها وجوابها المقدر ، أي إن ترك خيراً فإذا حضره الموت كتبت عليه أعني الوصية . لأنها في نية التقديم على إذا وإن . وإن قلت : كيف تقول ذلك وترك الخير بعد حضور الموت وبعد الموت ؟ قلت : المعنى أنه قرب تارك الخير وشارفه وهو وقت أوسع من وقت حضور الموت شامل له ، ويجوز أن يكون نائب الفاعل هو قوله عليكم فوجب ألا يفرن الفعل بالاء ، فحينئذ يكون الكلام في جواب إذا وإن كما مر . والوصية نائب لمحذوف جواب لسؤال مقدر كأنه قيل ما المكتوب أو ما كتب على أحدنا إذا حضره الموت ؟ فقال : كتبت الوصية أو خبر لمحذوف كذلك كأنه قيل ما المكتوب عليه ؟ فقيل : الوصية ، أي المكتوب الوصية ، ويضعف أن يقال الوصية مبتدأ ولوالدين خبر ، والجملة جواب إن حذفت منه الفاء ، لأن حذفها قليل مع غير القول ، وإنما يكثر في الضرورة كقول حسان :

من يفعل الحسنات لله يشكرها

مع أنه روى من يفعل الخير فالرحمن يشكره ، وجعل جواب إن كما مر ، والوصية للوالدين مبتدأ وخبر استئناف للبيان أولى من ادعاء حذف الفاء ، والأولى غير هذين الوجهين ، فيعلق للوالدين بالوصية أو بكتب وإن خرجت إذا عن الشرط تعلقت بكتب ولم يقدر لها جواب ، وكان دليل جواب إن هو قوله ( كتب ) .. إلخ .

( إن ترك خيراً ) : أى ما لا كثيراً ، روى أن علياً كان له عبد أعتقه وأراد أن يوصى وله سبعمائة درهم فنعه وقال : قال الله تعالى : ( إن ترك خيراً ) ، والخير هو المال الكثير ، وأراد رجل أن يوصى فسألته عائشة : كم مالك ؟ فقال : ثلاثة آلاف يعنى ثلاثة آلاف درهم . فقالت رضى الله عنها كم عيالك ؟ فقال : أربعة . فقالت : رضى الله عنها : إنما قال الله تعالى : ( إن ترك خيراً ) ، وإن هذا لشيء يسير فاتركه لعيالك . وأراد آخر الوصية وله عيال وأربعمائة دينار ، فقالت : ما أرى فيه فضلاً . وفي النيل قال ثلاثون ألف درهم . فقالت : كم عيالك ؟ قال أربعة . قالت : يسير فاتركه لعيالك ، وقيل الخير هنا ألف درهم فصاعداً ، وقيل سبعمائة درهم فصاعداً ، وقيل ستون دينار فصاعداً . وقيل خمسمائة دينار فصاعداً ، وقيل الكثير الفاضل عن العيال كما يفيد كلام عائشة ، وتلك أقوال الجمهور ، ومنهم على كما مر قوله . وروى عنه أيضاً أنه دخل على رجل من قومه يعود في مرضه ، فأراد أن يوصى فقال له على : إنما قال تبارك وتعالى : ( إن ترك خيراً ) وأنت مقل لا مال لك . وقال أصحابنا : الخير المال القليل والكثير ، وهو قول الزهرى . وتجب الوصية بحسب تلك الأقوال . فعندنا الآية منسوخة بآية الإرث إلا وصية الأقرب الذى ليس بوارث فغير منسوخة ، فتجب عندنا وصية الأقرب على من له مال قليل أو كثير ، وقال بعض قومنا يجب إن ترك كثيراً على الخلاف المذكور في الكثير ، وقال جمهورهم نسخ وجوب وصية الأقرب ، وبقي ندبها على من ترك خيراً كثيراً .

( الوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ) : ولكن يقول أوصيت لأقربى أو لأقاربى ، أو للأقرب إلى أو منى أو للأقارب منى إلى وبحو ذلك مما هو نص فى أن القرابة منتسبة إليه ، وإن قال للأقرب أو للأقارب جاز عندى لأعلم بأن مراده قرابته ، قال فى الإيضاح وفى الأثر : وقد اتفق علماؤنا رحمهم الله أن من قال : قد أوصيت لقرايى أنها وصية صحيحة ، وإذا قال للأقربين فعند بعض أنها ضعيفة انتهى . والآية أوجبت الوصية للأقربين ، فيتعمد الموصى اللفظ الذى هو أقرب فى امثال الآية . قال فى الإيضاح : ولما بين الله عز وجل فى سورة النساء ميراث الوالدَيْنِ كانت وصيتهما منسوخة ، وثبتت وصية الأقربين على حالها ، ومن مات ولم يوص بها فقد روى عن ابن عباس أى والضحاك بن مزاحم أنه قال : من مات ولم يوص فقد ختم عماله بمعصية . وفى الأثر : لا يقال ختم بمعصية إلا فىمن مات على كبيرة ، فالمنسوخ من الآية وصية الوالدَيْنِ ووصية الأقربين الذين يرثون ، وبقيت وصية الأقربين الذين لا يرثون ، وذلك قول ابن عباس والحسن البصرى وقتادة ، وزعم بعض عن ابن عباس والضحاك أنهما قالوا : إن الوصية للأقربين غير الوالدَيْنِ واجبة ولو كانوا ورثة وهو خطأ فى الرواية ، وقال جمهور الصحابة والأمة : إن وصية الأقربين الذين لا يرثون منسوخة أيضا من حيث الوجوب ، فكانت مندوباً إليها وذلك قول الحجازيين والبصريين والكوفيين ، وعن ابن عباس رضى الله عنهما والحسن ومسروق وطاووس وقتادة والضحاك ومسلم بن يسار أن وصية من لا يرث من الوالدَيْنِ والأقربين باقية الوجوب ، ووصية من يرث منهم منسوخة الوجوب ، لأن النسخ بأية الإرث ، فمن لا يرث وحيث له فمن ترك والداً مشركاً أو أمماً مشركاً أو أقرب مشركاً أوصى له ، لأن المشرك لا يرث الموحد ، وقيل لا تثبت الوصية لمشرك ، وكذا اختلف فى القتل هل يبطل الوصية إن كانت ويبطل وجوبها على من كان محتضراً به ؟ فتبيل نعم كالإرث ، وقيل لا وكذا الوالد العبد والأم الأمة والأقرب الرق ، وقيل كانت الجاهلية يوصون للأبعدين طلباً للفخر والشرف والرياء ، ويتركون

( ٣٢٢ - هيمان الزاذج ٢ )

الأقربين فقراء ، فأوجب الله تعالى الوصية للأقربين ، ثم نسخت هذه الآية بآية المواريث ، وبما روى عن عمرو بن خارجة أنه قال : كنت آخذ بزمام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخطب ، فسمعتة يقول : « إن الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث » أخرج النسائي والترمذي بنحوه ، قال الترمذي حديث حسن ، ورواه الربيع على شرطه حسنا صحيحا عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد ، عن ابن عباس رحمهم الله بلفظ : « لا وصية لوارث » وتقدم الخلاف في نسخ القرآن بالحديث صحيح بعض أنه ينسخ به وإن لم يتواتر ، واختار الزمخشري والقاضي أنه لا ينسخ بالحديث إلا إن تواتر إلا أن الزمخشري قال نسخت الآية بالمواريث وبالحديث المذكور ، لأنه وإن كان للأحاد لكن تلقى الأمة له بالقبول يلحقه بالتواتر ، لأنهم لا يتلقون بالقبول إلا الثبوت الذي صحته روايته ، وقال القاضي تلقيه بالقبول لا يلحقه بالتواتر فلا تنسخ الآية به ، وقال إن آية المواريث لا تعارض هذه الآية ، بل تؤكد دلالتها على تقديم الوصية مطلقا . وقال الشافعي : هذا الحديث متواتر ، قال وجدنا أهل الفتيا ومن حفظنا عنهم من أهل العلم بالمغازي من قریش وغيرهم لا يختلفون عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عام الفتح : « لا وصية لوارث » ويؤثرونه عن حفظه عنه ممن لقوه من أهل العلم ، وكان نقل كافة عن كافة هو أقوى من نقل واحد ، والمشهور أن هذا الحديث غير متواتر وعليه الفخر الرازي ، ومشهور الشافعي أن القرآن لا ينسخ بالسنة وقال ابن حجر : الحجة في ذلك هي الإجماع على مقتضى هذا الحديث كما صرح به الشافعي وغيره ، فقد تقرر أن هذه الآية منسوخة بآية الإرث ، عند بعض وبها مع الحديث المذكور عند بعض ، وبما دل عليه الإجماع عند بعض ، وإن لم يتعين دليله ، وقيل إن هذه الآية غير منسوخة ، وإنهم كانوا مكلفين بالوصية في هذه الآية لمن ذكر في آية المواريث بمقدار الفريضة التي علم الله قبل أن ينزل آية المواريث ، وبهذا قال ابن شريح : وهو قول غريب ، وأنكر عليه إمام الحرمين إنكارا شديدا ، وقيل هذه الآية هي نفس آية الإرث لا نسخ فيها ، والمعنى كتب عليكم ما أوصى به الله من توريث

الوالدين والأقربين. من قوله : (يوصيكم الله في أولادكم) أو كتب على المختصر أن يوصى للوالدين والأقربين بتوفير ما أوصى الله به لهم وألا ينقص من أنصبتهم ، وزعم بعضهم أيضاً أنها لم تنسخ وأن الوارث يجمع له بين الوصية والإرث بحكم الآيتين ، ويرده حديث « لا وصية لوارث » .

( بالمعروف ) : بالعدل وهو ألا يزيد على الثلث ، ولا يفضل الغنى ، وكان من عادة الجاهلية تفضيل الغنى في وصاياهم ، لأنهم يوصون للفخر فكانوا أيضاً يجاوزون الثلث ، وكانوا يتركون الفقراء .

( حقاً على المتقين ) : الله أى الخائفين ، أو المتقى الشرك أو على كاسبي الوقاية من النار ، ونصب حقاً على أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله ، أى حق ذلك حقاً ، وهذا على توجيه الخطاب في قوله : ( كتب عليكم ) للمتقين فلا يزيد قوله : ( على المتقين ) على قوله ( عليكم ) وحكم غير المتقين حكمهم لكن خصوا لمزيتهم بالتأثر بكلام الله وامتثالهم ، وإن كان الخطاب على العموم كما يتبادر ، فلا يكون حقاً مصدراً مؤكداً ، لأنه قدر راد بمعلقه الذى هو على المتقين إن علق به ، وبنعته إن علق بمحذوف نعت له وأما ما قيل هنا من أن المصدر الذى لا ينحل إلى فعل وحرف مصدر لا يعمل فلا يصح ، لأن عماءه في المجرور والظرف جائز لأنه تكفيهما رائحة الفعل ، ويجوز أن يكون حقاً وصفاً لا مصدراً ، فهو نعت لمصدر محذوف ، أى كتب عليكم كتباً حقاً أو الوصية للوالدين والأقربين أيضاً حقاً ، لأن الوصية بمعنى الإيصاء ، وأجاز بعض أن يكون حالاً من مصدر محذوف معرف ، أى كتب عليكم الوصية للوالدين والأقربين الكتب حقاً ، أو الوصية للوالدين والأقربين الإيصاء حقاً ، ويجوز أن يكون حقاً حالاً من المعروف ، أى بالمعروف حال كونه حقاً على المتقين ، وذلك المعروف الذى هو حق ما تقدم من العدل للفقير والغنى ، وعدم مجاوزة الثلث . روى البخارى ومسلم عن سعد ابن أبي وقاص قال : جاءنى رسول الله ، صلى الله عليه وسلم ، يعودنى عام حجة الوداع من وجع اشتد بى ، فقلت يا رسول الله إنه قد بلغ بى من

الوجع ما ترى ، وأنا ذو مال ولا يرثني إلا ابنة لي فأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا . قلت : فالشطر يارسل الله ، قال : لا . قلت : فالثلث . قال : « الثلث والثلث كثير » ، وقال : « الثلث خير كثير إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عائلة يتكففون الناس » أي يطلبونهم بأكفهم والعالة الفقراء ، وكذا رواه الربيع عن أبي عبيدة عن جابر بن زيد ، عن سعد بن أبي وقاص بلاغا ، وزاد : وإنك لن تنفق نفقة تريد بها وجه الله إلا أجزت بها حتى ما تجعل في إمرأتك ، فقال : يا رسول الله أتخلف بعد أصحابي . فقال : « إنك إن تخلفت فتعمل عملا صالحا إلا ازددت به درجة ورفعة ، ولعلك إن تخلف حتى ينتفع بك أقوام ويضر بك آخرون اللهم امض لأصحابي هجرهم ولا تردهم على أعقابهم » ، ولكن اليأس الفقير سعد بن خولة يرى له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن مات بمكة ، قال الربيع معنى ينتفع بك إلى آخره ، أنه لما أمر سعد على العراق قتل قوما على الردة فصرهم ، واستتاب آخرين فتابوا وانتفعوا ، وكانوا مع مسيلمة يسجعون مجعه ، والصبر القتل بعد القبض عليه .

ومعنى قوله في سعد بن خولة أنه لما هاجر الناس من مكة إلى المدينة أبي أن يهاجر فمات بمكة فترك فرض الله في الهجرة ، ومن ترك الفرض فهو فاسق ضال . وروى البخاري ومسلم عن ابن عباس في الوصية : لو أن الناس أعطوا من الثلث إلى الربع فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعد : « والثلث كثير » وقال علي ، لأن أوصى بالخمسة أحب إلى من أن أوصى بالربع ، وأن أوصى بالربع خير من أن أوصى بالثلث ، فن أوصى بالثلث فلم يترك ، وقيل يوصى بالسدس والخمس أو الربع ، الجواز بالثلث لحديث : « إن الله جل جلاله يفضل على هذه الأمة بثلاث أموالهم بعد موتهم ، وبالصلاة على موتاهم » ، وعن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الرجل يعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ثم يحضرها الموت فيضاران في الوصية فتجب لهما النار » ، ثم قال أبو هريرة : من بعد وصية يوصي

بها أو دين ) ، إلى قوله : ( ذلك الفوز العظيم ) أخرجه أبو داود والترمذي والمضارة في الوصية ألا يعدل فيها وأن يحيف أو يركن أو يكذب فيها ، بأن يقول مثلاً أقررت له بكذا من أجل ماله أو دمه ، وليس كذلك ليثبت الوصية للوارث ، أو ليثبت لغيره أكثر من الثلث ، وعن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما حق امرئ له شيء يوصي فيه أن يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده » ، وفي رواية : « له شيء يريد أن يوصي فيه » وفي رواية « ثلاث ليال » وفي رواية « عند رأسه » . قال أبو عبيدة عن جابر عن أبي سعيد الخدري : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا يحل لامرئ مسلم له شيء يوصي أن يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه » وأكثر الروايات ليلتين ، وفي رواية ليلة أو ليلتين ، واختلاف الرواية دال على أنه للتقريب لا للتحديد ، والمعنى لا يمضي عليه ولو ساعة ، قيل في ذكر الثلاث تلويح بأنه قد سُمع إلى الثلاث ، فلا ينبغي أن يتجاوزها . قال نافع : سمعت عبد الله بن عمر يقول : ما مرت على ليلة منذ سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك إلا ووصيتي مكتوبة عندي ، وذلك حث على الوجوب والعجلة إذ لا يدري متى يأتيه الأجل .

تم الجزء الثاني بعون الله وفضله . ويتلوه الجزء الثالث وأوله الآية  
الثمانون بعد المائة : « فن بدله بعد ما سمعه ... إلخ »